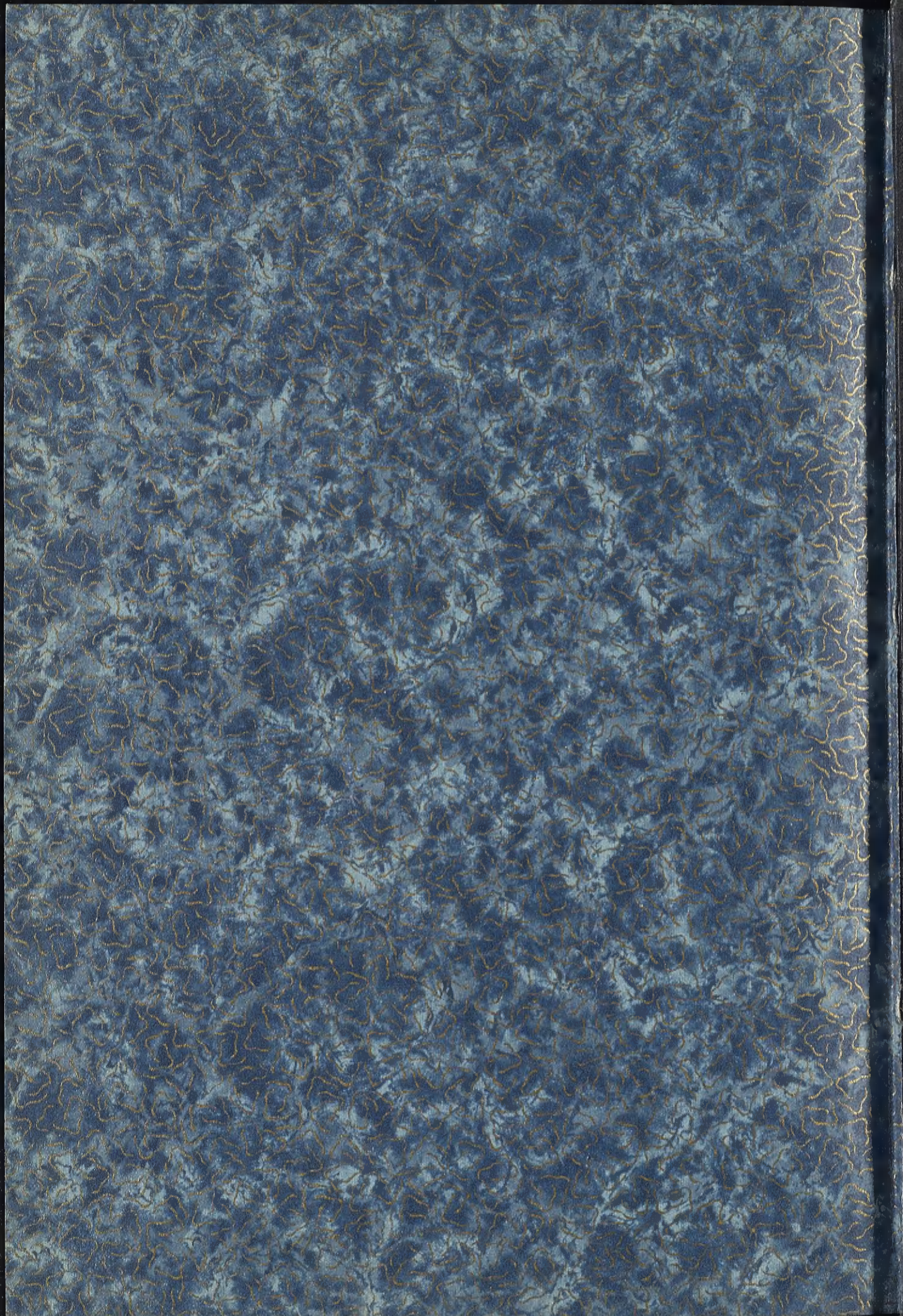
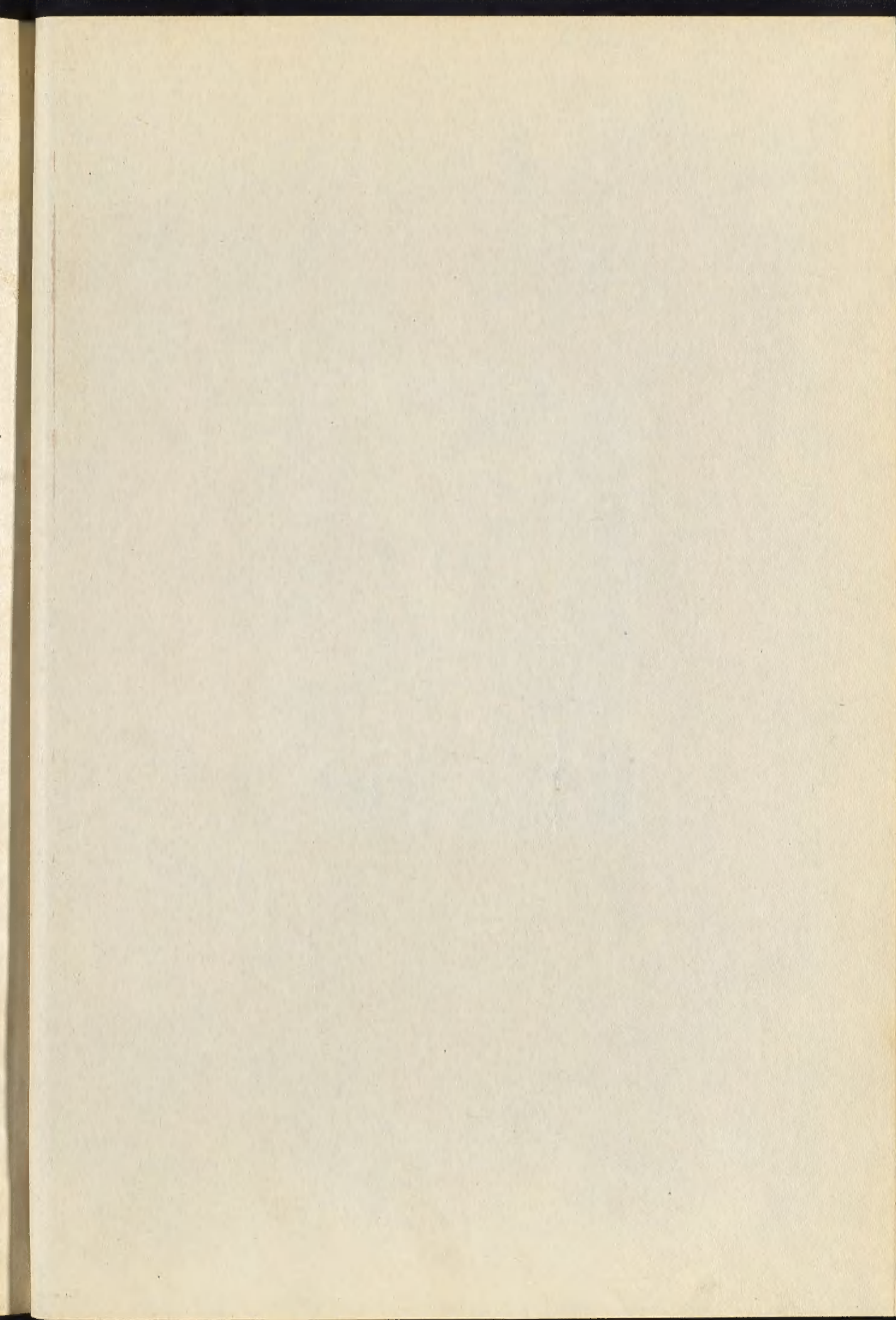


Columbia University
in the City of New York

THE LIBRARIES







دار الكتب المصرية

القسم الأدبي

الجامع الأحكام القرآن

لأبي عبد الله محمد بن أحمد الأنصاري القطبي

الجزء التاسع

الطبعة

مطبعة دار الكتب المصرية

١٣٥٨ هـ - ١٩٣٩ م

893.7K84
DK5

الطبعة الثانية بمطبعة دار الكتب المصرية
جميع الحقوق محفوظة لدار الكتب المصرية

٧,٩

فهرس الجزء التاسع

تفسير سورة هود

صفحة

- القول بمكيته . الترغيب في تلاوتها يوم الجمعة . الأحاديث الواردة في أنها شيت
النبي صلى الله عليه وسلم وتأويل ذلك . أقوال النحويين في تنوين لفظ « هود »
وعدم تنوينه إذا جعل آسما للسورة ١
- تفسير قوله تعالى : « الر كتاب أحكت آياته ... » الآيات . بيان معنى إحكام
الآيات وتفصيلها . ما قيل في عطف التوبة على الاستغفار . الاستغفار
بلا إقلاع توبة الكذابين . معنى المتاع الحسن . الأقوال في الأجل المسمى ... ٢
- تفسير قوله تعالى : « ألا إنهم يثنون صدورهم ليستخفوا منه ... » الآية . سبب
نزولها . القراءات في « يثنون » ومعناها ٤
- تفسير قوله تعالى : « وما من دابة في الأرض إلا على الله رزقها ... » الآية .
معنى « على » في الآية . ظاهر الآية العموم ومعناها الخصوص ، أو هي عامة .
وجه نظم الآية بما قبلها . معنى الدابة . حقيقة الرزق . لا يجوز أن يكون
الرزق بمعنى الملك . قصة الأشعرين لما هاجروا وقدموا على النبي صلى الله
عليه وسلم وقد نفذ زادهم . الأقوال في المستقر والمستودع ٦
- تفسير قوله تعالى : « وهو الذي خلق السموات والأرض في ستة أيام ... » الآية .
بيان أن خلق العرش والماء قبل خلق الأرض والسماء . الآثار في بدء الخلق ... ٨
- تفسير قوله تعالى : « ولئن أحرنا عنهم العذاب إلى أمة معدودة ليقولن ما يحبسهم ... »
الآية . معنى الأمة هنا وأصلها . الأمة أسم مشترك يقال على ثمانية أوجه ... ٩
- تفسير قوله تعالى : « ولئن أذقنا الإنسان منا رحمة ثم نزعناها منه إنه ليؤوس
كفور ... » الآيات ١٠
- تفسير قوله تعالى : « فلعلك تارك بعض ما يوحى إليك ... » الآيات . سبب
النزول . من قال : « لولا أنزل عليه كنز أو جاء معه ملك » هو عبد الله
ابن أبي أمية المخزومي ١١

- تفسير قوله تعالى : « من كان يريد الحياة الدنيا وزينتها نوف إليهم أعمالهم فيها ... »
الآية . فيه مسائل : هل « كان » هنا زائدة ، أو هي في موضع جزم بالشرط .
- ١٣ اختلاف العلماء في تأويل الآية
- تفسير قوله تعالى : « أولئك الذين ليس لهم في الآخرة إلا النار ... » الآية .
إشارة الآية الى التخليد في النار . تأويلها إذا أريد بها المؤمن . اقتضاؤها
- ١٥ الوعيد بسلب الإيمان
- تفسير قوله تعالى : « أفن كان على بينة من ربه ويتلوه شاهد منه ... » الآية .
- ١٦ أقوال العلماء في الذي على بينة والشاهد
- تفسير قوله تعالى : « ومن أظلم ممن أفترى على الله كذبا ... » الآيات . الكلام
- ١٨ على الأشهاد
- تفسير قوله تعالى : « أولئك الذين خسروا أنفسهم ... » الآيات . أقوال العلماء
- ٢٠ في إعراب « لا جرم » ومعناها
- تفسير قوله تعالى : « إن الذين آمنوا وعملوا الصالحات وأخبتوا إلى ربهم أولئك
- أصحاب الجنة ... » الآيات . بيان معنى الإخبات وأصله . الحكمة في ذكر
- ٢١ قصص الأنبياء عليهم السلام للنبي صلى الله عليه وسلم
- تفسير قوله تعالى : « فقال المملأ الذين كفروا من قومه ما نراك إلا بشرا مثلنا ... »
الآية . فيه مسائل : بيان معنى « المملأ » . مفرد « أرادل » « رذل » أو « أرذل » .
معنى الرذل في اللغة والمراد به هنا . اختلاف العلماء في تعيين السفلة . السماء
- ٢٢ من السفلة أم لا
- تفسير قوله تعالى : « قال يا قوم أرأيتم إن كنت على بينة من ربي ... » الآيات ...
- ٢٥ تفسير قوله تعالى : « قالوا يا نوح قد جادلتنا فأكثرت جدالنا ... » الآيات ...
- ٢٧ تفسير قوله تعالى : « وأوحى إلى نوح أنه لن يؤمن من قومك إلا من قد آمن ... » الآيات
- ٢٩ تفسير قوله تعالى : « ويصنع الفلك وكلما مر عليه ملأ من قومه سخروا منه ... » الآيات .
- ٣٠ قصة السفينة
- ٣٦ تفسير قوله تعالى : « وقال اركبوا فيها بأسم الله مجريها ومرساها ... » الآيات .

- تفسير قوله تعالى : « ونادى نوح ربه فقال رب إن أبني من أهلي ... » الآيات .
 فيه مسائل : بيان استحلال نداء نوح عليه السلام لأبنته . هل كانت خيانة
 أمراته له في الفراش ، أو في إخبار قومها بفوران التنور . في الآية تسلية للخلق
 في فساد أبنائهم وإن كانوا صالحين . فيها دليل على أن الابن من الأهل لغة
 وشرعا . فيها دليل على أن الولد للفراش على القول بأن الولد كان أبن أمراته ... ٤٥
- تفسير قوله تعالى : « وإلى عاد أخاهم هودا قال يا قوم أعبدوا الله ما لكم من إله
 غيره ... » الآيات . عاد أسم رجل آنتسبوا إليه . كان قوم هود أهل بساتين
 وزروع وعمارة . كانت مساكنهم الرمال ... ٤٩
- تفسير قوله تعالى : « وإلى ثمود أخاهم صالحا قال يا قوم أعبدوا الله ما لكم من
 إله غيره ... » الآية . فيه مسائل : اختلاف القراء في صرف ثمود وعدم
 صرفه . بيان معنى الاستعمار هنا . المعاني في كلمة أستفعل . العمري وحكمها
 عند الفقهاء ... ٥٥
- تفسير قوله تعالى : « قالوا يا صالح قد كنت فينا مرجوا قبل هذا ... » الآيات ... ٥٨
- تفسير قوله تعالى : « ولقد جاءت رسلنا إبراهيم بالبشرى قالوا سلاما قال سلام ... »
 الآيات . في قوله تعالى : « فلما لبث أن جاء بعجل حنيد » مسائل : الكلام على
 الضيافة . الجمهور على أن المراد بضحك سارة هو الضحك المعروف لا الخيض .
 التسمية في أول الطعام والحمد في آخره مشروع في الأمم قبلنا ... ٦٢
- تفسير قوله تعالى : « قالت يا ويلتنا ألد وأنا عجوز وهذا بعلي شيخا ... » الآية .
 فيه مسئلتان : أصل « يا ويلتنا » ودلالاتها ... ٦٩
- تفسير قوله تعالى : « قالوا أتعجبين من أمر الله رحمة الله وبركاته عليكم أهل
 البيت ... » الآية . فيه مسائل : إنكار الملائكة على سارة تعجبها من أمر الله .
 في الآية دليل لأكثر العلماء على أن الذبيح إسماعيل . فيها دليل على أن زوجة
 الرجل من أهل البيت . فيها دليل على أن منتهى السلام وبركاته ... ٧٠
- تفسير قوله تعالى : « فلما ذهب عن إبراهيم الروع وجاءته البشرى يجادلنا في قوم
 لوط ... » الآيات . ما قيل في مجادلة إبراهيم عليه السلام للرسول ... ٧٢

صفحة

- تفسير قوله تعالى : « ولما جاءت رسلنا لوطا سيء بهم ... » الآيات . قصة لوط عليه السلام . هل بناته كن من صلبه ، أو المراد بهن جملة النساء ، أو كان الكلام مدافعة . ليس ألف « أظهر » للتفضيل ... ٧٣
- تفسير قوله تعالى : « وإلى مدين أخاهم شعيبا قال يا قوم أعبدوا الله ماله من إله غيره ... » الآيات . مدين بنو مدين ، أو أنه أسم مدينتهم نسبوا إليها . قوم شعيب عليه السلام كانوا يقطعون الدراهم والدنانير أيضا . قاطع الدراهم والدنانير ترد شهادته ويعاقب ... ٨٤
- تفسير قوله تعالى : « ولقد أرسلنا موسى بآياتنا وسلطان مبين ... » الآيات ... ٩٣
- تفسير قوله تعالى : « ذلك من أنباء القرى نقصه عليك ... » الآيات . اختلاف العلماء في تأويل : « ما دامت السموات والأرض » . اختلافهم في استثناء : « إلا ما شاء ربك » على عشرة أقوال ... ٩٤
- تفسير قوله تعالى : « وإن كلا لما ليوفينهم ربك أعمالهم ... » الآية . اختلاف القراء في قراءة « وإن كلا لما » ... ١٠٤
- تفسير قوله تعالى : « ولا تركنوا إلى الذين ظلموا فتمسكم النار ... » الآية . فيه مسائل : حقيقة الركون والمراد به هنا . القراءة في « تركنوا » . دلالة الآية على هجران أهل الكفر والمعاصي . صحبتهم عن ضرورة مباحة ... ١٠٧
- تفسير قوله تعالى : « وأقم الصلاة طرفي النهار وزلفا من الليل ... » الآية . فيه مسائل : المراد بالصلاة هنا المفروضة . الرد على من زعم من الصوفية أن المراد بها استغراق الأوقات بالعبادة فرضا ونفلا . اختلاف العلماء في المراد بطرفي النهار . الحسنات ها هنا هي الصلوات الخمس أو هي عامة . سبب نزول الآية رجل من الأنصار خلا بامرأة فقبلها . دلت الآية على أن القبلة الحرام لا يجب فيها الحدة . الصلاة ذكرت في القرآن مجملة وبينها النبي صلى الله عليه وسلم ... ١٠٨
- تفسير قوله تعالى : « وأصبر فإن الله لا يضيع أجر المحسنين ... » الآيات ... ١١٣
- تفسير قوله تعالى : « وما كان ربك ليهلك القرى بظلم وأهلها مصلحون ... » الآيات ١١٤
- تفسير قوله تعالى : « وكلا نقص عليك من أنباء الرسل ما نثبت به فؤادك ... » الآيات ١١٦

تفسير سورة يوسف عليه السلام

صفحة

- تفسير قوله تعالى : « ألزلك آيات الكتاب المبين ... » الايات . السورة مكية كلها
- أو إلا أربع آيات منها . سبب نزول السورة ١١٨
- تفسير قوله تعالى : « نحن نقص عليك أحسن القصص ... » الآية . اختلاف
- العلماء في تسمية هذه السورة بأحسن القصص ١١٩
- تفسير قوله تعالى : « إذ قال يوسف لأبيه يا أبت إني رأيت أحد عشر كوكبا ... » الآية .
- ذكر أسماء الكواكب التي رآها يوسف عليه السلام ١٢٠
- تفسير قوله تعالى : « قال يا بني لا نقصص رؤياك على إخوتك فيكيدوا لك
- كيذا ... » الآية . فيه مسائل : الكلام على الرؤيا ١٢٢
- تفسير قوله تعالى : « وكذلك يجتنيك ربك ويعلمك من تأويل الأحاديث ... » الآية .
- معنى الاجتهاد وأصله . كان تفسير رؤيا يوسف عليه السلام بعد أربعين سنة
- تفسير قوله تعالى : « لقد كان في يوسف وإخوته آيات للسائلين ... » الآيات .
- السائلون عن قصة يوسف هم اليهود بالمدينة . أسماء إخوة يوسف وعددهم .
- اختلافهم في القائل بقتل يوسف أو طرحه ١٢٩
- تفسير قوله تعالى : « قال قائل منهم لا تقتلوا يوسف وألقوه في غيابة الحب يلتقطه
- بعض السيارة ... » الآية . فيه مسائل : الاختلاف في القائل بطرح يوسف
- في الحب . تدبير إخوة يوسف يدل على أنهم لم يكونوا أنبياء . معنى الالتقاط
- والكلام على اللقطة والضوال ١٣١
- تفسير قوله تعالى : « قالوا يا أبانا مالك لا تأمنا على يوسف ... » الآيات ... ١٣٨
- تفسير قوله تعالى : « قال إني ليحزني أن تذهبوا به ... » الآيات ... ١٤٠
- تفسير قوله تعالى : « فلما ذهبوا به وأجمعوا أن يجعلوه في غيابة الحب ... » الآية
- تفسير قوله تعالى : « وجاءوا أباهم عشاء يبكون » . فيه مسألتان : بيان سبب
- مجيئهم ليلا ، ووقع الخبر عند يعقوب عليه السلام . في الآية دليل على أن بكاء
- المرء لا يدل على صدق مقاله ١٤٤

- تفسير قوله تعالى : « قالوا يا أبانا إنا ذهبنا نستبق وتركنا يوسف عند متاعنا فأكله
الذئب ... » الآية . فيه مسائل : الكلام على المسابقة . مسابقة النبي صلى الله
عليه وسلم لأبي بكر وعمر ١٤٥
- تفسير قوله تعالى : « وجاءوا على قميصه بدم كذب ... » الآية . فيه مسائل : الدم الكذب
كان دم سخلة أو جدى ذبحوه . استدلال يعقوب عليه السلام بسلامة القميص
على كذبهم . استدلال الفقهاء بهذه الآية على إعمال الأمارات في مسائل من الفقه ١٤٩
- تفسير قوله تعالى : « وجاءت سيارة فأرسلوا واردهم فأدلى دلوه ... » الآية ... ١٥٢
- تفسير قوله تعالى : « وشروه بثمن بخس دراهم معدودة ... » الآية . فيه مسائل :
أختلاف العلماء في معنى « بخس » هنا . أصل النقيدين الوزن . أختلاف
العلماء في الدراهم والدنانير هل تتعين أولا . في الآية دليل على جواز شراء
الشيء الخطير بالثمن اليسير ١٥٤
- تفسير قوله تعالى : « وقال الذى اشتراه من مصر لامرأته أكرهى مشواه ... » الآية ١٥٧
- تفسير قوله تعالى : « ولم يبلغ أشده آتيناه حكما وعلما ... » الآية ... ١٦١
- تفسير قوله تعالى : « وراودته التى هو فى بيتها عن نفسه » الآيات ... ١٦٢
- تفسير قوله تعالى : « وأستبقا الباب وقدت قميصه من دبر ... » الآية .
فيه مسئلتان : في الآية دليل على القياس والعمل بالعرف ١٧٠
- تفسير قوله تعالى : « قال هى راودتنى عن نفسى ... » الآيات . فيه مسائل :
الاختلاف في الشاهد . إذا كان الشاهد طفلا فلا يكون فيه دلالة على العمل
بالأمارات . قول محمد في متاع البيت إذا أختلفت فيه المرأة والرجل ... ١٧٢
- تفسير قوله تعالى : « وقال نسوة فى المدينة امرأة العزيز تراود فتاها عن نفسه ... »
الآيات ١٧٥
- تفسير قوله تعالى : « قال رب السجن أحب إلى مما يدعوننى إليه ... » الآيات ... ١٨٤
- تفسير قوله تعالى : « ثم بدا لهم من بعد ما رأوا الآيات ليسجننه ... » الآية .
فيه مسائل : بيان علامات براءة يوسف . مقدار المدة التى أقامها فى السجن .
حكم ما إذا أكره الرجل على الزنى ١٨٦

- تفسير قوله تعالى : « ودخل معه السجن فتيان ... » الآيات . مواساة يوسف لأهل السجن . قصة الخباز والساق ... ١٨٨
- تفسير قوله تعالى : « يا صاحبي السجن أ أرباب متفرقون خير أم الله الواحد القهار ... » الآيات ... ١٩٢
- تفسير قوله تعالى : « يا صاحبي السجن أما أحدكما فيسقى ربه خمرا ... » الآية . فيه مسئلتان : تأويل رؤيا الساق والخباز . من كذب في رؤياه ففسرها له العابر أليزمها حكمها ١٩٣
- تفسير قوله تعالى : « وقال للذي ظن أنه ناج منهما أذ كرني عند ربك ... » الآية . فيه مسائل : الظن هنا بمعنى اليقين ، أو هو على بابيه . النهي عن دعاء السيد بالرب ، والمملوك بالعبد . الأقوال في تفسير البضع . في الآية دليل على جواز التعلق بالأسباب ... ١٩٤
- تفسير قوله تعالى : « وقال الملك إني أرى سبع بقرات سمان يا كلهن سبع عجاف ... » الآية ١٩٨
- تفسير قوله تعالى : « قالوا أضغاث أحلام ... » الآية ... ٢٠٠
- تفسير قوله تعالى : « وقال الذي نجا منهما وأد كر بعد أمة أنا أنبئكم بتأويله ... » الآيات ٢٠١
- تفسير قوله تعالى : « قال تزرعون سبع سنين دأبا ... » الآية . الآية أصل في القول بالمصالح الشرعية ... ٢٠٢
- تفسير قوله تعالى : « ثم يأتي من بعد ذلك سبع شداد ... » الآية . الآية أصل في صحة رؤيا الكافر ... ٢٠٤
- تفسير قوله تعالى : « وقال الملك آتوني به أستخلصه لنفسي ... » الآية ... ٢١٠
- تفسير قوله تعالى : « قال أجعلني على خزان الأرض ... » الآية . فيه مسائل : بيان تقليد يوسف الإمارة وتزويجه زليخا . في الآية ما يليق للرجل الفاضل أن يعمل للرجل الفاجر والسلطان الكافر . وفيها دليل على جواز أن يخطب الإنسان عملا يكون له أهلا ... ٢١٢
- تفسير قوله تعالى : « وكذلك مكأ ليوسف في الأرض يتبوأ منها حيث يشاء ... » الآيات ٢١٧
- تفسير قوله تعالى : « وجاء إخوة يوسف فدخلوا عليه فعرفهم ... » الآيات ... ٢٢٠
- تفسير قوله تعالى : « قال لن أرسله معكم حتى تؤتون موثقا من الله ... » الآية . الآية أصل في جواز الجمالة بالعين والوثيقة بالنفس ... ٢٢٥

سورة الرعد

صفحة

- ٢٧٨ تفسير قوله تعالى : « المآثر تلك آيات الكتاب ... » الآيات
- ٢٨٠ تفسير قوله تعالى : « وهو الذي مّد الأرض وجعل فيها رواسي وأنهارا ... » الآيات ...
تفسير قوله تعالى : « الله يعلم ما تحمل كل أنثى وما تغيض الأرحام وما تزداد ... »
الآيات . اختلاف الفقهاء في حيض الحامل . الحامل تضع حملها لأقل من
تسعة أشهر وأكثر . اختلاف العلماء في أكثر الحمل
- ٢٨٥ تفسير قوله تعالى : « له معقبات من بين يديه ومن خلفه ... » الآية
- ٢٩١ تفسير قوله تعالى : « هو الذي يرى البرق خوفا وطمعا ... » الآيات . بيان
سبب نزول قوله تعالى : « ويرسل الصواعق ... »
- ٢٩٥ تفسير قوله تعالى : « له دعوة الحق والذين يدعون من دونه لا يستجيبون لهم
بشيء ... » الآيات
- ٣٠٠ تفسير قوله تعالى : « قل من رب السموات والأرض قل الله ... » الآية
- ٣٠٣ تفسير قوله تعالى : « أنزل من السماء ماء فسالت أودية بقدرها ... » الآيات
- ٣٠٤ تفسير قوله تعالى : « الذين يوفون بعهدهم الله ولا ينقضون الميثاق » فيه مسئلتان :
هل الميثاق هنا عام أو خاص . التوكل لا يتنافى الأخذ في الأسباب
- ٣٠٧ تفسير قوله تعالى : « والذين يصلون ما أمر الله به أن يوصل ... » الآيات
- ٣٠٩ تفسير قوله تعالى : « كذلك أرسلناك في أمة قد خلت من قبلها أئمة ... » الآية .
سبب نزولها
- ٣١٧ تفسير قوله تعالى : « ولو أن قرآنا سيرت به الجبال ... » الآية . سبب نزولها
- ٣١٨ تفسير قوله تعالى : « ولقد آتيناك برسل من قبلك ... » الآيات
- ٣٢١ تفسير قوله تعالى : « والذين آتيناهم الكتاب يفرحون بما أنزل إليك ... » الآيات
- ٣٢٥ تفسير قوله تعالى : « ولقد أرسلنا رسلا من قبلك وجعلناهم أزواجا وذرية ... »
الآية . سبب نزولها . هذه الآية تحض على النكاح
- ٣٢٧ تفسير قوله تعالى : « يحو الله ما يشاء ويثبت ... » الآيات
- ٣٢٩

تفسير سورة إبراهيم عليه السلام

صفحة

- تفسير قوله تعالى : « أَلَمْ نَكُتُبْ لَكَ مِنْ قَبْلُ هَذِهِ الْآيَاتِ » ... ٣٣٨
- تفسير قوله تعالى : « وَلَقَدْ أَرْسَلْنَا مُوسَى بِآيَاتِنَا أَنْ أَخْرِجْ قَوْمَكَ مِنَ الظُّلُمَاتِ إِلَى النُّورِ ... » الآيات ... ٣٤١
- تفسير قوله تعالى : « قَالَتْ رَسُلُهُمْ أَفَى اللَّهِ شُكٌّ فَاطِرَ السَّمَاوَاتِ وَالْأَرْضِ ... » الآيات ... ٣٤٦
- تفسير قوله تعالى : « وَقَالَ الَّذِينَ كَفَرُوا لِرُسُلِهِمْ لَنُخْرِجَنَّكُمْ مِنْ أَرْضِنَا أَوْ لَتَعُوْدُنَّ فِي مِلَّتِنَا ... » الآيات ... ٣٤٨
- تفسير قوله تعالى : « وَأَسْتَفْتِحُوا وَخَابَ كُلُّ جَبَّارٍ عَنِيدٍ ... » الآيات . ما حكى من تفاؤل الوليد بن يزيد وتمزيقه المصحف ... ٣٤٩
- تفسير قوله تعالى : « مِثْلَ الَّذِينَ كَفَرُوا بِرَبِّهِمْ أَعْمَالُهُمْ كَرَمَادٍ اشْتَدَّتْ بِهِ الرِّيحُ ... » الآيات ... ٣٥٣
- تفسير قوله تعالى : « أَلَمْ تَرَ كَيْفَ ضَرَبَ اللَّهُ مِثْلًا كَلِمَةً طَيِّبَةً كَشَجَرَةٍ طَيِّبَةٍ ... » الآيات ... ٣٥٨
- تفسير قوله تعالى : « يَثْبُتُ اللَّهُ الَّذِينَ آمَنُوا بِالْقَوْلِ الثَّابِتِ ... » الآية ... ٣٦٢
- تفسير قوله تعالى : « أَلَمْ تَرَ إِلَى الَّذِينَ بَدَّلُوا نِعْمَةَ اللَّهِ كَفْرًا ... » الآيات . بيان سبب نزولها ... ٣٦٤
- تفسير قوله تعالى : « قُلْ لِعِبَادِيَ الَّذِينَ آمَنُوا يُقِيمُوا الصَّلَاةَ ... » الآية ... ٣٦٥
- تفسير قوله تعالى : « اللَّهُ الَّذِي خَلَقَ السَّمَاوَاتِ وَالْأَرْضَ ... » الآيات ... ٣٦٦
- تفسير قوله تعالى : « رَبَّنَا إِنِّي أَسْكَنْتُ مِنْ ذُرِّيَّتِي بُوَادٍ غَيْرِ ذِي زَرْعٍ عِنْدَ بَيْتِكَ الْحَرَمِ ... » الآية . فيه مسائل : قصة خروج إبراهيم عليه السلام بالسيدة هاجر وبابنها من الشام ، ووضعهما عند البيت الحرام . لا يجوز لأحد أن يتعلق بالآية في طرح أولاده بأرض مضيعة . تضمنت الآية أن الصلاة بمكة أفضل من الصلاة بغيرها ... ٣٦٨
- تفسير قوله تعالى : « رَبَّنَا إِنَّا نَعْلَمُ مَا نَخْفَى وَمَا نَعْلَمُ ... » الآيات ... ٣٧٤
- تفسير قوله تعالى : « وَلَا تَحْسِبَنَّ اللَّهُ غَافِلًا عَمَّا يَعْمَلُ الظَّالِمُونَ ... » الآيات ... ٣٧٦
- تفسير قوله تعالى : « وَأَنْذِرِ النَّاسَ يَوْمَ يَأْتِيهِمُ الْعَذَابُ ... » الآيات ... ٣٧٨
- تفسير قوله تعالى : « يَوْمَ تَبْدِلُ الْأَرْضَ غَيْرَ الْأَرْضِ وَالسَّمَاوَاتِ ... » الآيات .. ٣٨٢

بِسْمِ اللَّهِ الرَّحْمَنِ الرَّحِيمِ

سورة هود عليه السلام

مكية في قول الحسن وعكرمة وعطاء وجابر . وقال ابن عباس وقتادة : إلا آية ، وهي قوله تعالى : « وَأَقِمِ الصَّلَاةَ طَرَفِي النَّهَارِ » . وأسند أبو محمد الدارمي في مسنده عن كعب قال قال رسول الله صلى الله عليه وسلم : « أقرءوا سورة هود يوم الجمعة » . وروى الترمذي عن ابن عباس قال قال أبو بكر رضي الله عنه : يا رسول الله قد شئت ! قال : « شيتني هود والواقعة والمرسلات وعم يتساءلون وإذا الشمس كورت » . قال : هذا حديث حسن غريب ، وقد روى شيء من هذا مرسل . وأخرجه الترمذي الحكيم أبو عبد الله في « نوادر الأصول » : حدثنا سفيان بن وكيع قال حدثنا محمد بن بشر عن علي بن صالح عن أبي إسحق عن أبي جحيفة قال : قالوا يا رسول الله نراك قد شئت ! قال : « شيتني هود وأخواتها » . قال أبو عبد الله : فالفرع يورث الشيب وذلك أن الفرع يُذهل النفس فينشف رطوبة الجسد ، وتحت كل شعرة منبع ، ومنه يعرق ، فإذا نشف الفرع رطوبته يبست المنابع فيبس الشعر فأبيض ، كما ترى الزرع الأخضر يسقاه ، فإذا ذهب سقاؤه يبس فأبيض ، وإنما يبيض شعر الشيخ لذهاب رطوبته ويابس جلده ، فالنفس تذهل بوعيد الله ، وأهوال ما جاء به الخبر عن الله ، فتذبل ، ويُشف ماءها ذلك الوعيد والهول الذي جاء به ، فنه تشيب . وقال الله تعالى : « يَوْمًا يَجْعَلُ الْوِلْدَانَ شِيبًا » فإنما شابوا من الفرع . وأما سورة هود : فإنما فيها ذكر الأمم ، وما حل بهم من عاجل بأس الله تعالى ، فأهل اليقين إذا تلوها تراءى على قلوبهم من ملكه وسلطانه ولحظاته البطش بأعدائه ، فلو ماتوا من الفرع لحق لهم ، ولكن الله تبارك وتعالى اسمه يلطف بهم في تلك الأحايين حتى يقرءوا كلامه . وأما أخواتها فما أشبهها من السور ، مثل « الحاقة » و « سأل سائل » و « إذا الشمس كورت »

و « القارعة » ، ففي تلاوة هذه السور ما يكشف لقلوب العارفين سلطانه وبطشه فتذهل منه النفوس ، وتثيب منه الرؤوس . وقد قيل إن الذي شيب النبي صلى الله عليه وسلم من سورة « هود » قوله : « فَاسْتَقِمْ كَمَا أُمِرْتَ » على ما يأتي بيانه إن شاء الله تعالى . وقال يزيد بن أبان : رأيت رسول الله صلى الله عليه وسلم في منامى فقرأت عليه سورة « هود » فلما ختمتها قال : « يا يزيد هذه القراءة فأين البكاء » . قال علماؤنا قال أبو جعفر النحاس : يقال هذه هود فاعلم بغير تنوين على أنه أسم للسورة ؛ لأنك لو سميت امرأة يزيد لم تصرف ؛ وهذا قول الخليل وسيبويه . وعيسى بن عمر يقول : هذه هود بالتنوين على أنه أسم للسورة ؛ وكذا إن سمي امرأة يزيد ؛ لأنه لما سكن وسطه خف فصرف ، فإن أردت الحذف صرفت على قول الجميع ، فقلت : هذه هود وأنت تريد سورة هود ؛ قال سيبويه : والدليل على هذا أنك تقول هذه الرحمن ، فلولا أنك تريد هذه سورة الرحمن ما قلت هذه .

قوله تعالى : **الرَّكِتَبُ أَحْكَمُ آيَاتِهِ ثُمَّ فَصَّلَتْ مِنْ لَدُنْ حَكِيمٍ خَبِيرٍ ۝ أَلَّا تَعْبُدُوا إِلَّا اللَّهَ إِنِّي لَكُمْ مِنْهُ نَذِيرٌ وَبَشِيرٌ ۝ وَأَنْ أَسْتَغْفِرُوا رَبَّكُمْ ثُمَّ تُوبُوا إِلَيْهِ يُمِتَّكُمْ مَتَاعًا حَسَنًا إِلَى أَجَلٍ مُسَمًّى وَيُؤْتِ كُلَّ ذِي فَضْلٍ فَضْلَهُ وَإِنْ تَوَلَّوْا فَإِنِّي أَخَافُ عَلَيْكُمْ عَذَابَ يَوْمٍ كَبِيرٍ ۝ إِلَى اللَّهِ مَرْجِعُكُمْ وَهُوَ عَلَى كُلِّ شَيْءٍ قَدِيرٌ ۝**

قوله تعالى : **الرَّكِتَبُ** . تقدم القول فيه ^(١) . **كُتَبُ** بمعنى هذا كتاب . **أَحْكَمُ آيَاتُهُ** في موضع رفع نعت لكتاب . وأحسن ما قيل في معنى « أحكم آياته » قول قتادة ؛ أي جعلت بحكمة كلها لا خلل فيها ولا باطل . والإحكام منع القول من الفساد ، أي نظمت نظماً محكماً لا يباحقها تناقض ولا خلل . وقال ابن عباس : أي لم ينسخها كتاب ، بخلاف التوراة والإنجيل . وعلى هذا فالمعنى ؛ أحكم بعض آياته بأن جعل ناسخاً غير منسوخ . وقد تقدم القول فيه ^(٢) .

(١) راجع تفسير الآية الأولى من سورة « يونس » . (٢) راجع ج ١ ص ١٠ طبعة أول أو ثانية .

وقد يقع اسم الجنس على النوع ؛ فيقال : أكلت طعام زيدا ؛ أى بعض طعامه . وقال الحسن وأبو العالية : « أَحْكَمَتْ آيَاتُهُ » بالأمر والنهى « ثُمَّ فَصَّلَتْ » بالوعد والوعيد والثواب والعقاب . وقال قتادة : أحكمها الله من الباطل ، ثم فصلها بالحلال والحرام . مجاهد : أحكت جملة ، ثم بيّنت بذكر آية آية بجميع ما يحتاج إليه من الدليل على التوحيد والنبوة والبعث وغيرها . وقيل : جمعت فى اللوح المحفوظ ، ثم فصلت فى التنزيل . وقيل : « فَصَّلَتْ » نزلت نجما نجما لتتدبر . وقرأ عكرمة « فَصَّلَتْ » مخففا أى حكمت بالحق . « مِنْ لَدُنْ » أى من عند . « حَكِيمٌ » أى محكم للأمر . « خَبِيرٌ » بكل كائن وغير كائن .

قوله تعالى : « أَلَّا تَعْبُدُوا إِلَّا اللَّهَ » قال الكسائي والفراء : أى بالآ ؛ أى أحكت ثم فصلت بالآ تعبدوا إلا الله . قال الزجاج : لثلا ؛ أى أحكت ثم فصلت لثلا تعبدوا إلا الله . قيل : أمر رسوله أن يقول للناس ألا تعبدوا إلا الله . « إِنِّي لَكُمْ مِنْهُ » أى من الله . « نَذِيرٌ » أى مخوف من عذابه وسطوته لمن عصاه . « وَبَشِيرٌ » بالرضوان والجنة لمن أطاعه . وقيل : هو من قول الله أولا وآخرا ؛ أى لا تعبدوا إلا الله إني لكم منه نذير ؛ أى الله نذير لكم من عبادة غيره ، كما قال : « وَيُحَذِّرُكُمُ اللَّهُ نَفْسَهُ » .

قوله تعالى : « وَأَنْ أَسْتَغْفِرُوا رَبَّكُمْ » عطف على الأول . « ثُمَّ تَوْبُوا إِلَيْهِ » أى أرجعوا إليه بالطاعة والعبادة . قال الفراء : « ثم » هنا بمعنى الواو ؛ أى وتوبوا إليه ؛ لأن الاستغفار هو التوبة ، والتوبة هى الاستغفار . وقيل : استغفروه من سالف ذنوبكم ، وتوبوا إليه من المستأنف متى وقعت منكم . قال بعض الصالحاء : الاستغفار بلا إقلاع توبة الكذابين . وقد تقدّم هذا المعنى فى « آل عمران » مستوفى . وفى « البقرة »^(٢) عند قوله : « وَلَا تَقْنَطُوا مِنْ عَفْوِ اللَّهِ هَرُؤًا » . وقيل : إنما قدم ذكر الاستغفار لأن المغفرة هى الغرض المطلوب ، والتوبة هى السبب إليها ؛ فالمغفرة أول فى المطلوب وآخرفى السبب . ويحتمل أن يكون المعنى استغفروه من الصغائر ، وتوبوا إليه من الكبائر . « يُمَتِّعُكُمْ مَتَاعًا حَسَنًا »

(١) راجع ج ١ ص ٢١٠ طبعة أول أو ثانية . (٢) راجع ج ٣ ص ١٥٦ طبعة أول أو ثانية .

هذه ثمرة الاستغفار والتوبة ، أى يمتنعكم بالمنافع من سعة الرزق ورغد العيش ، ولا يستأصلكم بالعذاب كما فعل بمن أهلك قبلكم . وقيل : يمتنعكم يُعمركم ، وأصل الإمتناع الإطالة ، ومنه أمتع الله بك وامتّع . وقال سهل بن عبد الله : المتناع الحسن ترك الخلق والإقبال على الحق . وقيل : هو القناعة بالموجود ، وترك الحزن على المفقود . (إلى أجل مُسمى) قيل : هو الموت . وقيل : القيامة . وقيل : دخول الجنة . والمتناع الحسن على هذا وقاية كل مكروه وأمر يُخوف ، مما يكون في القبر وغيره من أهوال القيامة وكرهاها ، والأول أظهر لقوله في هذه السورة : « وَيَأْقُومُ اسْتَغْفِرُوا رَبَّكُمْ ثُمَّ تُوبُوا إِلَيْهِ يُرْسِلِ السَّمَاءَ عَلَيْكُمْ مِدْرَارًا وَيَزِدْكُمْ قُوَّةً إِلَى قُوَّتِكُمْ » وهذا ينقطع بالموت وهو الأجل المسمى . والله أعلم . قال مقاتل : فأبوا فدعا عليهم رسول الله صلى الله عليه وسلم ، فابتلوا بالقحط سبع سنين حتى أكلوا العظام المحرقة والقدر والجيف والكلاب . (وَيُؤْتِ كُلَّ ذِي فَضْلٍ فَضْلَهُ) أى يؤت كل ذى عمل من الأعمال الصالحات جزاء عمله . وقيل : ويؤت كل من فضلت حسنة على سيئاته « فَضْلَهُ » أى الجنة ، وهى فضل الله ، فالكثاية فى قوله : « فَضْلَهُ » ترجع إلى الله تعالى . وقال مجاهد : هو ما يحتسبه الإنسان من كلام يقوله بلسانه ، أو عمل يعمل به يده أو رجله ، أو ما تطوع به من ماله فهو فضل الله ، يؤتیه ذلك إذا آمن ، ولا يتقبله منه إن كان كافرا . (وَأِنْ تَوَلَّوْا فَإِنِّى أَخَافُ عَلَيْكُمْ عَذَابَ يَوْمٍ كَبِيرٍ) أى يوم القيامة ، وهو كبير لما فيه من الأهوال . وقيل : اليوم الكبير هو يوم بدر وغيره : و « تَوَلَّوْا » يحوز أن يكون ماضيا ويكون المعنى : وإن تَوَلَّوْا فقل لهم إني أخاف عليكم . ويحوز أن يكون مستقبلا حذفت منه إحدى التاءين والمعنى : قل لهم إن تتولَّوْا فإنى أخاف عليكم .

قوله تعالى : (إِلَى اللَّهِ مَرْجِعُكُمْ) أى بعد الموت . (وَهُوَ عَلَى كُلِّ شَيْءٍ قَدِيرٌ) من

ثواب وعقاب .

قوله تعالى : أَلَا إِنَّهُمْ يَنْتُونُ صُدُورَهُمْ لِيَسْتَخْفُوا مِنْهُ أَلَا حِينَ

يَسْتَعْشُونَ نَبَاهَهُمْ يَعْلَمُ مَا يُسِرُّونَ وَمَا يُعْلِنُونَ إِنَّهُمْ بِذَاتِ الصُّدُورِ ﴿١٠﴾

قوله تعالى : « **أَلَا إِنَّهُمْ يَثْنُونَ صُدُورَهُمْ لِيَسْتَخْفُوا مِنْهُ** » أخبر عن معاداة المشركين للنبي صلى الله عليه وسلم والمؤمنين ، ويظنون أنه يخفى على الله أحوالهم . « يثنون صدورهم » أى يطوونها على عداوة المسلمين ففيه هذا الحذف ، قال ابن عباس : يخفون ما فى صدورهم من الشحناء والعداوة ، ويظهرون خلافه . نزلت فى الأخنس بن شريق ، وكان رجلا حلوا الكلام حلوا المنطق ، يلقى رسول الله صلى الله عليه وسلم بما يجب ، وينطوى له بقلبه على ما يسوء . وقال مجاهد : « **يَثْنُونَ صُدُورَهُمْ** » شكاً وأمتراء . وقال الحسن : يثنونها على ما فيها من الكفر . وقيل : نزلت فى بعض المنافقين ، كان إذا مرّ بالنبي صلى الله عليه وسلم ثنى صدره وظهره ، وطأ طأ رأسه وغطى وجهه ، لكيلا يراه النبي صلى الله عليه وسلم فيدعوه إلى الإيمان ، حكى معناه عن عبد الله بن شداد فاهلاء فى « منه » تعود على النبي صلى الله عليه وسلم . وقيل : قال المنافقون إذا غلقنا أبوابنا ، وآستغشنا ثيابنا ، وثنينا صدورنا على عداوة محمد فمن يعلم بنا ؟ فنزلت الآية . وقيل : إن قوما من المسلمين كانوا يتنكبون بستر أبدانهم ولا يكشفونها تحت السماء ، فبين الله تعالى أن التنكب ما أشمت عليه قلوبهم من معتقد ، وأظهوره من قول وعمل . وروى ابن جرير عن محمد بن عباد بن جعفر قال سمعت ابن عباس رضى الله عنهما يقول : « **أَلَا إِنَّهُمْ يَثْنُونَ صُدُورَهُمْ لِيَسْتَخْفُوا مِنْهُ** » قال : كانوا لا يجامعون النساء ، ولا يأتون الفاطم وهم يفضون إلى السماء ، فنزلت هذه الآية . وروى غير محمد بن عباد عن ابن عباس : « **أَلَا إِنَّهُمْ يَثْنُونَ صُدُورَهُمْ** » بغير نون بعد الواو ، فى وزن تنطوى ، ومعنى « يَثْنُونَ » والقراءتين الآخرين متقارب ، لأنها لا تثنوى حتى يثنوها . وقيل : كان بعضهم يخفى على بعض يسأره فى الطعن على المسلمين ، وبلغ من جهلهم أن توهموا أن ذلك يخفى على الله تعالى .

(١) فى الأصل : « تثنوى » بغير نون بعد الواو فى وزن تنطوى ، وهو يخالف ما فى صحيح البخارى وتفسير الطبري عن محمد بن عباد ، فلذا صوبناه عنهما ؛ وأما رواية « تثنوى » المذكورة بالأصل فقد نسبها ابن عطية إلى ابن عيينة ، ويقضده ما فى (إعراب القرآن للنحاس) حيث قال : وروى غير محمد بن عباد عن ابن عباس « **أَلَا إِنَّهُمْ يَثْنُونَ صُدُورَهُمْ** » بغير نون بعد الواو فى وزن تنطوى ... الخ ، وهى العبارة الآية بالأصل . وتعقب بعض المفسرين هذه القراءة بأنها غلط فى النقل لا تنج . راجع روح المعاني والبحر وتفسير ابن عطية .

« لَيْسَتْخَفُوا » أى ليتواروا عنه ؛ أى عن محمد أو عن الله . (الْآحِينَ يَسْتَغْشُونَ ثِيَابَهُمْ) أى يُغْطُونَ رؤوسهم بثيابهم . قال قتادة : أخفى ما يكون العبد إذا حَتَّى ظهره ، واستغشى ثوبه ، وأضمر فى نفسه همّه .

قوله تعالى : وَمَا مِنْ دَابَّةٍ فِي الْأَرْضِ إِلَّا عَلَى اللَّهِ رِزْقُهَا وَيَعْلَمُ مُسْتَقَرَّهَا وَمُسْتَوْدَعَهَا كُلٌّ فِي كِتَابٍ مُبِينٍ ﴿١٠﴾

قوله تعالى : (وَمَا مِنْ دَابَّةٍ فِي الْأَرْضِ إِلَّا عَلَى اللَّهِ رِزْقُهَا) « ما » نفى و « من » زائدة و « دابة » فى موضع رفع ؛ التقدير : وما دابة . « إِلَّا عَلَى اللَّهِ » « على » بمعنى « من » ، أى من الله رزقها ؛ يدل عليه قول مجاهد : كُلُّ ما جاءها من رزق فن الله . وقيل : « على الله » أى فضلا لا وجوبا . وقيل : وعدا منه حقا . وقد تقدّم بيان هذا المعنى فى « النساء » وأنه سبحانه لا يجب عليه شيء . « رِزْقُهَا » رفع بالابتداء ، وعند الكوفيين بالصفة ؛ وظاهر الآية العموم ومعناها الخصوص ؛ لأن كثيرا من الدواب هلك قبل أن يُرْزَق . وقيل : هى عامة ، وكل دابة لم ترزق رزقا تعيش به فقد رُزِقت رُوحها ؛ ووجه النظم بما قبل : أنه سبحانه أخبر برزق الجميع ، وأنه لا يغفل عن تربيته ، فكيف تخفى عليه أحوالكم يا معشر الكفار وهو يرزقكم ؟ ! والدابة كل حيوان يَدْبُ . والرزق حقيقته ما يتغذى به الحي ، ويكون فيه بقاء رُوحه ونساء جسده . ولا يجوز أن يكون الرزق بمعنى الملك ؛ لأن البهائم تُرْزَق وليس يصح وصفها بأنها مالكة لعلفها ؛ وهكذا الأبطال تُرْزَق اللبن ولا يقال إن اللبن الذى فى الشدى ملك للطفل . وقال تعالى : « وَفِي السَّمَاءِ رِزْقُكُمْ » وليس لنا فى السماء ملك ؛ ولأن الرزق لو كان ملكا لكان إذا أكل الإنسان من ملك غيره أن يكون قد أكل من رزق غيره ، وذلك محال ؛ لأن العبد لا يأكل إلا رزق نفسه . وقد تقدّم فى « البقرة » ^(٢) هذا المعنى والحمد لله . وقيل لبعضهم : من اين تأكل ؟ فقال : الذى خلق الرّيحى يأتيها بالطّحين ، والذى شدق

(١) راجع ج ٥ ص ٢٧٣ طبعة أولى أو ثانية .

(٢) راجع ج ١ ص ١٧٧ وما بعدها طبعة ثانية أو ثالثة .

الأشدق هو خالق الأرزاق . وقيل لأبي أسيد : من أين تأكل ؟ فقال : سبحان الله والله أكبر ! إن الله يرزق الكلب أفلا يرزق أبا أسيد ! . وقيل لحاتم الأصم : من أين تأكل ؟ فقال : من عند الله ؛ فقليل له : الله ينزل لك دنانير ودرهم من السماء ؟ فقال : كأن ما له إلا السماء ! يا هذا الأرض له والسماء له ؛ فإن لم يؤت رزق من السماء ساقه لى من الأرض ؛ وأنشد :

وكيف أخاف الفقرَ والله رازقي * ورازقُ هذا الخلق في العُسرِ والعُسْرِ
تَكْفَلُ بالأرزاقِ للخلقِ كُلِّهِمْ * وللضَّبِّ في البِداءِ والحَوْتِ في البحرِ

وذكر الترمذي الحكيم في «نوادير الأصول» بإسناده عن زيد بن أسلم : أن الأشعرين أبا موسى وأبا مالك وأبا عامر في نفر منهم ، لما هاجروا وقدموا على رسول الله صلى الله عليه وسلم في ذلك وقد أرمَلُوا من الزاد ، فأرسلوا رجلا منهم إلى رسول الله صلى الله عليه وسلم يسأله ، فلما انتهى إلى باب رسول الله صلى الله عليه وسلم سمعه يقرأ هذه الآية « وَمَا مِنْ دَابَّةٍ فِي الْأَرْضِ إِلَّا عَلَى اللَّهِ رِزْقُهَا وَيَعْلَمُ مُسْتَقَرَّهَا وَمُسْتَوْدَعَهَا كُلٌّ فِي كِتَابٍ مُبِينٍ » فقال الرجل : ما الأشعريون بأهون الدواب على الله ؛ فرجع ولم يدخل على رسول الله صلى الله عليه وسلم ؛ فقال لأصحابه : أبشروا أتاكم الغوث ، ولا يظنون إلا أنه قد كلم رسول الله صلى الله عليه وسلم فوعده ؛ فبينما هم كذلك إذ أتاهم رجلان يحملان قَصْعَةً بينهما مملوءة خبزا ولحما فأكلوا منها ماشاءوا ، ثم قال بعضهم لبعض : لو أنا رددنا هذا الطعام إلى رسول الله صلى الله عليه وسلم ليقضى به حاجته ؛ فقالوا للرجلين : أذهبوا بهذا الطعام إلى رسول الله صلى الله عليه وسلم فإننا قد قضينا منه حاجتنا ، ثم إنهم أتوا رسول الله صلى الله عليه وسلم فقالوا : يا رسول الله ما رأينا طعاما أكثر ولا أطيب من طعام أرسلت به ؛ قال : « ما أرسلت إليكم طعاما » فأخبروه أنهم أرسلوا صاحبهم ، فسأله رسول الله صلى الله عليه وسلم فأخبره ما صنع ، وما قال لهم ؛ فقال رسول الله صلى الله عليه وسلم : « ذلك شيء رزقكوه الله » .

(١) أرمَلُوا من الزاد : أى فقد زادهم ؛ وأصله من الرمل كأنهم لصقوا بالرمل ، كما قيل للفقر التريب .

قوله تعالى : ﴿ وَ يَعْلَمُ مُسْتَقَرَّهَا ﴾ أى من الأرض حيث تأوى إليه . ﴿ وَ مُسْتَوْدَعَهَا ﴾ أى الموضع الذى تموت فيه فتدفن ؛ قاله مِقْسَم عن ابن عباس رضى الله عنهما . وقال ابن أنس : « مستقرها » أيام حياتها . « ومستودعها » حيث تموت وحيث تبعث . وقال سعيد بن جبير عن ابن عباس : « مستقرها » فى الرِّحْم . « ومستودعها » فى الصُّلب . وقيل : « يعلم مستقرها » فى الجنة أو فى النار . « ومستودعها » فى القبر ؛ يدل عليه قوله تعالى فى وصف أهل الجنة وأهل النار : « حَسَنَتْ مُسْتَقَرًّا وَمُقَامًا » « وَسَاءَتْ مُسْتَقَرًّا وَمُقَامًا » . ﴿ كُلٌّ فِي كِتَابٍ مُبِينٍ ﴾ أى فى اللوح المحفوظ .

قوله تعالى : وَهُوَ الَّذِي خَلَقَ السَّمَوَاتِ وَالْأَرْضَ فِي سِتَّةِ أَيَّامٍ وَكَانَ عَرْشُهُ عَلَى الْمَاءِ لِيَبْدُوَكُمْ أَئِنَّكُمْ أَحْسَنُ عَمَلًا وَلَئِنْ قُلْتُمْ إِنَّكُمْ مَعْبُوثُونَ مِنْ بَعْدِ الْمَوْتِ لَيَعْلَمَنَّ الَّذِينَ كَفَرُوا أَنَّ هَذَا إِلَّا سِحْرٌ مُبِينٌ ﴿٧﴾
قوله تعالى : ﴿ وَهُوَ الَّذِي خَلَقَ السَّمَوَاتِ وَالْأَرْضَ فِي سِتَّةِ أَيَّامٍ ﴾ تقدم فى « الأعراف »
بيانه والحمد لله . ﴿ وَكَانَ عَرْشُهُ عَلَى الْمَاءِ ﴾ بين أن خلق العرش والماء قبل خلق الأرض والسماء . قال كعب : خلق الله يا قوتة خضراء فنظر إليها بالهبة فصارت ماء يرتعد من مخافة الله تعالى ؛ فلذلك يرتعد الماء إلى الآن وإن كان ساكنا ، ثم خلق الريح فجعل الماء على متنها . ثم وضع العرش على الماء . وقال سعيد بن جبير عن ابن عباس : إنه سئل عن قوله عز وجل : « وَكَانَ عَرْشُهُ عَلَى الْمَاءِ » فقال : على أى شيء كان الماء ؟ قال : على متن الريح . وروى البخارى عن عمران بن حصين . قال : كنت عند النبى صلى الله عليه وسلم إذ جاءه قوم من بنى تميم فقال : « آقبلوا البشرى يا بنى تميم » قالوا : بشرتنا فأعطينا [مرتين]^(٢) فدخل ناس من أهل اليمن فقال : « آقبلوا البشرى يا أهل اليمن إذ لم يقبلها بنو تميم » قالوا : قبلنا ، جئنا لتتفق فى الدين ، ولنسالك عن هذا الأمر ما كان ؟ قال : « كان الله ولم يكن شيء غيره وكان عرشه على الماء ثم خلق السموات والأرض وكتب

(١) راجع ج ٧ ص ٢١٨ وما بعدها طبعة أولى أو لانية . (٢) الزيادة عن صحيح البخارى .

في الله كركل شيء، ثم أتاني رجل فقال: يا عمران أدرك ناقتك فقد ذهبت، فانطلقت أطلبها فإذا هي يقطع دونها السراب؛ وأيم الله لو ددت أنها قد ذهبت ولم أقم.

قوله تعالى: ﴿لِيَسْلُوَكُمْ أَيُّكُمْ أَحْسَنُ عَمَلًا﴾ أي خلق ذلك ليبتل عباده بالاعتبار والاستدلال على كمال قدرته وعلى البعث. وقال قتادة: معنى «أَيُّكُمْ أَحْسَنُ عَمَلًا» أتم عقلا. وقال الحسن وسفيان الثوري: أَيُّكُمْ أزهدي في الدنيا. وذكر أن عيسى عليه السلام مر برجل نائم فقال: يا نائم قم فتعبد، فقال: يا روح الله قد تعبدت، فقال: «وما تعبدت؟» قال: قد تركت الدنيا لأهلها؛ قال: ثم فقد فقت العابدين. الضحاك: أَيُّكُمْ أَكْثَرُ شُكْرًا. مقاتل: أَيُّكُمْ أَتْقَى اللَّهَ. ابن عباس: أَيُّكُمْ أَعْمَلُ بِطَاعَةِ اللَّهِ عَزَّ وَجَلَّ. وروى عن ابن عمر أن النبي صلى الله عليه وسلم تلا «أَيُّكُمْ أَحْسَنُ عَمَلًا» قال: «أَيُّكُمْ أَحْسَنُ عَقْلاً وَأَرْوَعَ عَنْ مَحَارِمِ اللَّهِ وَأَسْرَعَ فِي طَاعَةِ اللَّهِ» فجمع الأفاضل كلها، وسيأتي في «الكهف» هذا أيضاً إن شاء الله تعالى. وقد تقدم معنى الابتلاء. ﴿وَلَيْنَ قُلْتَ إِنَّكُمْ مَبْعُوثُونَ﴾ أي دللت يا محمد على البعث ﴿مِنْ بَعْدِ الْمَوْتِ﴾ وذكرت ذلك للشركين لئلا يوالوا: هذا سحر. وكسرت «إِنَّ» لأنها بعد القول مبتدأة. وحكى سيبويه الفتح. ﴿لَيَقُولَنَّ الَّذِينَ كَفَرُوا﴾ فتحت اللام لأنه فعل متقدم لا ضمير فيه، وبعده «لَيَقُولَنَّ» لأن فيه ضميراً. و﴿سِحْرٌ﴾ أي غرور باطل، لبطلان السحر عندهم. وقرأ حمزة والكسائي «إِنَّ هَذَا إِلَّا سَاحِرٌ مُدْمِنٌ» كناية عن النبي صلى الله عليه وسلم.

قوله تعالى: وَلَئِنْ أَخَّرْنَا عَنْهُمْ الْعَذَابَ إِلَى أُمَّةٍ مَّعْدُودَةٍ لَيَقُولُنَّ مَا يَحْبِسُهُ إِلَّا يَوْمَ يَأْتِيهِمْ لَيْسَ مَصْرُوفًا عَنْهُمْ وَحَاقَ بِهِمْ مَا كَانُوا بِهِ يَسْتَهْزِئُونَ ﴿٨﴾

قوله تعالى: ﴿وَلَئِنْ أَخَّرْنَا عَنْهُمْ الْعَذَابَ إِلَى أُمَّةٍ مَّعْدُودَةٍ﴾ اللام في «لَيْنَ» للنسم، والجواب «لَيَقُولَنَّ». ومعنى «إِلَى أُمَّةٍ» إلى أجل معدود وحين معلوم؛ فالأمة هنا

(١) راجع المسئلة الثانية في تفسير قوله تعالى: «إنا جعلنا ما على الأرض زينة لها». آية ٧.

المدة ؛ قاله ابن عباس ومجاهد وقتادة وجمهور المفسرين . وأصل الأمة الجماعة ؛ فعبّر عن
الحين والسنين بالأمة لأن الأمة تكون فيها . وقيل : هو على حذف المضاف ؛ والمعنى
إلى مجيء أمة ليس فيها من يؤمن فيستحقون الهلاك . أو إلى انقراض أمة فيها من يؤمن
فلا يبقى بعد انقراضها من يؤمن . والأمة اسم مشترك يقال على ثمانية أوجه ؛ فالأمة
تكون الجماعة ؛ كقوله تعالى : « وَجَدَ عَلَيْهِ أُمَّةٌ مِّنَ النَّاسِ » . والأمة أيضا أتباع
الأنبياء عليهم السلام . والأمة الرجل الجامع للخير الذي يقتدى به ؛ كقوله تعالى : « إِنَّ
إِبْرَاهِيمَ كَانَ أُمَّةً قَانِتًا لِلَّهِ حَنِيفًا » . والأمة الدين والملة ؛ كقوله تعالى : « إِنَّا وَجَدْنَا آبَاءَنَا عَلَى
أُمَّةٍ » . والأمة الحين والزمان ؛ كقوله تعالى : « وَلَئِن أَخَّرْنَا عَنْهُمُ الْعَذَابَ إِلَى أُمَّةٍ مَّعْدُودَةٍ »
وكذلك قوله تعالى : « وَأَدَّكَرَ بَعْدَ أُمَّةٍ » . والأمة القامة ، وهو طول الإنسان وارتفاعه ؛ يقال من
ذلك : فلان حسن الأمة أى القامة . والأمة الرجل المنفرد بدينه وحده لا يشركه فيه أحد ؛
قال النبي صلى الله عليه وسلم : « يُبْعَثُ زَيْدُ بْنُ عَمْرٍو بِنُفِيلِ أُمَّةٍ وَحِدَةٍ » . والأمة الأم ؛ يقال :
هذه أمة زيد ، يعنى أم زيد . « لَيَقُولُنَّ مَا يَحْبِسُهُ » يعنى العذاب ؛ وقالوا هذا إما تكذيبا للعذاب
لتأخره عنهم ، أو استعجالا واستهزاء ؛ أى مالى يحبسهم عنا . « أَلَا يَوْمَ يَأْتِيهِمْ لَيْسَ مَصْرُوفًا
عَنَّهُمْ » قيل : هو قتل المشركين ببدر ؛ وقتل جبريل المستهزين على ما يأتى . « وَحَاقَ بِهِمْ »
أى نزل وأحاط . « مَا كَانُوا بِهِ يَسْتَهْزِئُونَ » أى جزاء ما كانوا به يستهزئون ، والمضاف محذوف .
قوله تعالى : وَلَئِن أَدَقْنَا الْإِنْسَانَ مِنَّا رَحْمَةً ثُمَّ نَزَعْنَاهَا مِنْهُ
إِنَّهُ لَيَكْفُرُ كُفُورًا ﴿١٠﴾ وَلَئِن أَدَقْنَاهُ نِعْمَةً بَعْدَ ضَرَاءٍ مِّسَتْهُ لَيَقُولُنَّ
ذَهَبَ السَّيِّئَاتُ عَنِّي إِنَّهُ لَفَرِحَ فَخُورٌ ﴿١١﴾ إِلَّا الَّذِينَ صَبَرُوا وَعَمِلُوا
الصَّالِحَاتِ أُولَٰئِكَ لَهُمْ مَغْفِرَةٌ وَأَجْرٌ كَبِيرٌ ﴿١٢﴾

قوله تعالى : « وَلَئِن أَدَقْنَا الْإِنْسَانَ مِنَّا رَحْمَةً » الإنسان اسم شائع للجنس فى جميع
الكفار . ويقال : إن الإنسان هنا الوليد بن المغيرة وفيه نزلت . وقيل : فى عبد الله بن أبى

(١) (يبحث زيد أمة) لأنه كان تبرا من أديان المشركين ، وآمن بالنبي صلى الله عليه وسلم قبل مجيئه .

أُمِّيَّةُ الْخَزَوِيِّ . « رَحْمَةٌ » أَيْ نِعْمَةٌ . (ثُمَّ نَزَعْنَاهَا مِنْهُ) أَيْ سَلَبْنَاهَا إِيَّاهُ . (إِنَّهُ لَيُؤُوسٌ)
أَيْ يَأْتِسُّ مِنَ الرَّحْمَةِ (كَقُورٌ) لِلنَّعْمِ حَاجِدٌ لَهَا ؛ قَالَ ابْنُ الْأَعْرَابِيِّ . النَّحَاسُ : « لَيُؤُوسٌ »
مِنْ يَأْتِسُّ يَأْتِسُّ ، وَحِكْيٌ سَبَوِيهِ يَأْتِسُّ يَأْتِسُّ عَلَى فِعْلٍ يَفْعَلُ ، وَنَظِيرُهُ حَسِبَ يَحْسَبُ وَيَنْعَمُ
يَنْعَمُ ، وَيَأْتِسُّ يَأْتِسُّ ؛ وَبَعْضُهُمْ يَقُولُ : يَأْتِسُّ يَأْتِسُّ ؛ لَا يَعْرِفُ فِي الْكَلَامِ إِلَّا هَذِهِ الْأَرْبَعَةَ
الْأَحْرَفَ مِنَ السَّالِمِ جَاءَتْ عَلَى فِعْلٍ يَفْعَلُ ؛ وَفِي وَاحِدٍ مِنْهَا اخْتِلَافٌ . وَهُوَ يَأْتِسُّ وَ « يُؤُوسُ » عَلَى
التَّكْسِيرِ كَفَتْخُورٍ لِلْبَالِغَةِ .

قَوْلُهُ تَعَالَى : (وَلَئِنْ أَذَقْنَاهُ نِعْمَاءَ) أَيْ صِحَّةَ وَرَخَاءَ وَسَعَةً فِي الرِّزْقِ . (بَعْدَ ضَرَاءٍ
مَسَّتْهُ) أَيْ بَعْدَ ضُرٍّ وَفَقْرٍ وَشِدَّةٍ . (لَيَقُولَنَّ ذَهَبَ السَّيِّئَاتُ عَنِّي) أَيْ الْخَطَايَا الَّتِي تَسُوءُ
صَاحِبَهَا مِنَ الضَّرِّ وَالْفَقْرِ . (إِنَّهُ لَفَرِحٌ فَخُورٌ) أَيْ يَفْرَحُ وَيَفْتَخِرُ بِمَا نَالَهُ مِنَ السَّعَةِ وَيَنْسِي
شُكْرَ اللَّهِ عَلَيْهِ ؛ يُقَالُ : رَجُلٌ فَاحِرٌ إِذَا افْتَخَرَ — وَفَخُورٌ لِلْبَالِغَةِ — قَالَ يَعْقُوبُ الْقَارِي : وَقَرَأَ
بَعْضُ أَهْلِ الْمَدِينَةِ « لَفَرِحٌ » بِضَمِّ الرَّاءِ كَمَا يُقَالُ : رَجُلٌ فُطِنٌ وَحَدَّرٌ وَنَدَسٌ . وَيَجُوزُ فِي كُلِّتَا
اللِّغَتَيْنِ الْإِسْكَانُ لِثِقَلِ الضَّمَةِ وَالْكَسْرِ .

قَوْلُهُ تَعَالَى : (إِلَّا الَّذِينَ صَبَرُوا) يَعْنِي الْمُؤْمِنِينَ ، مَدَحَهُمُ بِالصَّبْرِ عَلَى الشَّدَائِدِ . وَهُوَ
فِي مَوْضِعٍ نَصَبٍ . قَالَ الْأَخْفَشُ : هُوَ اسْتِثْنَاءٌ لَيْسَ مِنَ الْأَوَّلِ ؛ أَيْ لَكِنِ الَّذِينَ صَبَرُوا وَعَمِلُوا
الصَّالِحَاتِ فِي حَالِ النِّعْمَةِ وَالْحَنَةِ . وَقَالَ الْفَرَاءُ : هُوَ اسْتِثْنَاءٌ مِنْ « وَلَئِنْ أَذَقْنَاهُ » أَيْ مِنْ
الْإِنْسَانِ ، فَإِنَّ الْإِنْسَانَ بِمَعْنَى النَّاسِ ، وَالنَّاسُ يُشْمَلُ الْكَافِرُ وَالْمُؤْمِنُ ؛ فَهُوَ اسْتِثْنَاءٌ مُتَّصِلٌ
وَهُوَ حَسَنٌ . (أُولَئِكَ لَهُمْ مَغْفِرَةٌ) أَبْتَدَأَ وَخَبَرَ . (وَأَجْرٌ) مَعْطُوفٌ . (كَبِيرٌ) صِفَةٌ .

قَوْلُهُ تَعَالَى : فَلَعَلَّكَ تَارِكٌ بَعْضَ مَا يُوحَىٰ إِلَيْكَ وَضَائِقٌ بِهِ صَدْرُكَ
أَنْ يَقُولُوا لَوْلَا أُنْزِلَ عَلَيْهِ كُتْرٌ أَوْ جَاءَ مَعَهُ مَلَكٌ إِنَّمَا أَنْتَ نَذِيرٌ
وَاللَّهُ عَلَى كُلِّ شَيْءٍ وَكِيلٌ ﴿١٢﴾ أَمْ يَقُولُونَ افْتَرَاهُ قُلْ فَأْتُوا بِعَشْرِ
سُورٍ مِثْلِهِ مُفْتَرِيَاتٍ وَأَدْعُوا مَنْ أَسْتَطَعْتُمْ مِنْ دُونِ اللَّهِ إِنْ كُنْتُمْ
صَادِقِينَ ﴿١٣﴾

قوله تعالى : ﴿ فَلَعَلَّكَ تَارِكٌ بَعْضُ مَا يُوحَىٰ إِلَيْكَ ﴾ أى فلعلك لعظيم ما تراه منهم من الكفر والتكذيب تتوهم أنهم يزيلونك عن بعض ما أنت عليه . وقيل : إنهم لما قالوا « لَوْلَا أَنْزَلَ عَلَيْهِ كُتْرًا وَجَاءَ مَعَهُ مَلَكٌ » هم أن يدع سب آلهتهم فنزلت هذه الآية ؛ فالكلام معناه الاستفهام ؛ أى هل أنت تارك ما فيه سب آلهتهم كما سألوك ؟ وتأكد عليه الأمر في الإبلاغ ؛ كقوله : « يَا أَيُّهَا الرَّسُولُ بَلِّغْ مَا أُنْزِلَ إِلَيْكَ مِنْ رَبِّكَ » . وقيل : معنى الكلام النفي مع استبعاد ؛ أى لا يكون منك ذلك ، بل تبلغهم كل ما أنزل إليك ؛ وذلك أن مشركى مكة قالوا للنبي صلى الله عليه وسلم : لو أتيتنا بكتاب ليس فيه سب آلهتنا لاتبعناك ، فهم النبي صلى الله عليه وسلم أن يدع سب آلهتهم ؛ فنزلت .

قوله تعالى : ﴿ وَضَائِقٌ بِهِ صَدْرُكَ ﴾ عطف على « تَارِكٌ » و « صَدْرُكَ » مرفوع به ، والهاء في « به » تعود على « ما » أو على بعض ، أو على التبليغ ، أو التكذيب . وقال : « ضَائِقٌ » ولم يقل ضيق ليشاكل « تَارِكٌ » الذى قبله ؛ ولأن الضائق عارض ، والضيق ألزم منه . ﴿ أَنْ يَقُولُوا ﴾ فى موضع نصب ؛ أى كراهية أن يقولوا ، كقوله : « يُبَيِّنُ اللَّهُ لَكُمْ أَنْ تَضِلُّوا » أى لئلا تضلوا . أولأن يقولوا . ﴿ لَوْلَا ﴾ أى هَلَا ﴿ أَنْزَلَ عَلَيْهِ كُتْرًا وَجَاءَ مَعَهُ مَلَكٌ ﴾ يصدقه ؛ قاله عبد الله بن أبي أمية بن المغيرة المخزومي ؛ فقال الله تعالى : يا محمد ﴿ إِنَّمَا أَنْتَ نَذِيرٌ ﴾ إنما عليك أن تنذرهم ، لا بأن تأتيهم بما يقترحونه من الآيات . ﴿ وَاللَّهُ عَلَى كُلِّ شَيْءٍ وَكِيلٌ ﴾ أى حافظ وشهيد .

قوله تعالى : ﴿ أَمْ يَقُولُونَ افْتَرَاهُ ﴾ « أم » بمعنى بل ، وقد تقدم فى « يونس » أى قد أزعجت علمهم وإشكالهم فى نبوتك بهذا القرآن ، وحججهم به ؛ فإن قالوا : افتريته — أى اختلقته — فليأتوا بمثله مفترى بزعمهم . ﴿ وَادْعُوا مَنِ اسْتَطَعْتُمْ مِنْ دُونِ اللَّهِ ﴾ أى من لا ينفعهم من دُون الله من الكهنة والأعوان .

قوله تعالى : ﴿ فَإِلَّا يَسْتَجِيبُوا لَكُمْ فَاعْلَمُوا أَنَّ مَا أُنْزِلَ يَعْْلَمُ اللَّهُ وَأَنَّ لَا إِلَهَ إِلَّا هُوَ فَهَلْ أَنْتُمْ مُسْلِمُونَ ﴾

(١) فى تفسير قوله تعالى : « أَمْ يَقُولُونَ افْتَرَاهُ ... » آية ٣٨ .

قوله تعالى : « فَإِنْ لَمْ يَسْتَجِيبُوا لَكُمْ » أى فى المعارضة ولم تنهأ لهم فقد قامت عليهم الحجّة ، إذ هم اللّسن البلقاء ، وأصحاب الألسن الفصحاء . « فَأَعْلَمُوا أَنَّما أُنْزِلَ يَعْلَمُ اللَّهُ » واعلموا صدق محمّد ، وأعلموا « أَنَّ لا إِلَهَ إِلاَّ هُوَ فَهَلْ أَنْتُمْ مُسْلِمُونَ » استفهام معناه الأمر . وقد تقدّم القول فى معنى هذه الآية ، وأن القرآن معجز فى مقدمة الكتاب . والحمد لله . وقال : « قُلْ فَأَتُوا » وبعده « فَإِنْ لَمْ يَسْتَجِيبُوا لَكُمْ » ولم يقل لك ؛ ف قيل : هو على تحويل المخاطبة من الأفراد ، إلى الجمع تعظيما وتفخيا ؛ وقد يخاطب الرئيس بما يخاطب به الجماعة . وقيل : الضمير فى « لكم » وفى « فأعلموا » للجميع ؛ أى فليعلم الجميع « أَنَّما أُنْزِلَ يَعْلَمُ اللَّهُ » ؛ قاله مجاهد . وقيل : الضمير فى « لكم » وفى « فأعلموا » للشركين ؛ والمعنى : فإن لم يستجب لكم من تدعونه إلى المعاونة ، ولا تنهات لكم المعارضة « فَأَعْلَمُوا أَنَّما أُنْزِلَ يَعْلَمُ اللَّهُ » . وقيل : الضمير فى « لكم » للنبي صلى الله عليه وسلم وللمؤمنين ، وفى « فأعلموا » للشركين .

قوله تعالى : مَنْ كَانَ يُرِيدُ الْحَيَاةَ الدُّنْيَا وَزِينَتَهَا نُوفِّ إِلَيْهِمْ أَعْمَلَهُمْ فِيهَا وَهُمْ فِيهَا لَا يُبْخَسُونَ ﴿١٥﴾
فيه ثلاث مسائل :

الأولى — قوله تعالى : « مَنْ كَانَ » كاف زائدة ، ولهذا جزم الجواب فقال : « نُوفِّ إِلَيْهِمْ » قاله الفراء . وقال الزجاج : « مَنْ كَانَ » فى موضع جزم بالشرط ، وجوابه « نُوفِّ إِلَيْهِمْ » أى من يَكُنْ يريد ، والأول فى اللفظ ماض والثانى مستقبل ، كما قال زهير :
وَمَنْ هَابَ أَسْبَابَ الْمَنِيَةِ يَلْقَها * ولو رامَ أَسْبَابَ السَّما بِسُلْمٍ

واختلف العلماء فى تأويل هذه الآية ؛ ف قيل : نزلت فى الكفار ؛ قاله الضحاك ، واختاره النحاس ؛ بدليل الآية التى بعدها « أُولَئِكَ الَّذِينَ لَيْسَ لَهُمْ فى الآخِرَةِ إِلاَّ النَّارُ » أى من أتى منهم بصلة رَحِيم أو صدقة نكافئه بها فى الدنيا ، بصحة الجسم ، وكثرة الرزق ، لكن لا حسنة

(١) قال فى البحر : ولعله لا يصح إذ لو كانت زائدة لكان فعل الشرط « يريد » ، وكان يكون مجزوما .

له في الآخرة . وقد تقدم هذا المعنى في « براءة »^(١) مستوفى . وقيل المراد بالآية المؤمنون ؛ أى من أراد بعمله ثواب الدنيا نُجِّلَ له الثواب ولم يُنقص شيئاً في الدنيا ، وله في الآخرة العذاب لأنه جرد قصده إلى الدنيا ، وهذا كما قال صلى الله عليه وسلم : « إنما الأعمال بالنيات » فالعبد إنما يُعطى على وجه قصده ، وبحكم ضميره ؛ وهذا أمر متفق عليه في الأمم بين كل ملة . وقيل : هو لأهل الرياء ؛ وفي الخبر أنه يقال لأهل الرياء « ضُمت وصليتم وتصدقتم وجاهدتم وقرأتم ليقل ذلك فقد قيل ذلك » ثم قال : « إن هؤلاء أول من تُسعر بهم النار » . رواه أبو هريرة ، ثم بكى بكاء شديداً وقال : صدق رسول الله صلى الله عليه وسلم ، قال الله تعالى : « مَنْ كَانَ يُرِيدُ الْحَيَاةَ الدُّنْيَا وَزَيَّنَهَا » وقرأ الآيتين ، خرجه مسلم بمعناه والترمذي أيضاً . وقيل : الآية عامة في كل من ينوى بعمله غير الله تعالى ، كان معه أصل إيمان أو لم يكن ؛ قاله مجاهد وميمون بن مهران ، وإليه ذهب معاوية رحمه الله تعالى . وقال ميمون بن مهران : ليس أحد يعمل حسنة إلا وُقِيَ ثوابها ؛ فإن كان مسلماً مخلصاً وُقِيَ في الدنيا والآخرة ، وإن كان كافراً وُقِيَ في الدنيا . وقيل : من كان يريد [الدنيا] بغزوه مع النبي صلى الله عليه وسلم وُقِيَها ، أى وُقِيَ أجر الغزاة ولم يُنقص منها ؛ وهذا خصوص والصحيح العموم .

الثانية — قال بعض العلماء : معنى هذه الآية قوله عليه السلام : « إنما الأعمال بالنيات » . وتلك هذه الآية على أن من صام في رمضان لا عن رمضان لا يقع عن رمضان ، وتدل على أن من توضأ للتبرّد والتنظيف لا يقع قربة عن جهة الصلاة ، وهكذا كل ما كان في معناه .

الثالثة — ذهب أكثر العلماء إلى أن هذه الآية مطلقة ؛ وكذلك الآية التي في « الشورى » « مَنْ كَانَ يُرِيدُ حَرْثَ الْآخِرَةِ نَزِدْ لَهُ فِي حَرْثِهِ وَمَنْ كَانَ يُرِيدُ حَرْثَ الدُّنْيَا نُؤْتِهِ مِنْهَا » الآية . وكذلك « مَنْ كَانَ يُرِيدُ ثَوَابَ الدُّنْيَا نُؤْتِهِ مِنْهَا » قيدها وفسرها التي في « سبحان » « مَنْ كَانَ يُرِيدُ الْعَاجِلَةَ عَجَّلْنَا لَهُ فِيهَا مَا نَشَاءُ لِمَنْ نُرِيدُ » إلى قوله : « محظورا » فأخبر سبحانه أن العبد ينوى ويريد والله سبحانه يحكم ما يريد ، وروى الضحاك عن ابن عباس رضى الله عنهما

(١) راجع المسئلة الثانية من تفسير قوله تعالى : « قل أنفقوا طوعاً أو كرها » . آية ٤٥ .

في قوله : « مَنْ كَانَ يُرِيدُ الْحَيَاةَ الدُّنْيَا » أنها منسوخة بقوله : « مَنْ كَانَ يُرِيدُ الْعَاجِلَةَ » .
والصحيح ما ذكرناه ؛ وأنه من باب الإطلاق والتقييد ؛ ومثله قوله : « وَإِذَا سَأَلَكَ عِبَادِي
عَنِّي فَأَنِّي قَرِيبٌ أُجِيبُ دَعْوَةَ الدَّاعِ إِذَا دَعَانِ » فهذا ظاهره خبر عن إجابة كل داعٍ دأما
على كل حال ، وليس كذلك ؛ لقوله تعالى : « فَيَكْشِفُ مَا تَدْعُونَ إِلَيْهِ إِن شَاءَ » . والنسخ
في الأخبار لا يجوز ؛ لاستحالة تبدل الواجبات العقلية ، ولا استحالة الكذب على الله تعالى ؛
فأما الأخبار عن الأحكام الشرعية فيجوز نسخها على خلاف فيه ، على ما هو مذكور
في الأصول ؛ ويأتي في « النحل »^(١) بيانه إن شاء الله تعالى .

قوله تعالى : أُولَئِكَ الَّذِينَ لَيْسَ لَهُمْ فِي الْآخِرَةِ إِلَّا النَّارُ وَحِطَّ
مَا صَنَعُوا فِيهَا وَبَاطِلٌ مَا كَانُوا يَعْمَلُونَ ﴿١٦١﴾

قوله تعالى : ﴿ أُولَئِكَ الَّذِينَ لَيْسَ لَهُمْ فِي الْآخِرَةِ إِلَّا النَّارُ ﴾ إشارة إلى التخليد ، والمؤمن
لا يُخلَّد ؛ لقوله تعالى : « إِنَّ اللَّهَ لَا يَغْفِرُ أَنْ يُشْرَكَ بِهِ وَيَغْفِرُ مَا دُونَ ذَلِكَ » الآية . فهو
محمول على ما لو كانت موافاة هذا المرائي على الكفر . وقيل : المعنى ليس لهم إلا النار في أيام
معلومة ثم يخرج ؛ إما بالشفاعة ، وإما بالقبضة . والآية تقتضي الوعيد بسلب الإيمان ؛
وفي الحديث [الماضي]^(٢) يريد الكفر وخاصة الرياء ، إذ هو شرك على ما تقدم بيانه في « النساء »^(٣)
ويأتي في آخر « الكهف » . ﴿ وَبَاطِلٌ مَا كَانُوا يَعْمَلُونَ ﴾ ابتداء وخبر ؛ قال أبو حاتم :
وحذف الهاء ؛ قال النحاس : هذا لا يحتاج إلى حذف ؛ لأنه بمعنى المصدر ؛ أى وباطل عمله .
وفي حرف أبيّ وعبد الله « وَبَاطِلًا مَا كَانُوا يَعْمَلُونَ » وتكون « ما » زائدة ؛ أى وكانوا
يعملون باطلا .

(١) في المسئلة الثانية من تفسير قوله تعالى : « ومن ثمرات النخيل والأعناب تتخذون منه سكرا ... » آية ٦٧ .
(٢) في الأصل (المعاصي) وهو تحريف ، والمراد بالحديث الماضي حديث أبي هريرة المتقدم في عمل المرائي
« صتم وصليت ... » (٣) راجع ج ٥ ص ٤٢٢ طبعة أولى أو ثانية .
(٤) في تفسير قوله تعالى : « فن كان يرجو لقاء ربه فليعمل عملا صالحا ... » آية ١١٠ .

قوله تعالى : أَقْمَنَ كَانَ عَلَى بَيْتِنَا مِنْ رَبِّهِ وَيَتْلُوهُ شَاهِدٌ مِنْهُ
وَمِنْ قَبْلِهِ كَتَبْتُ مُوسَى إِمَامًا وَرَحْمَةً أُولَئِكَ يُؤْمِنُونَ بِهِ وَمَنْ
يَكْفُرْ بِهِ مِنَ الْأَحْزَابِ فَالنَّارُ مَوْعِدُهُ فَلَا تَكُ فِي مِرْيَةٍ مِنْهُ إِنَّهُ الْحَقُّ
مِنْ رَبِّكَ وَلَكِنَّ أَكْثَرَ النَّاسِ لَا يُؤْمِنُونَ ﴿١٧﴾

قوله تعالى : (أَقْمَنَ كَانَ عَلَى بَيْتِنَا مِنْ رَبِّهِ) ابتداء والخبر محذوف ؛ أى أقمن كان على
بيتنا من ربه فى اتباع النبى صلى الله عليه وسلم ، ومعه من الفضل ما تبين به كغيره ممن يريد
الحياة الدنيا وزينتها ؟! عن على بن الحسين والحسن بن أبى الحسن . وكذلك قال ابن زيد :
إن الذى على بيته من اتباع النبى صلى الله عليه وسلم . (وَيَتْلُوهُ شَاهِدٌ مِنْهُ) من الله ، وهو
النبى صلى الله عليه وسلم . وقيل المراد بقوله : « أقمن كان على بيته من ربه » النبى صلى الله
عليه وسلم ، والكلام راجع إلى قوله : « وَضَائِقٌ بِهِ صَدْرُكَ » ؛ أى أقمن كان معه بيان من الله ،
ومعجزة القرآن ، ومعه شاهد بجبريل — على ما يأتى — وقد بشرت به الكتب السالفة يضيق
صدره بالإبلاغ ، وهو يعلم أن الله لا يُسلمه . والهاء فى « ربه » تعود عليه . وقوله :
« وَيَتْلُوهُ شَاهِدٌ مِنْهُ » روى عكرمة عن ابن عباس أنه جبريل ؛ وهو قول مجاهد والنخعي .
والهاء فى « منه » لله عز وجل ؛ أى ويتلو البيان والبرهان شاهد من الله عز وجل .
وقال مجاهد : الشاهد ملك من الله عز وجل يحفظه ويُستدده . وقال الحسن البصرى وقتادة :
الشاهد لسان رسول الله صلى الله عليه وسلم . قال محمد بن على بن الحنفية : قلت لأبى أنت
الشاهد ؟ فقال : وددت أن أكون أنا هو ، ولكنه لسان رسول الله صلى الله عليه وسلم .
وقيل : هو على بن أبى طالب ■ روى عن ابن عباس أنه قال ■ هو على بن أبى طالب ؛
وروى عن على أنه قال : ما من رجل من قريش إلا وقد أنزلت فيه الآية والآيتان ؛ فقال
له رجل : أى شئ نزل فيك ؟ فقال على : « وَيَتْلُوهُ شَاهِدٌ مِنْهُ » . وقيل ■ الشاهد هو
صورة رسول الله صلى الله عليه وسلم ووجهه ومخائله ؛ لأن من كان له فضل وعقل فنظر إلى

النبي صلى الله عليه وسلم علم أنه رسول الله صلى الله عليه وسلم ؛ فالهاء على هذا ترجع إلى النبي صلى الله عليه وسلم ، على قول ابن زيد وغيره . وقيل : الشاهد القرآن في نظمه وبلاغته ، والمعاني الكثيرة منه في اللفظ الواحد ؛ قاله الحسين بن الفضل ، فالهاء في « منه » للقرآن . وقال الفراء قال بعضهم : « وَيَتْلُوهُ شَاهِدٌ مِنْهُ » الإنجيل ، وإن كان قبله فهو يتلو القرآن في التصديق ؛ والهاء في « منه » لله عز وجل . وقيل : البينة معرفة الله التي أشرقت لها القلوب ، والشاهد الذي يتلوه العقل الذي رُكِبَ في دماغه وأشرق صدره بنوره . « وَمِنْ قَبْلِهِ » أى من قبل الإنجيل . « كِتَابُ مُوسَى » رفع بالابتداء ، قال أبو إسحق الزجاج : والمعنى ويتلوه من قبله كتاب موسى ؛ لأن النبي صلى الله عليه وسلم موصوف في كتاب موسى « يَجِدُونَهُ مَكْتُوبًا عِنْدَهُمْ فِي التَّوْرَةِ وَالْإِنْجِيلِ » . وحكى أبو حاتم عن بعضهم أنه قرأ « وَمِنْ قَبْلِهِ كِتَابُ مُوسَى » بالنصب ؛ وحكاها المهدوي عن الكلبي ؛ يكون معطوفا على الهاء في « يتلوه » والمعنى : ويتلو كتاب موسى جبريل عليه السلام ؛ وكذلك قال ابن عباس رضى الله عنهما ؛ المعنى من قبله تلا جبريل كتاب موسى على موسى . ويجوز على ما ذكره ابن عباس أيضا من هذا القول أن يُرفع « كتاب » على أن يكون المعنى : ومن قبله كتاب موسى كذلك ؛ أى تلاه جبريل على موسى كما تلا القرآن على محمد . « إِمَامًا » نصب على الحال . « وَرَحْمَةً » معطوف . « أُولَئِكَ يُؤْمِنُونَ بِهِ » إشارة إلى بنى إسرائيل ، أى يؤمنون بما في التوراة من البشارة بك ؛ وإنما كفر بك هؤلاء المتأخرون فهم الذين موعدهم النار ؛ حكاه القشيري . والهاء في « به » يجوز أن تكون للقرآن ، ويجوز أن تكون للنبي صلى الله عليه وسلم . « وَمَنْ يَكْفُرْ بِهِ » أى بالقرآن أو بالنبي عليه السلام . « مِنَ الْأَحْزَابِ » يعنى من الملل كلها ؛ عن قتادة ؛ وكذا قال سعيد بن جبير : « الأحزاب » أهل الأديان كلها ؛ لأنهم يَتَحَازِبُونَ . وقيل : قريش وحلفاؤهم . « فَالْنَّارُ مَوْعِدُهُ » أى هو من أهل النار ؛ وأنشد جسان :

أوردتموها حياض الموت ضاحية * فالنار موعدها والموت لاقيتها

وفي صحيح مسلم من حديث أبي يونس عن النبي صلى الله عليه وسلم : "والذي نفس محمد بيده لا يسمع بي أحد من هذه الأمة يهودي ولا نصراني^(١) [ثم يموت] ولم يؤمن بالذي أرسلت به إلا كان من أهل النار" . (فَلَا تَكُ فِي مِرْيَةٍ) أى فى شك . (مِنْهُ) أى من القرآن . (إِنَّهُ الْحَقُّ مِنْ رَبِّكَ) أى القرآن من الله ؛ قاله مقاتل . وقال الكلبي : المعنى فلا تك فى مِرْيَةٍ فى أن الكافر فى النار . « إِنَّهُ الْحَقُّ » أى القول الحق الكائن ؛ والخطاب للنبي صلى الله عليه وسلم والمراد جميع المكلفين .

قوله تعالى : وَمَنْ أَظْلَمُ مِمَّنْ افْتَرَى عَلَى اللَّهِ كَذِبًا أُولَئِكَ يُعْرَضُونَ عَلَى رَبِّهِمْ وَيَقُولُ الْأَشْهَادُ هَؤُلَاءِ الَّذِينَ كَذَبُوا عَلَى رَبِّهِمْ أَلَا لَعْنَةُ اللَّهِ عَلَى الظَّالِمِينَ ﴿١٨﴾ الَّذِينَ يَصُدُّونَ عَنْ سَبِيلِ اللَّهِ وَيَبْغُونَهَا عِوَجًا وَهُمْ بِالْآخِرَةِ هُمْ كَافِرُونَ ﴿١٩﴾

قوله تعالى : (وَمَنْ أَظْلَمُ مِمَّنْ افْتَرَى عَلَى اللَّهِ كَذِبًا) أى لا أحد أظلم منهم لأنفسهم لأنهم افتروا على الله كذبا ، فاضافوا كلامه إلى غيره ، وزعموا أن له شريكا ولدا ، وقالوا للأصنام هؤلاء شفعاؤنا عند الله . (أُولَئِكَ يُعْرَضُونَ عَلَى رَبِّهِمْ) أى يحاسبهم على أعمالهم . (وَيَقُولُ الْأَشْهَادُ) يعنى الملائكة الحفظة ؛ عن مجاهد وغيره ؛ وقال سفيان : سألت الأعمش عن « الأشهاد » فقال : الملائكة . الضحاك : هم الأنبياء والمرسلون ؛ دليله قوله : « فَكَيْفَ إِذَا جِئْنَا مِنْ كُلِّ أُمَّةٍ بِشَهِيدٍ وَجِئْنَا بِكَ عَلَى هَؤُلَاءِ شَهِيدًا » . وقيل : الملائكة والأنبياء والعلماء الذين بلغوا الرسالات . وقال قتادة : عنى الخلائق أجمع . وفي صحيح مسلم من حديث صفوان بن محرز عن ابن عمر عن النبي صلى الله عليه وسلم ، وفيه قال : "وأما الكفار والمنافقون فينادى بهم على رؤوس الخلائق هؤلاء الذين كذبوا على الله" . (أَلَا لَعْنَةُ اللَّهِ عَلَى الظَّالِمِينَ) ، أى بعده وسخطه وإبعاده من رحمته على الذين وضعوا العبادة فى غير موضعها .

قوله تعالى : ﴿ الَّذِينَ يَصُدُّونَ عَنْ سَبِيلِ اللَّهِ ﴾ يجوز أن تكون «الذين» في موضع خفض نعتا للظالمين، ويجوز أن تكون في موضع رفع؛ أي هم الذين . وقيل : هو ابتداء خطاب من الله تعالى؛ أي الذين يصدون أنفسهم وغيرهم عن الإيمان والطاعة . ﴿ وَيَبْغُونَهَا عِوَجًا ﴾ أي يعدلون بالناس عنها إلى المعاصي والشرك . ﴿ وَهُمْ بِالْآخِرَةِ هُمْ كَافِرُونَ ﴾ أعاد لفظ «هم» تأكيداً .

قوله تعالى : أُولَئِكَ لَمْ يَكُونُوا مُعْجِزِينَ فِي الْأَرْضِ وَمَا كَانَ لَهُمْ مِنْ دُونِ اللَّهِ مِنْ أَوْلِيَاءَ يُضَاعِفُ لَهُمْ الْعَذَابُ مَا كَانُوا يَسْتَطِيعُونَ السَّمْعَ وَمَا كَانُوا يُبْصِرُونَ ﴿٧٠﴾

قوله تعالى : ﴿ أُولَئِكَ لَمْ يَكُونُوا مُعْجِزِينَ فِي الْأَرْضِ ﴾ فائتين من عذاب الله . وقال ابن عباس : لم يعجزوني أن أمر الأرض فتخسف بهم . ﴿ وَمَا كَانَ لَهُمْ مِنْ دُونِ اللَّهِ مِنْ أَوْلِيَاءَ ﴾ يعني أنصاراً ، و « مِنْ » زائدة . وقيل : « ما » بمعنى الذي تقديره : أولئك لم يكونوا معجزين لا هم ولا الذين كانوا لهم من أولياء من دون الله ؛ وهو قول ابن عباس رضي الله عنهما . ﴿ يُضَاعِفُ لَهُمْ الْعَذَابُ ﴾ أي على قدر كفرهم ومعاصيهم . ﴿ مَا كَانُوا يَسْتَطِيعُونَ السَّمْعَ ﴾ « ما » في موضع نصب على أن يكون المعنى : بما كانوا يستطيعون السمع . ﴿ وَمَا كَانُوا يُبْصِرُونَ ﴾ ولم يستعملوا ذلك في استماع الحق وإبصاره . والعرب تقول : جزيته ما فعل وبما فعل ؛ فيحذفون الباء مرة ويثبتونها أخرى ؛ وأنشد سيبويه ^(١) :

أَمَرْتُكَ الْخَيْرَ فَافْعَلْ مَا أَمَرْتُ بِهِ * فَقَدْ تَرَكْتُكَ ذَا مَالٍ وَذَا نَسَبٍ

ويجوز أن تكون « ما » ظرفاً ، والمعنى : يضاعف لهم أبداً ، أي وقت استطاعتهم السمع والبصر ، والله سبحانه يجعلهم في جهنم مستطيعي ذلك أبداً . ويجوز أن تكون « ما » نافية لا موضع لها ؛ إذ الكلام قد تمّ قبلها ، والوقف على العذاب كافٍ ؛ والمعنى : ما كانوا

(١) البيت لعمر بن معدى كرب الأزدية . أراد (بالخير) الحذف ووصل الفعل ونصب « والنسب » المال الثابت كالضياع ونحوها . وقيل : النسب جميع المال ؛ فيكون عطفه على الأول مبالغة وتأكيذاً . (شواهد سيبويه) .

يستطيعون في الدنيا أن يسمعوا سمعا ينتفعون به، ولا أن يبصروا إبصار مهتد . قال الفراء :
 ما كانوا يستطيعون السمع ؛ لأن الله أضلهم في اللوح المحفوظ . وقال الزجاج : لبغضهم النبي
 صلى الله عليه وسلم وعداوتهم له لا يستطيعون أن يسمعوا منه ولا يفقهوا عنه . قال النحاس :
 وهذا معروف في كلام العرب ؛ يقال : فلان لا يستطيع أن ينظر إلى فلان إذا كان ذلك
 ثقيلا عليه .

قوله تعالى : **أُولَٰئِكَ الَّذِينَ خَسِرُوا أَنفُسَهُمْ وَضَلَّ عَنْهُمْ مَا كَانُوا يَفْتَرُونَ** ﴿٢١﴾ **لَا جَرَمَ لَهُمْ فِي الْآخِرَةِ هُمْ الْآخَسَرُونَ** ﴿٢٢﴾
 قوله تعالى : **(أُولَٰئِكَ الَّذِينَ خَسِرُوا أَنفُسَهُمْ)** ابتداء وخبر . **(وَضَلَّ عَنْهُمْ مَا كَانُوا يَفْتَرُونَ)** أى ضاع عنهم آفتراؤهم وتلف .

قوله تعالى **(لَا جَرَمَ)** للعلماء فيها أقوال ؛ فقال الخليل وسيبويه : **«لَا جَرَمَ»** بمعنى
 حق . **«فَلَا»** و **«جَرَمَ»** عندهما كلمة واحدة ، و **«أَنَّ»** عندهما في موضع رفع ؛ وهذا قول الفراء
 ومحمد بن يزيد ؛ حكاه النحاس . قال المهدوي : وعن الخليل أيضا أن معناها لا بد ولا محالة ،
 وهو قول الفراء أيضا ؛ ذكره الثعلبي . وقال الزجاج : **«لا»** هاهنا نفى ؛ وهو رد لقولهم :
 إن الأصنام تنفعهم ؛ كأت المعنى لا ينفعهم ذلك ، و **جَرَمَ** بمعنى كَسَبَ ؛ أى كَسَبَ ذلك الفعل
 لهم الخسران ، وفاعل كَسَب مضمَر ، و **«أَنَّ»** منصوبة بحرم ، كما تقول : كَسَبَ جفاؤك
 زيدا غضبه عليك ؛ وقال الشاعر :

نصبنا رأسه في جذع نخيل ■ بما جرمت يداه وما اعتدينا

أى بما كَسَبت . وقال الكسائي : معنى **«لَا جَرَمَ»** لا صد ولا منع عن أنهم . وقيل :
 المعنى لا قطع قاطع ، فحذف الفاعل حين كثر استعماله ؛ والجَرَم القطع ؛ وقد جَرَم النخل
 وأجرمه أى صرمه فهو جارم ، وقوم جرَّم وجرَّام وهذا زمن الجرام والجرام ، وجرمت صوف
 الشاة أى جززته ، وقد جرمت منه أى أخذت منه ؛ مثل جلمت الشيء جلمًا أى قطعت ،

وَجَلَمَتِ الْجَزُورَ أَجْلَمَهَا جَلَمًا إِذَا أَخَذَتْ مَا عَلَى عِظَامِهَا مِنَ اللَّحْمِ ، وَأَخَذَتْ الشَّيْءَ بِجَلَمَتِهِ —
سَاكِنَةُ اللَّامِ — إِذَا أَخَذْتَهُ أَجْمَعَ ، وَهَذِهِ جَلَمَةُ الْجَزُورِ — بِالتَّحْرِيكِ — أَيْ لَحْمُهَا أَجْمَعَ ؛
قَالَ الْجَوْهَرِيُّ : قَالَ النَّحَّاسُ : وَزَعِمَ الْكَسَائِيُّ أَنَّ فِيهَا أَرْبَعَ لُغَاتٍ : لَا جَرَمَ ، وَلَا عَن ذَا جَرَمَ ،
وَلَا أَنَّ ذَا جَرَمَ ، قَالَ : وَنَاسٌ مِنْ فَرَّازَةَ يَقُولُونَ : لَا جَرَأْتَهُمْ بِغَيْرِ مِيمٍ . وَحَكَى الْفَرَّاءُ فِيهِ
لُغَتَيْنِ أُخْرَيْنِ قَالَ : بَنُو عَامِرٍ يَقُولُونَ لَا ذَا جَرَمَ ، قَالَ : وَنَاسٌ مِنَ الْعَرَبِ يَقُولُونَ : لَا جُرْمَ
بِضَمِّ الْجِيمِ .

قوله تعالى : **إِنَّ الَّذِينَ ءَامَنُوا وَعَمِلُوا الصَّالِحَاتِ وَأَخْبَتُوا إِلَىٰ رَبِّهِمْ أُولَٰئِكَ أَصْحَابُ الْجَنَّةِ هُمْ فِيهَا خَالِدُونَ** ﴿٢٣﴾

قوله تعالى : **(إِنَّ الَّذِينَ ءَامَنُوا)** «الذين» اسم «إِنَّ» و«آمنوا» صلة، أي
صَدَقُوا . **(وَعَمِلُوا الصَّالِحَاتِ وَأَخْبَتُوا إِلَىٰ رَبِّهِمْ)** عطف على الصلة . قال ابن عباس :
أَخْبَتُوا أَنَابُوا . مجاهد : أَطَاعُوا . قتادة : خَشَعُوا وَخَضَعُوا . مقاتل : أَخْلَصُوا . الحسن :
الإِخْبَاتُ الْخُشُوعُ لِلْخَافَةِ الثَّابِتَةِ فِي الْقَلْبِ ؛ وَأَصْلُ الْإِخْبَاتِ الْإِسْتِوَاءُ ، مِنَ الْخَبْتِ وَهُوَ
الْأَرْضُ الْمُسْتَوِيَّةُ الْوَاسِعَةُ ؛ فَالْإِخْبَاتُ الْخُشُوعُ وَالْإِطْمِئْنَانُ ، أَوْ الْإِنَابَةُ إِلَى اللَّهِ عَزَّ وَجَلَّ
الْمُسْتَمِرَّةُ ذَلِكَ عَلَى اسْتِوَاءٍ . «إِلَىٰ رَبِّهِمْ» قال الفرَّاء : إِلَىٰ رَبِّهِمْ وَلِرَبِّهِمْ وَاحِدٌ ، وَقَدْ يَكُونُ
الْمَعْنَى : وَجَّهُوا إِخْبَاتَهُمْ إِلَىٰ رَبِّهِمْ . **(أُولَٰئِكَ)** خبر «إِنَّ» .

قوله تعالى : **مَثَلُ الْفَرِيقَيْنِ كَالْأَعْمَىٰ وَالْأَصْمَىٰ وَالْبَصِيرِ وَالسَّمِيعِ هَلْ يَسْتَوِيَانِ مَثَلًا أَفَلَا تَذَكَّرُونَ** ﴿٢٤﴾

قوله تعالى : **(مَثَلُ الْفَرِيقَيْنِ)** ابتداء ، والخبر **(كَالْأَعْمَىٰ)** وما بعده . قال الأخفش :
أَيُّ كَمَثَلِ الْأَعْمَى . النَّحَّاسُ : التَّقْدِيرُ مَثَلُ فَرِيقِ الْكَافِرِ **[كَالْأَعْمَىٰ]** ^(١) وَالْأَصْمَى ، وَمَثَلُ فَرِيقِ
الْمُؤْمِنِ كَالسَّمِيعِ وَالْبَصِيرِ ؛ وَلِهَذَا قَالَ : **(هَلْ يَسْتَوِيَانِ)** فَرَدَّ إِلَى الْفَرِيقَيْنِ وَهُمَا أَشْنَانٌ ؛

(١) الزيادة عن النحاس .

روى معناه عن قتادة وغيره . قال الضحاك : الأعمى والأصم مثل للكافر . والسميع والبصير مثل للؤمن . وقيل : المعنى هل يستوى الأعمى والبصير ، وهل يستوى الأصم والسميع .
 (مثلاً) منصوب على التمييز . (أَفَلَا تَذَكَّرُونَ) في الوصفين وتنتظرون .

قوله تعالى : وَلَقَدْ أَرْسَلْنَا نُوحًا إِلَىٰ قَوْمِهِ إِنِّي لَكُمْ نَذِيرٌ مُّبِينٌ ﴿٢٥﴾
 أَنْ لَا تَعْبُدُوا إِلَّا اللَّهَ إِنِّي أَخَافُ عَلَيْكُمْ عَذَابَ يَوْمِ الْيُسْرِ ﴿٢٦﴾

قوله تعالى : (وَلَقَدْ أَرْسَلْنَا نُوحًا إِلَىٰ قَوْمِهِ) ذكر سبحانه قصص الأنبياء عليهم السلام للنبي صلى الله عليه وسلم تنبيها له على ملازمة الصبر على أذى الكفار إلى أن يكفيه الله أمرهم .
 (إِنِّي) أى فقال : إني ؛ لأن في الإرسال معنى القول . وقرأ ابن كثير وأبو عمرو والكسائي «أَنِّي» بفتح الهمزة ؛ أى أرسلناه بأنى لكم نذير مبين . ولم يقل «إنه» لأنه رجع من الغيبة إلى خطاب نوح لقومه ؛ كما قال : «وَكَتَبْنَا لَهُ فِي الْأَلْوَاخِ مِنْ كُلِّ شَيْءٍ» ثم قال : «فَخَذَهَا بِقُوَّةٍ» .
 قوله تعالى : (إِلَّا تَعْبُدُوا إِلَّا اللَّهَ) أى أتركوا الأصنام فلا تعبدوها ، وأطيعوا الله وحده . ومن قرأ « إِنِّي » بالكسر جعله معترضا في الكلام ، والمعنى أرسلناه ألا تعبدوا [إلا الله] . (إِنِّي أَخَافُ عَلَيْكُمْ عَذَابَ يَوْمِ الْيُسْرِ) .

قوله تعالى : فَقَالَ الْمَلَأُ الَّذِينَ كَفَرُوا مِنْ قَوْمِهِ مَا نَرَاكَ إِلَّا بَشَرًا مِثْلَنَا وَمَا نَرَاكَ أَتْبَعَكَ إِلَّا الَّذِينَ هُمْ أَرَاذِلُنَا بَادِيَ الرَّأْيِ وَمَا نَرَىٰ لَكُمْ عَلَيْنَا مِنْ فَضْلٍ بَلْ نَظُنُّكُمْ كَاذِبِينَ ﴿٢٧﴾
 فيه أربع مسائل :

الأولى — قوله تعالى : (فَقَالَ الْمَلَأُ) قال أبو إسحق الزجاج : الملاء الرؤساء ؛ أى هم مليئون بما يقولون . وقد تقدم هذا في « البقرة » وغيرها . (مَا نَرَاكَ إِلَّا بَشَرًا) أى (١) قال ابن عطية : وفي هذا نظر ؛ وإنما هي حكاية مخاطبة لقومه ، وليس هذا حقيقة الخروج من غيبة إلى مخاطبة ، ولو كان الكلام أن أنذرهم أو نوحه لصح ذلك .
 (٢) راجع ج ٣ ص ٢٤٣ طبعة أولى أو ثانية .

أدْمِيًّا. (مَثَلْنَا) نصب على الحال. و «مَثَلْنَا» مضاف إلى معرفة وهو نكرة يقدر فيه التنوين؛ كما قال الشاعر:

يَا رَبِّ مَثَلِكِ فِي النَّسَاءِ غَيْرِيَّةٌ *

الثانية — قوله تعالى: ﴿وَمَا تَرَاكَ آتِبَعَكَ إِلَّا الَّذِينَ هُمْ أَرَادُوا أَنْ يَنْفِرُوا﴾ أراد جمع أرذل وأرذل جمع رذل؛ مثل كلب وأكلب وأكالب. وقيل: الأراذل جمع الأرذل، كأَسَاوِد جمع الأَسَوِد من الحيات. والرذل النَّذْل؛ أرادوا آتبعك أخسأؤنا وسَقَطْنَا وسفلتنا. قال الزجاج: نسبهم إلى الحيَاكة؛ ولم يعلموا أن الصناعات لا أثر لها في الديانة. قال النحاس: الأراذل هم الفقراء، والذين لا حسب لهم، والخسيسو الصناعات. وفي الحديث: "لأنهم كانوا حَاكَّةً وَحَجَّامِينَ". وكان هذا جهلا منهم؛ لأنهم عابوا نبي الله صلى الله عليه وسلم بما لا عيب فيه؛ لأن الأنبياء صلوات الله وسلامه عليهم، إنما عليهم أن يأتوا بالبراهين والآيات، وليس عليهم تغيير الصور والهيئات، وهم يرسلون إلى الناس جميعا، فإذا أسلم منهم الدنيء لم يلحقهم من ذلك نقصان؛ لأن عليهم أن يقبلوا إسلام كل من أسلم منهم.

قلت: الأراذل هنا هم الفقراء والضعفاء؛ كما قال هِرَقْل لأبي سفيان: أشراف الناس أتبعوه أم ضعفاؤهم؟ فقال: بل ضعفاؤهم؛ فقال: هم أتباع الرسل. قال علماؤنا: إنما كان ذلك لاستيلاء الرياسة على الأشراف، وصعوبة الانفكاك عنها، والأئمة من الأتقياء للغير، والفقير خلى عن تلك الموانع، فهو سريع إلى الإجابة والأتقياء. وهذا غالب أحوال أهل الدنيا.

الثالثة — اختلف العلماء في تعيين السَّفلة على أقوال؛ فذكر ابن المبارك عن سفيان أن السَّفلة هم الذين يَتَقَلَّسُونَ^(٢)، ويأتون أبواب القضاة والولاة يطلبون الشهادات.

(١) هو أبو محجن الثَّقَفِي، وتمايم البيت:

* بِيضَاءَ قَدْ مَتَّعَهَا بِطَلَاقٍ *

الغريرة: المفترة بلين العيش. ومَتَّعَهَا: أعطاه ما تستمتع به عند طلاقها.

(٢) التقليل: استقبال الولاة عند قدومهم بأصناف اللهو.

وقال ثعلب عن ابن الأعرابي: السفلة الذي يأكل الدنيا بدينه؛ قيل له: فمن سفلة السفلة؟ قال: الذي يصلح دنياه غيره بفساد دينه. وسئل على رضى الله عنه عن السفلة فقال: الذين إذا اجتمعوا غلبوا، وإذا تفرقوا لم يعرفوا. وقيل لمالك بن أنس رضى الله عنه: من السفلة؟ قال: الذي يسب الصحابة. وروى عن ابن عباس رضى الله عنهما: الأرذلون الحاكّة والمجأمون. يحيى بن أكرم: الدبّاغ والكّاس إذا كان من غير العرب.

الرابعة — إذا قالت المرأة لزوجها: يا سَفِلَة، فقال: إن كنت منهم فأنت طالق؛ فحكى النقاش أن رجلاً جاء إلى الترمذى فقال: إن امرأتى قالت لى يا سَفِلَة، فقلت: إن كنت سَفِلَة فأنت طالق؛ قال الترمذى: ما صناعتك؟ قال: سمّاك؛ قال: سَفِلَة والله، سَفِلَة والله.

قلت: وعلى ما ذكره ابن المبارك عن سفيان لا تطلق، وكذلك على قول مالك وابن الأعرابي لا يلزمه شيء.

قوله تعالى: ((بَادِيَ الرَّأْيِ)) أى ظاهر الرأى، وباطنهم على خلاف ذلك. يقال: بدا يبدو إذا ظهر؛ كما قال:

■ فالיום حين بَدَوْنَ للنُّظَارِ *

ويقال للبينة بادية لظهورها. وبدا لى أن أفعل كذا، أى ظهر لى رأى غير الأول. وقال الأزهري: معناه فيما يبدو لنا من الرأى. ويجوز أن يكون «بَادِيَ الرَّأْيِ» من بدأ يبدأ وحذف الهمزة. وحقق أبو عمرو الهمزة فقرأ «بَادِيَ الرَّأْيِ» أى أول الرأى؛ أى أتبعوك حين آبتدءوا ينظرون، ولو أمعنوا النظر والفكر لم يتبعوك؛ ولا يختلف المعنى ها هنا بالهمز وترك الهمز. وانتصب على حذف «فى» كما قال عز وجل: «وَآخْتَارَ مُوسَى قَوْمَهُ». ((وَمَا نَرَى لَكُمْ عَلَيْنَا مِنْ فَضْلٍ)) أى فى أتباعه؛ وهذا جحد منهم لنبوته. ((بَلْ نُنَظُّكُمْ كَآذِينَ)) الخطاب لنوح ومن آمن معه.

قوله تعالى : قَالَ يَقَوْمِ أَرَأَيْتُمْ إِنْ كُنْتُ عَلَىٰ بَيِّنَةٍ مِّن رَّبِّي وَعَاسَىٰ رَحْمَةً مِّن عِنْدِهِ فَعَمَّيْتُ عَلَيْكُمْ أَنْلِزُكُمْ مِّمَّهَا وَأَنْتُمْ لَهَا كَاِرِهُونَ ﴿٢٨﴾ وَيَقَوْمِ لَا تَسْأَلُكُمْ عَلَيْهِ مَالًا إِنْ أَجْرِيَ إِلَّا عَلَى اللَّهِ وَمَا أَنَا بِطَارِدِ الَّذِينَ ءَامَنُوا إِنَّهُمْ مُلْكُوهَا رَبِّهِمْ وَلَكِنِّي أَرِيتُكُمْ قَوْمًا يَجْهَلُونَ ﴿٢٩﴾ وَيَقَوْمِ مَنْ يَنْصُرُنِي مِنَ اللَّهِ إِنْ طَرَدْتُهُمْ أَفَلَا تَذَكَّرُونَ ﴿٣٠﴾ وَلَا أَقُولُ لَكُمْ عِندِي خَزَائِنُ اللَّهِ وَلَا أَعْلَمُ الْغَيْبَ وَلَا أَقُولُ إِنِّي مَلَكٌ وَلَا أَقُولُ لِلَّذِينَ تَزْدَرِي أَعْيُنُكُمْ لَنْ يُؤْتِيَهُمُ اللَّهُ خَيْرًا اللَّهُ أَعْلَمُ بِمَا فِي أَنْفُسِهِمْ إِنِّي إِذَا لَمِنَ الظَّالِمِينَ ﴿٣١﴾

قوله تعالى : (قَالَ يَا قَوْمِ أَرَأَيْتُمْ إِنْ كُنْتُ عَلَىٰ بَيِّنَةٍ مِّن رَّبِّي) أى على يقين ؛ قاله أبو عمران الجوني . وقيل : على معجزة ؛ وقد تقدم في « الأنعام » هذا المعنى . (وَآتَانِي رَحْمَةً مِّن عِنْدِهِ) أى نبوة ورسالة ؛ عن ابن عباس ؛ وهى رحمة على الخلق . وقيل : الهداية إلى الله بالبراهين . وقيل : الإيمان والإسلام . (فَعَمَّيْتُ عَلَيْكُمْ) أى عَمَّيْتُ عليكم الرسالة والهداية فلم تفهموها . يقال : عَمَّيْتُ عن كذا ، وعَمِيَ على كذا أى لم أفهمه . والمعنى : فَعَمَّيْتُ الرحمة ؛ فقيل : هو مقلوب ؛ لأن الرحمة لا تعمى وإنما تعمى عنها ؛ فهو كقولك : أدخلت في القائنسوة رأسى ، ودخل الخف في رجلى . وقرأها الأعمش وحمزة والكسائي « فَعَمَّيْتُ » بضم العين وتشديد الميم على ما لم يُسم فاعله ؛ أى فعماها الله عليكم ؛ وكذا في قراءة أبي « فَعَمَّاهَا » ذكرها الماوردي . (أَنْلِزُكُمْ مِّمَّهَا) قيل : شهادة أن لا اله إلا الله . وقيل : الهاء ترجع إلى الرحمة . وقيل : إلى البينة ؛ أى أنلزمكم قبولها ، وأوجبها عليكم ؟ ! وهو استفهام بمعنى الإنكار ؛ أى لا يمكننى أن أضطرركم إلى المعرفة بها ؛ وإنما قصد نوح عليه السلام بهذا القول

أن يرد عليهم . وحكى الكسائي والفتراء « أَنْزَلْنَاهَا بِإِسْكَانِ الْمِيمِ الْأُولَى تَخْفِيفًا ، وَقَدْ أُجَازَ مِثْلُ هَذَا سَبِيوِيَّةً ، وَأَشْدُّ^(١) :

فَالْيَوْمَ أَشْرَبَ غَيْرَ مُسْتَحْقِبٍ * إِنَّمَا مِنْ اللَّهِ وَلَا وَاعِلٍ

وقال النحاس : ويجوز على قول يونس [في غير القرآن^(٢)] أَنْزَلْنَاهَا يَجْرِي الْمَضْمَرُ مَجْرَى الْمَظْهَرِ ، كَمَا تَقُولُ : أَنْزَلْنَاهُ ذَلِكَ . (وَأَنْتُمْ لَهَا كَارِهُونَ) أى لا يصح قبولكم لها مع الكراهة عليها . قال قتادة : والله لو أستطاع نبي الله نوح عليه السلام لألزمها قومه ، ولكنه لم يملك ذلك . قوله تعالى : (وَيَا قَوْمِ لَا أَسْأَلُكُمْ عَلَيْهِ) أى على التبليغ ، والدعاء إلى الله ، والإيمان به (مَالًا) فيثقل عليكم . (إِنِّي أَجْرِي إِلَّا عَلَى اللَّهِ) أى ثوابي في تبليغ الرسالة . (وَمَا أَنَا بِطَارِدِ الَّذِينَ آمَنُوا) سالوه أن يطرد الأراذل الذين آمنوا به ، كما سألت قريش النبي صلى الله عليه وسلم أن يطرد الموالى والفقراء ، حسب ما تقدم « في الأنعام^(٣) » بيانه ، فأجابهم بقوله : (وَمَا أَنَا بِطَارِدِ الَّذِينَ آمَنُوا إِنَّهُمْ مُلَاقُوا رَبِّهِمْ) يحتمل أن يكون قال هذا على وجه الإعظام لهم بقاء الله عز وجل ، ويحتمل أن يكون قاله على وجه الاختصاص ؛ أى لو فعلت ذلك لخاصموني عند الله ، فيجازيهم على إيمانهم ، ويجازى من طردهم . (وَلَكِنِّي أَرَأَيْتُمْ قَوْمًا تَجْهَلُونَ) في استردالكهم لهم ، وسؤالكم طردهم .

قوله تعالى : (وَيَا قَوْمِ مَنْ يَنْصُرُنِي مِنَ اللَّهِ) قال الفتراء : أى يمنعني من عذابه . (إِنْ طَرَدْتُهُمْ) أى لأجل إيمانهم . (أَفَلَا تَذَكَّرُونَ) أدغمت التاء في الذال . ويجوز حذفها فتقول : تذكرون .

قوله تعالى : (وَلَا أَقُولُ لَكُمْ عِنْدِي خَزَائِنُ اللَّهِ وَلَا أَعْلَمُ الْغَيْبَ) أخبر بتذللته وتواضعه لله عز وجل ، وأنه لا يدعى ما ليس له من خزائن الله ، وهى إنعامه على من يشاء من عباده ؛

(١) البيت لامرئ القيس ، والشاهد فيه تسكين الباء من قوله (أشرب) في حال الرفع والوصل . احتجب الإثم واستحبه احتمله . والواغل الداخل على الشراب ولم يدع له . يقول : حلت لي الخمر فلا آثم بشرها إذ قد وفيت بنذري فيها . وكان قد نذر ألا يشربها حتى يدرك نار أبيه .

(٢) الزيادة عن النحاس . (٣) راجع ج ٦ ص ٣١ ، وما بعدها طبعة أولى أو ثانية .

وأنه لا يعلم الغيب ؛ لأن الغيب لا يعلمه إلا الله عز وجل . (وَلَا أَقُولُ إِنِّي مَلَكٌ) أى لا أقول إن منزلتي عند الناس منزلة الملائكة . وقد قالت العلماء : الفائدة في الكلام الدلالة على أن الملائكة أفضل من الأنبياء ؛ لدوامهم على الطاعة ، وأتصال عباداتهم إلى يوم القيامة ، صلوات الله عليهم أجمعين . وقد تقدم هذا المعنى في « البقرة » . (وَلَا أَقُولُ لِلَّذِينَ تَزْدَرِي أَعْيُنُكُمْ) أى تستثقل وتحتقر أعينكم ؛ والأصل تزدريهم حذف الهاء والميم لطول الأسم . والدال مبدلة من تاء ؛ لأن الأصل في تزدرى تزترى ، ولكن التاء تبدل بعد الزاى دالا ؛ لأن الزاى مجهورة والتاء مهموسة ، فأبدل من التاء حرف مجهور من مخرجها . ويقال : أزريت عليه إذا عبته . وذريت عليه إذا حقرت . وأنشد الفراء :

يُباعِده الصديق وتزدريه * حليلته ويهره الصغير

(لَنْ يُؤْتِيَهُمُ اللَّهُ خَيْرًا) أى ليس لاحتقاركم لهم تبطل أجورهم ، أو ينقص ثوابهم . (اللَّهُ أَعْلَمُ بِمَا فِي أَنْفُسِهِمْ) فيجازيهم عليه ويؤاخذهم به . (إِنِّي إِذَا لَمِنَ الظَّالِمِينَ) أى إن قلت هذا الذى تقدم ذكره . « وإذا » ملغاة ؛ لأنها متوسطة .

قوله تعالى : قَالُوا يٰنُوحُ قَدْ جَدَلْتَنَا فَأَكْثَرْتَ جِدْلَنَا فَأْتِنَا بِمَا تَعِدُنَا إِنْ كُنْتَ مِنَ الصّٰدِقِينَ ﴿٢٢﴾ قَالَ إِنَّمَا يَأْتِيَكُمْ بِهِ اللَّهُ إِنْ شَاءَ وَمَا أَنْتُمْ بِمُعْجِزِينَ ﴿٢٣﴾ وَلَا يَنْفَعُكُمْ نُصْحِي إِنْ أَرَدْتُ أَنْ أَنْصَحَ لَكُمْ إِنْ كَانَ اللَّهُ يُرِيدُ أَنْ يُغْوِيَكُمْ هُوَ رَبُّكُمْ وَإِلَيْهِ تُرْجَعُونَ ﴿٢٤﴾ أَمْ يَقُولُونَ أَفْتَرَاهُ قُلْ إِنْ أَفْتَرَيْتُهُ فَعَلَىٰ إِجْرَامِي وَأَنَا بَرِيءٌ مِّمَّا تُجْرِمُونَ ﴿٢٥﴾

قوله تعالى : (قَالُوا يَا نُوحُ قَدْ جَادَلْتَنَا فَأَكْثَرْتَ جِدْلَنَا) أى خاسمتنا فأكثر خصومتنا وبالغت فيها . والجدل فى كلام العرب المبالغة فى الخصومة ؛ مشتق من الجدل

وهو شدة القتل ؛ ويقال للصقر أيضا أجَدَل لشدته في الطير ؛ وقد مضى هذا المعنى في « الأنعام »^(١)
 بأشبع من هذا . وقرأ ابن عباس « فَأَكْثَرْتَ جَدَلَنَا » ذكره النحاس . والجَدَل في الدين
 محمود ؛ ولهذا جادل نوح والأنبياء قومهم حتى يظهر الحق ، فمن قبله نجح وأفلح ، ومن رده
 خاب وخسر . وأما الجدال لغير الحق حتى يظهر الباطل في صورة الحق فمذموم ، وصاحبه
 في الدارين ملوم . « فَأَتَيْنَا يَمَّا تَعِدُنَا » أى من العذاب . « إِنْ كُنْتَ مِنَ الصَّادِقِينَ » فى قولك .
 قوله تعالى : « قَالَ إِنَّمَا يَأْتِيكُمْ بِهِ اللَّهُ إِنْ شَاءَ » أى إن أراد إهلاككم عذبكم .
 « وَمَا أَنْتُمْ بِمُعْجِزِينَ » أى بفائتين . وقيل : بفالين بكثرتم ، لأنهم أعجبوا بذلك ؛ كانوا
 ملأوا الأرض سهلا وجبلا على ما يأتى .

قوله تعالى : « وَلَا يَنْفَعُكُمْ نُصْحِي » أى لبلاغى وأجتهادى فى إيمانكم . « إِنْ أَرَدْتُ
 أَنْ أَنْصَحَ لَكُمْ » أى لأنكم لا تقبلون نصحا ؛ وقد تقدم فى « براءة » معنى النصح لغة . « إِنْ كَانَ
 اللَّهُ يُرِيدُ أَنْ يُغْوِيَكُمْ » أى يضلكم . وهذا مما يدل على بطلان مذهب المعتزلة والقدرية ومن
 وافقهما ؛ إذ زعموا أن الله تعالى لا يريد أن يعصى العاصى ، ولا يكفر الكافر ، ولا يغوى
 الغاوى ؛ وأنه يفعل ذلك ، والله لا يريد ذلك ؛ فرد الله عليهم بقوله : « إِنْ كَانَ اللَّهُ يُرِيدُ أَنْ
 يُغْوِيَكُمْ » . وقد مضى هذا المعنى فى « الفاتحة » وغيرها . وقد أكذبوا شيخهم اللعين إبليس على
 ما بيناه فى « الأعراف » فى إغواء الله تعالى إياه حيث قال : « فَمَا أَغْوَيْتَنِي » ولا محيص
 لهم عن قول نوح عليه السلام : « إِنْ كَانَ اللَّهُ يُرِيدُ أَنْ يُغْوِيَكُمْ » فأضاف إغواءهم إلى الله
 سبحانه وتعالى ؛ إذ هو الهادى المضل ؛ سبحانه عما يقول الجاحدون والظالمون علوا كبيرا .
 وقيل : « أَنْ يُغْوِيَكُمْ » يهلككم ؛ لأن الإضلال يفضى إلى الهلاك . الطبري : « يغويكم »
 يهلككم بعذابه ؛ حكى عن طيء : أصبح فلان غاويا أى مريضا ، وأغويته أهلكته ؛ ومنه
 « فَسَوْفَ يَلْقَوْنَ غِيًّا » . « هُوَ رَبُّكُمْ » فإليه الإغواء ، وإليه الهداية . « وَإِلَيْهِ تُرْجَعُونَ »
 تهديد ووعيد .

(١) راجع ج ٧ ص ٧٧ طبعة أولى أو ثانية . (٢) فى تفسير قوله تعالى : « ليس على الضعفاء ... »

آية ٩١ (٣) راجع ج ١ ص ١٤٩ طبعة ثانية أو ثالثة . ج ٤ ص ٢٠ طبعة أولى أو ثانية .

قوله تعالى : ﴿ أَمْ يَقُولُونَ افْتَرَاهُ ﴾ يعنون النبي صلى الله عليه وسلم . أفترى افتعل ؛ أى اختلق القرآن من قبل نفسه ، وما أخبر به عن نوح وقومه ؛ قاله مقاتل . وقال ابن عباس : هو من محاورة نوح لقومه وهو أظهر ؛ لأنه ليس قبله ولا بعده إلا ذكر نوح وقومه ؛ فالخطاب منهم ولهم . ﴿ قُلْ إِنِ افْتَرَيْتُهُ ﴾ أى اختلقته وافتعلته ، يعنى الوحي والرسالة . ﴿ فَعَلَىٰ إِجْرَامِي ﴾ أى عقاب إجرامي ، وإن كنت محققا فيما أقوله فعليكم عقاب تكذبي . والإجرام مصدر أجرم ؛ وهو افتراء السيئة . وقيل : المعنى أى جزاء جرمي وكسبي . وجرم وأجرم بمعنى ؛ عن النحاس وغيره . قال ^(١) :

طريد عشيرة ورهين جرم * بما جرمت يدي وجنى إساني
ومن قرأ « وأجرامي » بفتح الهمزة ذهب إلى أنه جمع جرم ؛ وذكره النحاس أيضا . ﴿ وَأَنَا بَرِيءٌ مِّمَّا يُجْرِمُونَ ﴾ أى من الكفر والتكذيب .

قوله تعالى : وَأَوْحِيَ إِلَىٰ نُوحٍ أَنَّهُ لَنْ يُؤْمِنَ مِنْ قَوْمِكَ إِلَّا مَنْ قَدْ ءَامَنَ فَلَا تَبْتَئِسْ بِمَا كَانُوا يَفْعَلُونَ ﴿٦٧﴾ وَأَصْنَعِ الْفُلَكَ بِأَعْيُنِنَا وَوَحَيْنَا وَلَا تَخْطِبْنِي فِي الَّذِينَ ظَلَمُوا إِنَّهُمْ مُّغْرَقُونَ ﴿٦٨﴾

قوله تعالى : ﴿ وَأَوْحِيَ إِلَىٰ نُوحٍ أَنَّهُ لَنْ يُؤْمِنَ مِنْ قَوْمِكَ إِلَّا مَنْ قَدْ ءَامَنَ ﴾ « أنه » فى موضع رفع على أنه اسم ما لم يُسم فاعله . ويجوز أن يكون فى موضع نصب ، ويكون التقدير بأنه . و « آمن » فى موضع نصب « يؤمن » ومعنى الكلام الإياس من إيمانهم ، واستدامة كفرهم ، تحقيقا لنزول الوعيد بهم . قال الضحاك : فدعا عليهم لما أخبر بهذا فقال : « رَبِّ لَا تَذَرْ عَلَى الْأَرْضِ مِنَ الْكَافِرِينَ دَيَّارًا » الآيتين . وقيل : إن رجلا من قوم نوح حمل ابنه على كتفه ، فلما رأى الصبي نوحا قال لأبيه : أعطني حجرا ؛ فأعطاه حجرا ، ورمى به نوحا عليه السلام فأدماه ؛ فأوحى الله تعالى إليه « أَنَّهُ لَنْ يُؤْمِنَ مِنْ قَوْمِكَ إِلَّا مَنْ قَدْ ءَامَنَ »

(١) البيت للهريدان السعدي أحد لصوص بني سعد . (اللسان) .

آمن . (فَلَا تَبْتَئِسْ بِمَا كَانُوا يَفْعَلُونَ) أى فلا تغتم بهلاكهم حتى تكون بأئسا ؛ أى حزينا .
والبؤس الحزن ؛ ومنه قول الشاعر :

وكم من خليلٍ أو حميمٍ رُزئتَه * فلم أبتئس والرَّزءُ فيه جليلٌ
يقال أبتأس الرجل إذا بلغه شيء يكرهه . والأبتأس حزن فى أستكانه .

قوله تعالى : (وَأَصْنَعُ الْفُلَكَ بِأَعْيُنِنَا وَوَحْيِنَا) أى أعمل السفينة لتركبها أنت ومن آمن معك . « بأعيننا » أى بمرأى منا وحيث نراك . وقال الربيع بن أنس : بحفظنا إياك حفظ من يراك . وقال ابن عباس رضى الله عنهما : بمراسنتنا ؛ والمعنى واحد ؛ فعبّر عن الرؤية بالأعين ؛ لأن الرؤية تكون بها . ويكون جمع الأعين للعظمة لا للتكثير ؛ كما قال تعالى : « فَنِعْمَ الْقَادِرُونَ » « فَنِعْمَ الْمَاهِدُونَ » « وَإِنَّا لَمُوسِعُونَ » . وقد يرجع معنى الأعين فى هذه الآية وغيرها إلى معنى عين ؛ كما قال : « وَلِتُصْنَعَ عَلَى عَيْنِي » وذلك كله عبارة عن الإدراك والإحاطة ، وهو سبحانه منزّه عن الحواس والتشبيه والتكليف ؛ لا ربّ غيره . وقيل : المعنى « بأعيننا » أى بأعين ملائكتنا الذين جعلناهم عيوناً على حفظك ومعونتك ؛ فيكون الجمع على هذا التكثير على بابيه . وقيل : « بأعيننا » أى بعلمنا ؛ قاله مقاتل ؛ وقال الضحاك وسفيان : « بأعيننا » بأمرنا . وقيل : بوحينا . وقيل : بمعونتنا لك على صنعها . « ووحينا » أى على ما أوحينا إليك من صنعها . (وَلَا تُخَاطِبُنِي فِي الَّذِينَ ظَلَمُوا إِنَّهُمْ مُغْرَقُونَ) أى لا تطلب إمهالهم فإنى مغرقهم .

قوله تعالى : وَيَصْنَعُ الْفُلَكَ وَكَلَّمَا مَرَّ عَلَيْهِ مَلَأُ مِنْ قَوْمِهِ سَخِرُوا مِنْهُ قَالَ إِنْ تَسْخَرُوا مِنَّا فَإِنَّا نَسْخَرُ مِنْكُمْ كَمَا تَسْخَرُونَ ﴿٣٨﴾ فَسَوْفَ تَعْلَمُونَ مَنْ يَأْتِيهِ عَذَابٌ يُخْزِيهِ وَيَحِلُّ عَلَيْهِ عَذَابٌ مُثْقِمٌ ﴿٣٩﴾ حَتَّى إِذَا جَاءَ أَمْرُنَا وَفَارَ التَّنُّورُ قُلْنَا احْمِلْ فِيهَا مِنْ كُلِّ زَوْجَيْنِ اثْنَيْنِ وَأَهْلَكَ إِلَّا مَنْ سَبَقَ عَلَيْهِ الْقَوْلُ وَمَنْ آمَنَ وَمَا آمَنَ مَعَهُ إِلَّا قَلِيلٌ ﴿٤٠﴾

قوله تعالى : ﴿ وَيَصْنَعُ الْفُلْكَ ﴾ أى وطفق يصنع . قال زيد بن أسلم : مكث نوح صلى الله عليه وسلم مائة سنة يفرس الشجر ويقطعها ويبسها ، ومائة سنة يعملها . وروى ابن القاسم عن ابن أشرس عن مالك قال : بلغني أن قوم نوح ملأوا الأرض ، حتى ملأوا السهل والجبل ، فما يستطيع هؤلاء أن ينزلوا إلى هؤلاء ، ولا هؤلاء أن يصعدوا إلى هؤلاء ، فكث نوح يفرس الشجر مائة عام لعمل السفينة ، ثم جمعها ببسها مائة عام ، وقومه يسخرون ، وذلك لما رآوه يصنع من ذلك ؛ حتى كان من قضاء الله فيهم ما كان . وروى عن عمرو بن الحارث قال : عمل نوح سفينته ببقاع دمشق ، وقطع خشبها من جبل لبنان . وقال القاضي أبو بكر بن العربي : لما استنقذ الله سبحانه وتعالى من في الأصلاب والأرحام من المؤمنين أوحى الله إليه « أنه لن يؤمن من قومك إلا من قد آمن فأصنع الفلك » قال : يارب ما أنا بنجار ، قال : « بلى فإن ذلك بعيني » فأخذ القدوم بفعله بيده ، وجعلت يده لا تخطئ ، بفعلوا يمزون به ويقولون : هذا الذي يزعم أنه نبي صار نجارا ، فعلها في أربعين سنة .

وحكى الثعلبي وأبو نصر القشيري عن ابن عباس قال : اتخذ نوح السفينة في سنتين . زاد الثعلبي : وذلك لأنه لم يعلم كيف صنعة الفلك ، فأوحى الله إليه أن أصنعها كخوضج الطائر . وقال كعب : بناها في ثلاثين سنة ، والله أعلم . المهدي : وجاء في الخبر أن الملائكة كانت تعلمه كيف يصنعها ، وأختلفوا في طولها وعرضها ؛ فعن ابن عباس رضى الله عنهما كان طولها ثلثمائة ذراع ، وعرضها نحسون ، وسمكها ثلاثون ذراعا ، وكانت من خشب الساج . وكذا قال الكلبي وقتادة وعكرمة كان طولها ثلثمائة ذراع . والذراع إلى المنكب قاله سلمان الفارسي . وقال الحسن البصري : إن طول السفينة ألف ذراع ومائتا ذراع ، وعرضها ستمائة ذراع . وحكاها الثعلبي في كتاب العرائس . وروى علي بن زيد عن يوسف بن مهران عن ابن عباس قال قال الحواريون لعيسى عليه السلام : لو بعثت لنا رجلا شهد السفينة يتحدثنا عنها ، فأنطق بهم حتى آتتهى إلى كتيب من تراب فأخذ كفا من ذلك التراب ، قال أتدرون ما هذا ؟

قالوا : الله ورسوله أعلم . قال : [هذا كعبٌ حام بن نوح] قال فضرب الكتيب بعصاه وقال : قم بإذن الله فإذا هو قائم ينفذ التراب من رأسه ، وقد شاب ، فقال له عيسى : أهكذا هلكت ؟ قال : لا بل متّ وأنا شاب ، ولكنني ظننت أنها الساعة فمن ثمّ شئت . قال : أخبرنا عن سفينة نوح ؟ قال : كان طولها ألف ذراع ومائتي ذراع ، وعرضها ستمائة ذراع ، وكانت ثلاث طبقات ، طبقة فيها الدواب والوحش ، وطبقة فيها الإنس ، وطبقة فيها الطير . وذكر باقي الخبر على ما يأتي ذكره إن شاء الله تعالى . وقال الكُتّبي فيما حكاه النقاش : ودخل الماء فيها أربعة أذرع ، وكان لها ثلاثة أبواب ؛ باب فيه السباع والطير ، وباب فيه الوحش ، وباب فيه الرجال والنساء . ابن عباس : جعلها ثلاث بطون ؛ البطن الأسفل للوحش والسباع والدواب ، والأوسط للطعام والشراب ، وركب هو في البطن الأعلى ، وحمل معه جسد آدم عليه السلام معترضا بين الرجال والنساء ، ثم دفنه بعدُ بيت المقدس ؛ وكان إبليس معهم في الكوئل . وقيل : جاءت الحية والعقرب لدخول السفينة فقال نوح : لا أحملكما ؛ لأنكما سبب الضرر والبلاء ، فقلنا : احملنا فتحن نضمن لك ألا نضرّ أحدا ذكرك ؛ فمن قرأ حين يخاف مضرتهما « سَلَامٌ عَلَى نُوحٍ فِي الْعَالَمِينَ » لم تضرّاه ؛ ذكره القشيري وغيره . وذكر الحافظ بن عساكر في التاريخ له مرفوعا من حديث أبي أمامة قال قال رسول الله صلى الله عليه وسلم : " من قال حين يمسي صلى الله على نوح وعلى نوح السلام لم تلدغه عقرب تلك الليلة " . قوله تعالى : (وَكُلَّمَا) ظرف . (مَرَّ عَلَيْهِ مَلَأٌ مِنْ قَوْمِهِ سَخِرُوا مِنْهُ) . قال الأخفش والكسائي يقال : سَخَرْتُ بِهِ وَمِنْهُ . وفي سخريتهم منه قولان : أحدهما — أنهم كانوا يرونه يبني سفينته في البر ، فيستخرون به ويستهزئون ويقولون : يا نوح صرت بعد النبوة نجارا . الثاني — لما رأوه يبني السفينة ولم يشاهدوا قبلها سفينة بنيت قالوا : يا نوح

(١) كذا في الطبري والدر المنثور والكشاف ، وفي الأصل (قبر سام بن نوح) .

(٢) جاء في البحر : وأختلفوا في هيئتها من التربع والطول ، وفي مقدار مدة عملها ، وفي المكان الذي عملت فيه . ومقدار طولها وعرضها على أقوال متعارضة لم يصح منها شيء .

وقال الفخر الرازي : أعلم أن هذه المباحث لا تعجني ، لأنها أمور لا حاجة إلى معرفتها ألبتة ، ولا يتعلق بمعرفتها فائدة أصلا . (٣) الكوئل : مؤخر السفينة وفيه يكون الملاحون ومناهم . وقيل : هو السكان .

ما تصنع ؟ قال : أبى بيتا يمشى على الماء ؛ فعجبوا من قوله وسخروا منه . قال ابن عباس : ولم يكن فى الأرض قبل الطوفان نهر ولا بحر ؛ فلذلك سخروا منه ؛ ومياه البحار هى بقية الطوفان . (قَالَ إِنْ تَسْخَرُوا مِنَّا) أى من فعلنا اليوم عند بناء السفينة . (فَإِنَّا نَسْخَرُ مِنْكُمْ) خدا عند الغرق . والمراد بالسخرية هنا الاستجهال ؛ ومعناه إن تستجهلونا فإننا نستجهلكم كما تستجهلونا .

قوله تعالى : (فَسَوْفَ تَعْلَمُونَ مَنْ يَأْتِيهِ عَذَابٌ يُخْزِيهِ) تهديد ، و « مَنْ » متصلة بـ « سوف تعلمون » و « تعلمون » هنا من باب التعدية إلى مفعول ؛ أى فسوف تعلمون الذى يأتيه العذاب . ويجوز أن تكون « مَنْ » استفهامية ؛ أى أينما يأتيه العذاب ؟ . وقيل : « مَنْ » فى موضع رفع بالابتداء و « يأتيه » الخبر ، و « يخزيه » صفة لعذاب . حكى الكسائى أن أناسا من أهل الحجاز يقولون : سوف تعلمون ؛ وقال من قال : « ستعلمون » أسقط الواو والفاء جميعا . وحكى الكوفيون : سَفَ تعلمون^(١) ؛ ولا يعرف البصريون إلا سوف تفعل ، وستفعل لغتان ليست إحداها من الأخرى . (وَيَحِلُّ عَلَيْهِ) أى يجب عليه ويتزل به . (عَذَابٌ مُّقِيمٌ) أى دائم ، يريد عذاب الآخرة .

قوله تعالى : (حَتَّى إِذَا جَاءَ أَمْرُنَا وَفَارَ التَّنُّورُ) اختلف فى التنور على أقوال سبعة : الأول — أنه وجه الأرض ، والعرب تسمى وجه الأرض تنورا ؛ قاله ابن عباس وعكرمة والزهرى وابن عيينة ؛ وذلك أنه قيل له : إذا رأيت الماء على وجه الأرض فأركب أنت ومن معك . الثانى — أنه تنور الخبز الذى يخبز فيه ؛ وكان تنورا من حجارة ؛ وكان لحواء حتى صار لنوح ؛ ف قيل له : إذا رأيت الماء يفور من التنور فأركب أنت وأصحابك . وأنبع الله الماء من التنور ، فعلمت به أمماته فقالت : يانوح فار الماء من التنور ؛ فقال : جاء وعد ربى حقا . هذا قول الحسن ؛ وقاله مجاهد وعطية عن ابن عباس . الثالث — أنه

(١) ورد فى اللسان : قد قالوا سَوَيْكون فحذفوا اللام ، وسأ يكون فحذفوا اللام وأبدلوا العين طلب الخفة ، وسف يكون فحذفوا العين .

موضع اجتماع الماء في السفينة ؛ عن الحسن أيضا . الرابع — أنه طلوع الفجر ، ونور الصبح ؛ من قوْطهم نور الفجر تنويرا ؛ قاله علي بن أبي طالب رضي الله عنه . الخامس — أنه مسجد الكوفة ؛ قاله علي بن أبي طالب أيضا ، وقاله مجاهد . قال مجاهد : كان ناحية التنور بالكوفة . وقال : اتخذ نوح السفينة في جوف مسجد الكوفة ، وكان التنور على يمين الداخل مما يلي كندة . وكان فوران الماء منه علما لنوح ، ودليلا على هلاك قومه . قال الشاعر وهو أمية :

فار تنورهم وجأش بماء * صار فوق الجبال حتى علاها

السادس — أنه أعلى الأرض ، والمواضع المرتفعة منها ؛ قاله قتادة .

السابع — أنه العين التي بالجزيرة « عين الورد » رواه عكرمة . وقال مقاتل : كان ذلك تنور آدم ، وإنما كان بالشام بموضع يقال له « عين وردة » . وقال ابن عباس أيضا : فار تنور آدم بالهند . قال النحاس : وهذه الأقوال ليست بمتناقضة ؛ لأن الله عز وجل أخبرنا أن الماء جاء من السماء والأرض ؛ قال : « فَفَتَحْنَا أَبْوَابَ السَّمَاءِ بِمَاءٍ مُنْهَمِرٍ ، وَفَجَّرْنَا الْأَرْضَ عُيُونًا » . فهذه الأقوال تجتمع في أن ذلك كان علامة . والفوران الغليان . والتنور آسم أعجمي عربية العرب ، وهو على بناء فَعَل ؛ لأن أصل بنائه تَر ، وليس في كلام العرب نون قبل راء . وقيل : معنى « فار التنور » التمثيل لحضور العذاب ؛ كقوْطهم حيي الوطيس إذا اشتد الحرب . والوطيس التنور . ويقال : فارت قدر القوم إذا اشتد حربهم ؛ قال شاعرهم :

تركتهم قدر كم لا شيء فيها * وقدر القوم حامية تفور

قوله تعالى : (قُلْنَا أَحْمِلْ فِيهَا مِنْ كُلِّ زَوْجَيْنِ اثْنَيْنِ) يعني ذكرًا وأنثى ؛ لبقاء أصل النسل بعد الطوفان . وقرأ حفص « مِنْ كُلِّ زَوْجَيْنِ اثْنَيْنِ » بتنوين « كل » أي من كل شيء زوجين . والقراءتان ترجعان إلى معنى واحد معه آخر لا يستغنى عنه . ويقال للآثنين : هما زوجان ، في كل آثنين لا يستغنى أحدهما عن صاحبه ؛ فإن العرب تسمى كل واحد منهما زوجا . يقال : له زوجا نعل إذا كان له نعلان . وكذلك عنده زوجا حمام ، وعليه زوجا

قيود؛ قال الله تعالى: «وَأَنَّهُ خَلَقَ الزَّوْجَيْنِ الذَّكَرَ وَالْأُنثَى». ويقال للمرأة هي زوج الرجل، وللرجل هو زوجها. وقد يقال للثنين هما زوج، وقد يكون الزوجان بمعنى الصَّريين والصَّنْفين، وكل ضرب يدعى زوجا؛ قال الله تعالى: «وَأَنبَتَتْ مِنْ كُلِّ زَوْجٍ بَهِيجٌ» أى من كل لون وصف. وقال الأعشى:

وَكُلُّ زَوْجٍ مِنَ الدِّيَاجِ يَلْبَسُهُ * أَبُو قُدَامَةَ مَحْبُوءٌ بِذَلِكَ مَعَا

أراد كل ضرب ولون. و «مِنْ كُلِّ زَوْجَيْنِ» في موضع نصب بـ «أَحْمَلُ». «أَتَيْنِ» تأكيد. «وَأَهْلَكَ» أى وأحمل أهلك. «(إِلَّا مَنْ سَبَقَ)». «مَنْ» في موضع نصب بالاستثناء. «(عَلَيْهِ الْقَوْلُ)» منهم أى بالهلاك؛ وهو أبنة كنعان وأمراة واعلة كانا كافرين. «(وَمَنْ آمَنَ)» قال الضحاك وابن جريج: أى أحمل من آمن بى، أى من صدَّقك؛ فـ «مَنْ» في موضع نصب بـ «أَحْمَلُ». «(وَمَا آمَنَ مَعَهُ إِلَّا قَلِيلٌ)» قال ابن عباس رضى الله عنهما: آمن من قومه ثمانون إنسانا، منهم ثلاثة من بنيه؛ سام وحام ويافث، وثلاث كَنَائِنَ^(١) له. ولما خرجوا من السفينة بنوا قرية وهى اليوم تدعى قرية الثمانين بناحية الموصل. وورد في خبر أنه كان في السفينة ثمانية أنفس؛ نوح وزوجه غير التى عوقبت، وبنوه الثلاثة وزوجاتهم؛ وهو قول قتادة والحكم بن عيينة وابن جريج ومحمد بن كعب؛ فأصاب حام أمراة في السفينة، فدعا نوح الله أن يغير نطفته بجاء بالسودان. قال عطاء: ودعا نوح على حام ألا يعدو شعر أولاده أذانهم، وأنهم حيثما كان ولده يكونون عبيدا لولد سام ويافث. وقال الأعمش: كانوا سبعة؛ نوح وثلاث كَنَائِنَ وثلاثة بنين؛ وأسقط امرأة نوح. وقال ابن إسحق: كانوا عشرة سوى نسائهم؛ نوح وبنوه سام وحام ويافث، وستة أناس ممن كان آمن به، وأزواجهم جميعا. و «قَلِيلٌ» رفع بآمن، ولا يجوز نصبه على الاستثناء؛ لأن الكلام قبله لم يتم، إلا أن الفائدة في دخول «إلا» و «ما» أنك لو قلت: آمن معه فلان وفلان جاز أن يكون غيرهم قد آمن؛ فإذا جئت بما وإلا، أوجب لما بعد إلا ونفيت عن غيرهم.

(١) الكَنَّة. (بالفتح): امرأة الابن أو الأخ.

قوله تعالى : وَقَالَ ارْكَبُوا فِيهَا بِسْمِ اللَّهِ تَجْرِبُهَا وَمُرْسَاهَا إِنَّ رَبِّي لَغَفُورٌ رَحِيمٌ ﴿٤١﴾ وَهِيَ تَجْرِي بِهِمْ فِي مَوْجٍ كَالْجِبَالِ وَنَادَى نُوحٌ ابْنَهُ وَكَانَ فِي مَعْزِلٍ يَبْنَىٰ أَرَكَبَ مَعَنَا وَلَا تَكُن مَعَ الْكَافِرِينَ ﴿٤٢﴾ قَالَ سَاعُوْا إِلَىٰ جَبَلٍ يَعْصِمُنِي مِنَ الْمَاءِ قَالَ لَا عَاصِمَ الْيَوْمَ مِنْ أَمْرِ اللَّهِ إِلَّا مَنْ رَحِمَ وَحَالَ بَيْنَهُمَا الْمَوْجُ فَكَانَ مِنَ الْمُغْرَقِينَ ﴿٤٣﴾ وَقِيلَ يَتَّارِضْ أَبْلَغِي مَاءَكَ وَيَسْمَأْ أَقْلِعِي وَغِيضَ الْمَاءُ وَقُضِيَ الْأَمْرُ وَاسْتَوَتْ عَلَىٰ الْجُودَىٰ وَقِيلَ بُعْدًا لِلْقَوْمِ الظَّالِمِينَ ﴿٤٤﴾

قوله تعالى : (وَقَالَ ارْكَبُوا فِيهَا) أمر بالركوب ، ويحتمل أن يكون من الله تعالى ، ويحتمل أن يكون من نوح لقومه . والركوب العلو على ظهر الشيء . ويقال : ركبته الدين . وفي الكلام حذف ؛ أي أركبوا الماء في السفينة . وقيل : المعنى أركبوها . و « في » للتأكيد كقوله تعالى : « إِنْ كُنْتُمْ لِلرُّؤْيَا تَعْبُرُونَ » وفائدة « في » أنهم أمروا أن يكونوا في جوفها لا على ظهرها . قال عكرمة : ركب نوح عليه السلام في الفلك لعشر خلون من رجب ، واستوت على الجودي لعشر خلون من المحرم ؛ فذلك ستة أشهر ؛ وقاله قتادة وزاده ؛ وهو يوم عاشوراء ؛ فقال لمن كان معه : من كان صائماً فليتم صومه ، ومن لم يكن صائماً فليصمه . وذكر الطبري في هذا حديثاً عن النبي صلى الله عليه وسلم أن نوحاً ركب في السفينة أول يوم في رجب ، وصام الشهر أجمع ، وجرت بهم السفينة إلى يوم عاشوراء ، ففيه أرسى على الجودي ، فصامه نوح ومن معه . وذكر الطبري عن ابن إسحاق ما يقتضي أنه أقام على الماء نحو السنة ، ومرت بالبيت فطافت به سبعة ، وقد رفعها الله عن الفرق فلم ينلها غرق ، ثم مضت إلى اليمن ، ورجعت إلى الجودي فاستوت عليه .

قوله تعالى : (بِسْمِ اللَّهِ تَجْرِبُهَا وَمُرْسَاهَا) قراءة أهل الحرمين وأهل البصرة بضم الميم فيهما إلا من شذ ، على معنى بسم الله إبحارها وإرسائها ؛ فبحرها ومرساها في موضع رفع

بالابتداء ؛ ويجوز أن تكون في موضع نصب ، ويكون التقدير : بسم الله وقت إجرائها
ثم حذف وقت ، وأقيم « مجراها » مقامه . وقرأ الأعمش وحمة والكسائي « بسم الله مجريها »
بفتح الميم و « مرساها » بضم الميم . وروى يحيى بن عيسى عن الأعمش عن يحيى بن وثاب
« بسم الله مجراها ومرساها » بفتح الميم فيهما ؛ على المصدر من جرت تجرى جريا وتجري ،
ورست رُسوا ومرسى إذا ثبتت . وقرأ مجاهد وسليمان بن جندب وعاصم الجحدري وأبو رجاء
الطاطري « بسم الله مجريها ومرسيها » نعمت لله عز وجل في موضع جر . ويجوز أن يكون
في موضع رفع على إضمار مبتدأ ؛ أي هو مجريها ومرسيها . ويجوز النصب على الحال . وقال
الضحاك : كان نوح عليه السلام إذا قال بسم الله مجراها جرت ، وإذا قال بسم الله مرساها
رست . وروى مروان بن سالم عن طلحة بن عبيد الله بن كرز عن الحسين بن علي عن النبي
صلى الله عليه وسلم قال : « أمانٌ لأمتي من الغرق إذا ركبوا في الفلك بسم الله الرحمن الرحيم
« وَمَا قَدَرُوا اللَّهَ حَقَّ قَدْرِهِ وَالْأَرْضُ جَمِيعًا قَبْضَتُهُ يَوْمَ الْقِيَامَةِ وَالسَّمَاوَاتُ مَطْوِيَّاتٌ بِيَمِينِهِ
سُبْحَانَهُ وَتَعَالَى عَمَّا يُشْرِكُونَ » « بسم الله مجريها ومرساها إن ربي لغفور رحيم » . وفي هذه
الآية دليل على ذكر البسملة عند ابتداء كل فعل ؛ كما بيناه في البسملة ، وألحمد لله . (١)
لغفور رحيم » أي لأهل السفينة . وروى عن ابن عباس قال : لما كثرت الأرواث والأفئدة
أوحى الله إلى نوح أغمر ذنب الفيل ، فوقع منه خنزير وخنزيرة فأقبلا على الروث ؛ فقال نوح :
لو غمرت ذنب هذا الخنزير! ففعل ، فخرج منه فأر وفأرة فلما وقعا أقبلا على السفينة وحبالها
تقرضها ، وتقرض الأمتعة والأزواد حتى خافوا على حبال السفينة ؛ فأوحى الله إلى نوح أن أمسح
جبهة الأسد فمسحها ، فخرج منها سنوران فأكلا الفئرة ، ولما حمل الأسد في السفينة قال :
يارب من أين أطعمه ؟ قال : سوف أشغله ، فأخذته الحمى ؛ فهو الدهر محجوم . قال ابن عباس :
وأول ما حمل نوح من البهائم في الفلك حمل الأوزة ، وآخر ما حمل حمل الحمار ؛ قال : وتعلق
إبليس بذنبه ، ويدها قد دخلتا في السفينة ، ورجلاه خارجة بعد ، فجعل الحمار يضطرب

(١) راجع ج ١ ص ٩٧ طبعة ثانية أو ثالثة .

ولا يستطيع أن يدخل ، فصاح به نوح : أدخل ويلك ! فجعل يضطرب ؛ فقال : أدخل ويلك ! وإن كان معك الشيطان ؛ كلمة زلت على لسانه ، فدخل ووثب الشيطان فدخل ، ثم إن نوحا رآه يغنى في السفينة ، فقال له : يالعين ما أدخلك بيتي ؟ ! قال : أنت أذنت لي ؛ فذكر له ؛ فقال له : قم فانخرج . قال : مالك بد في أن تحملني معك ؛ فكان فيما يرعمون في ظهر الفلك . وكان مع نوح عليه السلام خريزتان مضيئتان ، واحدة مكان الشمس ، والأخرى مكان القمر . ابن عباس : إحداهما بيضاء كبياض النهار ، والأخرى سوداء كسواد الليل ؛ فكان يعرف بهما مواقيت الصلاة ؛ فإذا أمسوا غلب سواد هذه بياض هذه ، وإذا أصبحوا غلب بياض هذه سواد هذه ؛ على قدر الساعات .

قوله تعالى : ﴿ وَهِيَ تَجْرِي بِهِمْ فِي مَوْجٍ كَالْجِبَالِ ﴾ الموج جمع موجة ؛ وهي ما ارتفع من جملة الماء الكثير عند اشتداد الريح . والكاف للتشبيه ، وهي في موضع خفض نعت للموج . وجاء في التفسير أن الماء جاوز كل شيء بخمسة عشر ذراعا . ﴿ وَنَادَى نُوحٌ ابْنَهُ ﴾ قيل : كان كافرا وأسمه كنعان . وقيل : يام . ويجوز على قول سيبويه « ونادى نوح ابنه » بحذف الواو من « ابنه » في اللفظ ، وأنشد :

* لَهُ زَجَلٌ كَأَنَّهُ صَوْتُ حَادٍ *

فأما « وَنَادَى نُوحٌ ابْنَهُ وَكَانَ » فقراءة شاذة ، وهي مروية عن علي بن أبي طالب كرم الله وجهه ، وعروة بن الزبير . وزعم أبو حاتم أنها تجوز على أنه يريد « ابنها » فحذف الألف كما تقول : « ابنه » ؛ فتحذف الواو . وقال النحاس : وهذا الذي قاله أبو حاتم لا يجوز على مذهب سيبويه ؛ لأن الألف خفيفة فلا يجوز حذفها ، والواو ثقيلة يجوز حذفها . ﴿ وَكَانَ فِي مَعْرِلٍ ﴾ أى من دين أبيه . وقيل : عن السفينة . وقيل : إن نوحا لم يعلم أن ابنه كان كافرا ، وأنه

(١) البيت للشماخ ، والشاهد في (كانه) حيث حذف الواو ضرورة . وتماه :

* إِذَا طَلَبَ الْوَسِيقَةَ أَوْ زَمِيرٌ *

يصف حمار وحش هائجا يطلب وسيقته ، وهي أمثاله التي يضمها ويجمعها ؛ من وسقت الشيء أى جمعته . (شواهد سيبويه) .

ظن أنه مؤمن؛ ولذلك قال له: «وَلَا تَكُنْ مَعَ الْكَافِرِينَ» وسيأتي . وكان هذا النداء من قبل أن يستيقن القوم الغرق؛ وقبل رؤية اليأس، بل كان في أول ما فار التنور، وظهرت العلامة لنوح . وقرأ عاصم «يَا بُنَيَّ أَرْكَبْ مَعَنَا» بفتح الياء، والباقون بكسرها . وأصل «يا بُنَيَّ» أن تكون بثلاث ياءات؛ ياء التصغير، وياء الفعل، وياء الإضافة؛ فأدغمت ياء التصغير في لام الفعل، وكسرت لام الفعل من أجل ياء الإضافة، وحذفت ياء الإضافة لوقوعها موقع التنوين، أو لسكونها وسكون الراء في هذا الموضع؛ هذا أصل قراءة من كسر الياء، وهو أيضا أصل قراءة من فتح؛ لأنه قلب ياء الإضافة ألفا لخفة الألف، ثم حذف الألف لكونها عوضا من حرف يحذف، أو لسكونها وسكون الراء . قال النحاس: أما قراءة عاصم فمشكلة؛ قال أبو حاتم: يريد يا بُنَيَّاهُ ثم يحذف؛ قال النحاس: رأيت علي بن سليمان يذهب إلى أن هذا لا يجوز؛ لأن الألف خفيفة . قال أبو جعفر النحاس: ما علمت أن أحدا من النحويين جوز الكلام في هذا إلا أبا إسحاق؛ فإنه زعم أن الفتح من جهتين، والكسر من جهتين؛ فالفتح على أنه يبدل من الياء ألفا؛ قال الله عز وجل إخبارا: «يَا وَيْلَتَا» وكما قال الشاعر:

* فَيَا عَجَبًا مِنْ رَحَلِهَا الْمُتَحَمِّلِ *

فيريد يا بُنَيَّاهُ، ثم حذف الألف لالتقاء الساكنين، كما تقول جاءني عبدا الله في التثنية . والجهة الأخرى أن تحذف الألف؛ لأن النداء موضع حذف . والكسر على أن تحذف الياء للنداء . والجهة الأخرى على أن تحذفها لالتقاء الساكنين .

قوله تعالى: «قَالَ سَآوِيَ» أي أرجع وأنضم . «إِلَى جَبَلٍ يَعْصِمُنِي» أي يمنعني من الماء فلا أغرق . «قَالَ لَا عَاصِمَ الْيَوْمَ مِنْ أَمْرِ اللَّهِ» أي لا مانع؛ فإنه يوم حق فيه العذاب على الكفار . وأنتصب «عاصم» على التبرئة . ويجوز «لا عاصمُ اليوم» تكون لا بمعنى ليس . «إِلَّا مَنْ رَحِمَ» في موضع نصب استثناء ليس من الأول؛ أي لكن من رحمه الله فهو يعصمه؛ قاله الزجاج . ويجوز أن يكون في موضع رفع، على أن عاصما بمعنى معصوم؛ مثل «ماء دافق» أي مدفوق؛ فالاستثناء على هذا متصل؛ قال الشاعر:

بطيء القيام رخيماً الكلا * م أمسى فؤادى به فأتيت
أى مفتونا . وقال آخر^(١):

دع المكارم لا تهض لبغيتها * واقعد فإنك أنت الطاعم الكاسي

أى المطعوم المكسوف . قال النحاس : ومن أحسن ما قيل فيه أن تكون «من» فى موضع رفع ، بمعنى لا يعصم اليوم من أمر الله إلا الراحم ، أى إلا الله . وهذا اختيار الطبري .
ويحسن هذا أنك لم تجعل ماصها بمعنى معصوم فتخرجه من بابها ، ولا «إلا» بمعنى «لكن» .
﴿ وَحَالٌ بَيْنَهُمَا الْمَوْجُ ﴾ يعنى بين نوح وأبنيه . ﴿ فَكَانَ مِنَ الْمُفْرَقِينَ ﴾ قيل : إنه كان راجياً على فرس قد بطر بنفسه ، وأعجب بها ، فلما رأى الماء جاء قال : يا أبت فار التنور ، فقال له أبوه : ■ يا بنى اركب معنا « فما آستتم المراجعة حتى جاءت موجة عظيمة فالتقمته هو وفرسه ، وحيل بينه وبين نوح ففرق . وقيل : إنه اتخذ لنفسه بيتاً من زجاج يتحصن فيه من الماء ، فلما فار التنور دخل فيه وأقفل عليه من داخل ، فلم يزل يتغوط فيه ويبول حتى غرق بذلك . وقيل : إن الجبل الذى آوى إليه « طور سيناء » .

قوله تعالى : ﴿ وَقِيلَ يَا أَرْضُ ابْلَعِي مَاءَكِ وَيَا سَّمَاءُ اقْلَعِي ﴾ هذا مجاز لأنها موات . وقيل : جعل فيها ما يميز به . والذى قال إنه مجاز قال : لو قُتِّش كلام العرب والعجم ما وجد فيه مثل هذه الآية على حسن نظمها ، وبلاغة رصيفها ، واشتمال المعانى فيها . وفى الأثر : أن الله تعالى لا يخلى الأرض من مطر فى عام أو عامين ، وأنه ما نزل من السماء ماء قط إلا يحفظ ملك موكل به إلا ما كان من ماء الطوفان ؛ فإنه نخرج منه ما لا يحفظه الملك . وذلك قوله تعالى : « إِنَّا لَمَّا طَغَى الْمَاءُ حَمَلْنَاكُمْ فِي الْجَارِيَةِ » فحرت بهم السفينة إلى أن تنهى الأمر ؛ فأمر الله الماء المنهمر من السماء بالإمساك ، وأمر الله الأرض بالابتلاع . يقال : بلع الماء يبلعه مثل منع يمنع وبلع يبلع مثل حمد يحمده ؛ لغتان حكاهما الكسائى والفراء . والبالوعة

(١) البيت للخطبة يهجو الزبرقان .

الموضع الذي يشرب الماء . قال ابن العربي : التقى الماءان على أمر قد قدر ، ما كان في الأرض وما نزل من السماء ، فأمر الله ما نزل من السماء بالإفلاق ، فلم تمتص الأرض منه قطرة ، وأمر الأرض بابتلاع ما خرج منها فقط . وذلك قوله تعالى : « وَقِيلَ يَا أَرْضُ ابْلَعِي مَاءَكَ وَيَا سَمَاءُ اقْلَعِي وَغِيضَ الْمَاءِ » . وقيل : ميز الله بين المائين ، فما كان من ماء الأرض أمرها فبلعته ، وصار ماء السماء بحارا .

قوله تعالى : « وَغِيضَ الْمَاءِ » أى نقص ، يقال : غاض الشيء وغِضته أنا ؛ كما يقال : نَقَصَ بنفسه ونَقَصَه غيره ، ويجوز « غيظ » بضم الغين . ^(١) « وَقُضِيَ الْأَمْرُ » أى أحكم وفرغ منه ؛ يعنى أهلك قوم نوح على تمام وإحكام . ويقال : إن الله تعالى أعظم أرحامهم أى أرحام نساءهم قبل الغرق بأربعين سنة ، فلم يكن فيمن هلك صغير . والصحيح أنه أهلك الولدان بالطوفان ، كما هلك الطير والسباع ، ولم يكن الغرق عقوبة للصبيان والبهائم والطيور ، بل ماتوا بأجلهم . وحكى أنه لما كثر الماء في السكك خشيت أم صبي عليه ، وكانت تحبه حبا شديدا ، فخرجت به إلى الجبل ، حتى بلغت ثلثه ، فلما بلغها الماء خرجت حتى بلغت ثلثيه ، فلما بلغها الماء آستوت على الجبل ؛ فلما بلغ الماء رقبتها رفعت يديها بأبنها حتى ذهب بها الماء ؛ فلورحم الله منهم أحدا لرحم أم الصبي .

قوله تعالى : « وَأَسْتَوَتْ عَلَى الْجُودَى وَقِيلَ بُعْدًا لِلْقَوْمِ الظَّالِمِينَ » أى هلاكلهم . الجودى جبل بقرب الموصل ، استوت عليه في العاشر من المحرم يوم عاشوراء ، فصامه نوح وأمر جميع من معه من الناس والوحش والطيور والدواب وغيرها فصاموه ، شكرا لله تعالى ؛ وقد تقدم هذا المعنى . وقيل : كان ذلك يوم الجمعة . وروى أن الله تعالى أوحى إلى الجبال أن السفينة ترسى على واحد منها فتطاولت ، وبقى الجودى لم يتطاول تواضعا لله ، فاستوت السفينة عليه ، وبقيت عليه أعوادها . وفي الحديث أن النبي صلى الله عليه وسلم قال : « لقد بقى منها شيء » أدركه أوائل هذه الأمة . وقال مجاهد : شاخت الجبال وتطاولت لئلا ينالها الغرق ، فعلا

(١) أى باثمام الكسرة الضم .

الماء فوقها خمسة عشر ذراعا، وتطامن الجودي، وتواضع لأمر الله تعالى فلم يغرق، ورسّت السفينة عليه . وقد قيل : إن الجوديّ اسم لكل جبل ؛ ومنه قول زيد بن عمرو بن نفيل^(١) :
سُبْحَانَهُ ثُمَّ سُبْحَانَا يَعُودُ لَهُ ■ وَقَبْلَنَا سَبَّحَ الْجُودَى وَالْجُدُّ

ويقال : إن الجوديّ من جبال الجنة ؛ فلهذا آستوت عليه . ويقال : أكرم الله ثلاثة جبال بثلاثة نفر؛ الجوديّ بنوح، وطور سيناء بموسى، وحراء بمحمد صلى الله عليه وسلم .

قلت : لما تواضع الجوديّ وخضع عزّ ، ولما أرتفع غيره وآستعلى ذلّ ، وهذه سنة الله في خلقه ، يرفع من يخشع ، ويضع من ترفع ؛ ولقد أحسن القائل :
وَإِذَا تَذَلَّلْتَ الرَّقَابُ تَخَضُّعًا ■ مِنَّا إِلَيْكَ فِعِزُّهَا فِي ذَهَابٍ

وفي صحيح البخارى ومسلم عن أنس بن مالك قال : كانت ناقة للنبي صلى الله عليه وسلم تُسَمَّى العَضْبَاءُ ، وكانت لا تُسَبِّحُ ؛ فجاء أعرابيّ على قعود له فسبقها ، فاشتد ذلك على المسلمين ؛ وقالوا : سُبِّحَتِ العَضْبَاءُ ! فقال رسول الله صلى الله عليه وسلم : " إن حقّا على الله ألا يرفع شيئا من الدنيا إلا وضعه " . وخرج مسلم عن أبي هريرة عن رسول الله صلى الله عليه وسلم قال : " ما تقصّت صدقة من مالٍ وما زاد الله عبدا بعفوٍ إلا عزّا وما تواضع أحد لله إلا رفعه الله " . وقال صلى الله عليه وسلم : " إن الله أوحى إلى أن تواضعوا حتى لا يُبَغَى أحد على أحد ولا يَفْخَرُ أحد على أحد " . خرجه البخارى .

مسئلة : — نذكر فيها من قصة نوح مع قومه وبعض ذكر السفينة . ذكر الحافظ ابن عساكر في التاريخ له عن الحسن أن نوحا أول رسول بعثه الله إلى الأرض ؛ فذلك قوله تعالى : « وَلَقَدْ أَرْسَلْنَا نُوحًا إِلَى قَوْمِهِ فَلَبِثَ فِيهِمْ أَلْفَ سَنَةٍ إِلَّا خَمْسِينَ عَامًا » . وكان قد كثرت فيهم المعاصي ، وكثرت الجبابرة وعَتَوْا عَتَوْا كبيرا ، وكان نوح يدعوهم ليلا ونهارا ، سرا وعلانية ، وكان صبوراً حليماً ، ولم يلق أحد من الأنبياء أشدّ مما لقي نوح ؛ فكانوا يدخلون عليه

(١) نسبه اللسان لأمية بن أبي الصلت ؛ وفي (معجم ياقوت) : هو زيد بن عمرو ، وقيل لورقة بن نوفل . والجند كمنق : جبل لبنى نصر بنجد .

فيخنقونه حتى يترك وقيداً، ويضربونه في المجالس ويطرد، وكان لا يدعو على من يصنع به بل يدعوهم ويقول: «رَبِّ اغْفِرْ لِقَوْمِي فَإِنَّهُمْ لَا يَعْلَمُونَ». فكان لا يزيدهم ذلك إلا فراراً منه، حتى أنه ليكلم الرجل منهم فيلَف رأسه بثوبه، ويجعل أصبعيه في أذنيه لكيلا يسمع شيئاً من كلامه، فذلك قوله تعالى: «وَإِنِّي كُنْتُ دَعَوْتُهُمْ لَتَغْفِرَ لَهُمْ جَعَلُوا أَصَابِعَهُمْ فِي آذَانِهِمْ وَاسْتَسْمَوْا ثِيَابَهُمْ». وقال مجاهد وعبيد بن عمير: كانوا يضربونه حتى يغشى عليه فإذا أفاق قال: «رَبِّ اغْفِرْ لِقَوْمِي فَإِنَّهُمْ لَا يَعْلَمُونَ». وقال ابن عباس: إن نوحاً كان يضرب ثم يَلَف في ليد فيلق في بيته يرون أنه قد مات، ثم يخرج فيدعوهم؛ حتى إذا يئس من إيمان قومه جاءه رجل ومعه أبنه وهو يتوكأ على عصا؛ فقال: يا بُنَيَّ أنظر هذا الشيخ لا يغتر بك، قال: يا أبت أمكنني من العصا، فأخذ العصا ثم قال: ضعني في الأرض فوضعه، فمشى إليه بالعصا فضربه فشججه شجرة مَوْضحة في رأسه، وسالت الدماء؛ فقال نوح: «رَبِّ قد ترى مايفعل بي عبادك فإن يك لك في عبادك خيرية فأهدهم وإن يك غير ذلك فصبرني إلى أن تحكم وأنت خير الحاكمين». فأوحى الله إليه وآيسه من إيمان قومه، وأخبره أنه لم يبق في أصلاب الرجال، ولا في أرحام النساء مؤمن؛ قال: «وَأَوْحَى إِلَى نُوحٍ أَنَّهُ لَنْ يُؤْمِنَ مِنْ قَوْمِكَ إِلَّا مَنْ قَدْ آمَنَ فَلَا تَبْتَئِسْ بِمَا كَانُوا يَفْعَلُونَ»؛ أي لا تحزن عليهم؛ وَأَصْنَعَ الْفُلَّكَ بِأَعْيُنِنَا وَوَحَيْنَا. قال: يارب وأين الخشب؟ قال: أغرس الشجر. قال: فغرس الساج عشرين سنة، وكف عن الدعاء، وكفوا عن الاستهزاء، وكانوا يسخرون منه؛ فلما أدرك الشجر أمره ربه فقطعها وجففها، فقال: يارب كيف أتخذ هذا البيت؟ قال: أجعله على ثلاثة صور؛ رأسه كراس الديك، وجؤجؤه كجؤجؤ الطير، وذنبه كذنب الديك؛ وأجعلها مطبقة وأجعل لها أبواباً في جنبها، وشدها بدُسُر، يعني مسامير الحديد. وبعث الله جبريل فعلمه صنعة السفينة، وجعلت يده لا تخطئ. قال ابن عباس: كانت دار نوح عليه السلام دمشق، وأنشأ سفينة من خشب لبنان بين زمزم وبين الركن والمقام، فلما كملت حمل فيها السباع والدواب في الباب الأول، وجعل الوحش والطير في الباب الثاني، وأطبق عليهما،

وجعل أولاد آدم أربعين رجلا وأربعين امرأة في الباب الأعلى وأطبق عليهم، وجعل الدّر معه في الباب الأعلى لضعفها ألا يطأها الدواب .

قال الزهري : إن الله عز وجل بعث ريحا فحمل إليه من كل زوجين اثنين ؛ من السباع والطير والوحش والبهائم . وقال جعفر بن محمد : بعث الله جبريل فحشرهم ، فحمل يضرب بيديه على الزوجين فتقع يده اليمنى على الذكر واليسرى على الأنثى ، فدخله السفينة . وقال زيد بن ثابت : استصعبت على نوح الماعزة أن تدخل السفينة ، فدفعها بيده في ذنبها ؛ فمن ثم انكسر ذنبها فصار معقوبا وبدا حياؤها . ومضت النعجة حتى دخلت فمسح على ذنبها فستر حياها ؛ قال إسحق : أخبرنا رجل من أهل العلم أن نوحا حمل أهل السفينة ، وجعل فيها من كل زوجين اثنين ، وحمل من الهدهد زوجين ، فمات الهدهد في السفينة قبل أن تظهر الأرض ، فحملها الهدهد فطاف بها الدنيا ليصيب لها مكانا ، فلم يجد طينا ولا ترابا ، فرحمه ربه فحفر لها في قفاه قبرا فدفنها فيه ، فذلك الريش الناتق في قفا الهدهد موضع القبر ؛ فلذلك نتأت أقفية الهداهد . وقال رسول الله صلى الله عليه وسلم : " كان حمل نوح معه في السفينة من جميع الشجر وكانت العجوة من الجنة مع نوح في السفينة " . وذكر صاحب كتاب « العروس » وغيره أن نوحا عليه السلام لما أراد أن يبعث من يأتيه بخبر الأرض قال الدجاج : أنا ؛ فأخذها وختم على جناحها وقال لها : أنت مختومة بخاتمي لا تطيرى أبدا ، أنت ينتفع بك أمتي ؛ فبعث الغراب فأصاب جيفة فوق عليها فاحتبس فلعنه ، ولذلك يقتل في الحرم ، ودعا عليه بالخوف ؛ فلذلك لا يألف البيوت . وبعث الحمامة فلم تجد قرارا فوقعت على شجرة بأرض سبأ فحملت ورقة زيتونة ، ورجعت إلى نوح فعلم أنها لم تستمكن من الأرض ، ثم بعثها بعد ذلك فطارحت حتى وقعت بوادي الحرم ، فإذا الماء قد نضب من مواضع الكعبة ، وكانت طينتها حمراء ، فاختضبت رجلاها ، ثم جاءت إلى نوح عليه السلام فقالت : بشرى منك أن تهب لي الطوق في عنقي ، والحضاب في رجلي ، وأسكن الحرم ؛ فمسح يده على عنقها وطوقها ، ووهب لها الحبرة في رجلها ، ودعا لها ولذريتها بالبركة . وذكر الثعلبي أنه بعث بعد الغراب

التُّدْرُجُ^(١) وكان من جنس الدجاج ؛ وقال : إياك أن تعتذر ، فأصاب الخضره والفرجة فلم يرجع ، وأخذ أولاده عنده رهنا إلى يوم القيامة .

قوله تعالى : وَنَادَى نُوحٌ رَبَّهُ فَقَالَ رَبِّ إِنَّ ابْنِي مِنْ أَهْلِي وَإِنَّ وَعْدَكَ الْحَقُّ وَأَنْتَ أَحْكَمُ الْحَاكِمِينَ ﴿٤٥﴾ قَالَ يَنْتُحُ إِنَّهُ لَيْسَ مِنْ أَهْلِكَ إِنَّهُ عَمَلٌ غَيْرُ صَالِحٍ فَلَا تَسْأَلْنِي مَا لَيْسَ لَكَ بِهِ عِلْمٌ إِنِّي أَعِظُكَ أَنْ تَكُونَ مِنَ الْجَاهِلِينَ ﴿٤٦﴾ قَالَ رَبِّ إِنِّي أَعُوذُ بِكَ أَنْ أَسْأَلَكَ مَا لَيْسَ لِي بِهِ عِلْمٌ وَإِلَّا تَغْفِرْ لِي وَتَرْحَمْنِي أَكُنَ مِنَ الْخَاسِرِينَ ﴿٤٧﴾

فيه خمس مسائل :

الأولى — قوله تعالى : (وَنَادَى نُوحٌ رَبَّهُ) أى دعاه . (فَقَالَ رَبِّ إِنَّ ابْنِي مِنْ أَهْلِي) أى من أهلى الذين وعدتهم أن تنجيهم من الغرق ؛ ففى الكلام حذف . (وَإِنَّ وَعْدَكَ الْحَقُّ) يعنى الصدق . وقال علماؤنا : وإنما سأل نوح ربه أبنه لقوله : « وأهلك » وترك قوله : « إلا من سبق عليه القول » فلما كان عنده من أهله قال : « رب إن أبى من أهلى » يدل على ذلك قوله : « ولا تكن مع الكافرين » أى لا تكن ممن لست منهم ؛ لأنه كان عنده مؤمنا فى ظنه ، ولم يك نوح يقول لربه : « إن أبى من أهلى » إلا وذلك عنده كذلك ؛ إذ محال أن يسأل هلاك الكفار ، ثم يسأل فى إنجاء بعضهم ؛ وكان أبنه يُسرّ الكفر ويظهر الإيمان ؛ فأخبر الله تعالى نوحا بما هو منفرد به من علم الغيوب ؛ أى علمت من حال أبئك ما لم تعلمه أنت . وقال الحسن : كان منافقا ؛ ولذلك استحل نوح أن يناديه . وعنه أيضا : كان ابن أمرأته . دليله قراءة على « ونادى نوح ابنها » . (وَأَنْتَ أَحْكَمُ الْحَاكِمِينَ) ابتداء وخبر . أى حكمت على قوم بالنجاة ، وعلى قوم بالغرق .

(١) التدرج كبرج : طائر يغرد فى البساتين بأصوات طيبة ؛ وموطنه بلاد فارس . (حياة الحيوان) .

الثانية - قوله تعالى : ﴿ قَالَ يَا نُوحُ إِنَّهُ لَيْسَ مِنْ أَهْلِكَ ﴾ الذين وعدتهم أن أنجيهم ؛ قاله سعيد بن جبير . وقال الجمهور : ليس من أهل دينك ولا ولايتك ؛ فهو على حذف مضاف ؛ وهذا يدل على أن حكم الاتفاق في الدين أقوى من النسب . ﴿ إِنَّهُ عَمَلٌ غَيْرُ صَالِحٍ ﴾ قرأ ابن عباس وعروة وعكرمة ويعقوب والكسائي « إِنَّهُ عَمَلٌ غَيْرُ صَالِحٍ » أى من الكفر والتكذيب ؛ واختاره أبو عبيد . وقرأ الباقر « عَمَلٌ » أى ابنك ذو عمل غير صالح . وحذف المضاف ؛ قاله الزجاج وغيره . قال :

تَرَعُ مَا رَتَعْتَ حَتَّى إِذَا ادَّكَّرْتُ * فَإِنَّمَا هِيَ إِقْبَالٌ وَإِدْبَارُ

أى ذات إقبال وإدبار . وهذا القول والذي قبله يرجع إلى معنى واحد . ويجوز أن تكون الهاء للسؤال ؛ أى إن سؤالك إياي أن أنجيهم عمل غير صالح . قاله قتادة . وقال الحسن : معنى عمل غير صالح أنه ولد على فراشه ولم يكن أبنه . وكان لغير رشدة ؛ وقاله أيضا مجاهد . قال قتادة سألت الحسن عنه فقال : والله ما كان أبنه ؛ قلت إن الله أخبر عن نوح أنه قال : « إن أبني من أهلي » فقال : لم يقل مني ، وهذه إشارة إلى أنه كان ابن امرأته من زوج آخر ؛ فقلت له : إن الله حكى عنه أنه قال : « إن أبني من أهلي » ونادى نوح أبنه « ولا يختلف أهل الكفاين أنه أبنه ؛ فقال الحسن : ومن يأخذ دينه عن أهل الكتاب ! منهم يكذبون . وقرأ « نخانتاهما » . وقال ابن جريح : ناداه وهو يحسب أنه أبنه ، وكان ولد على فراشه ، وكانت امرأته خائنه فيه ؛ ولهذا قال : « نخانتاهما » . وقال ابن عباس : ما بغت امرأة نبي قط ، وأنه كان أبنه لصلبه . وكذلك قال الضحاك وعكرمة وسعيد ابن جبير وميمون بن مهران وغيرهم ، وأنه كان أبنه لصلبه . وقيل لسعيد بن جبير يقول نوح : « إن أبني من أهلي » أكان من أهله ؟ أكان أبنه ؟ فسبح الله طويلا ثم قال : لا إله إلا الله ! يحدث الله محمدا صلى الله عليه وسلم أنه أبنه ، وتقول إنه ليس أبنه ! نعم كان أبنه ؛ ولكن كان مخالفا في النية والعمل والدين ، ولهذا قال الله تعالى : « إِنَّهُ لَيْسَ مِنْ أَهْلِكَ » ؛ وهذا

(١) البيت للنساء تصف ناقة ذهب عنها ولدها وهو من قصيدة ترى بها أخاها محمدا .

هو الصحيح في الباب إن شاء الله تعالى لجلالة من قال به ؛ وإن قوله : « إنه ليس من أهلك » ليس مما ينفي عنه أنه أبنه . وقوله : « نخانتاهما » يعني في الدين لا في الفراش ، وذلك أن هذه كانت تخبر الناس أنه مجنون ، وذلك أنها قالت له : أما ينصرك ربك ؟ فقال لها : نعم . قالت : فمتى ؟ قال : إذا فار التَّنُورُ ؛ فخرجت تقول لقومها : يا قوم والله إنه لمجنون ، يزعم أنه لا ينصره الله إلا أن يفور هذا التَّنُورُ ، فهذه خيانتها . وخيانة الأخرى أنها كانت تدل على الأضياف على ما سيأتي إن شاء الله . والله أعلم . وقيل : الولد قد يسمى عملا كما يسمى كسبا ، كما في الخبر " أولادكم من كسبكم " . ذكره القشيري .

الثالثة — في هذه الآية تسلية للخلق في فساد أبنائهم وإن كانوا صالحين . وروى أن ابن مالك بن أنس نزل من فوق ومعه حمام قد غطاه ، قال فعلم مالك أنه قد فهمه الناس ؛ فقال مالك : الأدب أدب الله لا أدب الآباء والأمهات ، والخير خير الله لا خير الآباء والأمهات . وفيها أيضا دليل على أن الابن من الأهل لغة وشرعا ، ومن أهل البيت ؛ فمن وصى لأهله دخل في ذلك أبنه ، ومن تضمنه منزله ، وهو في عياله . وقال تعالى في آية أخرى : « وَلَقَدْ نَادَانَا نُوحٌ فَلَنِعْمَ الْمُجِيبُونَ . وَنَجَّيْنَاهُ وَأَهْلَهُ مِنَ الْكَرْبِ الْعَظِيمِ » فسمى جميع من ضمنه منزله من أهله .

الرابعة — ودلت الآية على قول الحسن ومجاهد وغيرهما أن الولد للفراش ؛ ولذلك قال نوح ما قال آخذا بظاهر الفراش . وقد روى سفيان بن عيينة عن عمرو بن دينار أنه سمع عبيد بن عمير يقول : نرى رسول الله صلى الله عليه وسلم إنما قضى بالولد للفراش من أجل ابن نوح عليه السلام ؛ ذكره أبو عمر في كتاب « التمهيد » . وفي الحديث الصحيح عن النبي صلى الله عليه وسلم أنه قال : " الولد للفراش وللغاهر الحَجَر " يريد الخلية . وقيل : الرجم بالحجارة . وقرأ عروة بن الزبير « ونادى نوح أبنا » يريد ابن امرأته ، وهي تفسير القراءة المتقدمة عنه وعن علي رضي الله عنه ، وهي حجة للحسن ومجاهد ؛ إلا أنها قراءة شاذة ، فلا تترك المتفق عليها لها . والله أعلم .

الخامسة - قوله تعالى : ﴿ إِنِّي أَعْظُكَ أَنْ تَكُونَ مِنَ الْجَاهِلِينَ ﴾ أى أنهاك عن هذا السؤال ، وأحذرك لئلا تكون ، أو كراهية أن تكون من الجاهلين ؛ أى الآثمين . ومنه قوله تعالى : « يَعِظُكُمْ اللَّهُ أَنْ تَعُودُوا لِمِثْلِهِ أَبَدًا » أى يحذركم الله وينهاكم . وقيل : المعنى أرفعك أن تكون من الجاهلين . قال ابن العربي : وهذه زيادة من الله وموعظة يرفع بها نوحا عن مقام الجاهلين ، ويعليه بها إلى مقام العلماء والعارفين ؛ فقال نوح : ﴿ رَبِّ إِنِّي أَعُوذُ بِكَ أَنْ أَسْأَلَكَ مَا لَيْسَ لِي بِهِ عِلْمٌ ﴾ وهذه ذنوب الأنبياء عليهم السلام ، فشكر الله تذله وتواضعه . ﴿ وَإِلَّا تَغْفِرْ لِي ﴾ ما فرط من السؤال . ﴿ وَتَرَحَّمْ عَلَيَّ ﴾ أى بالتوبة . ﴿ أَكُنْ مِنَ الْخَاسِرِينَ ﴾ أى أعمالا . فقال : « يا نوح أهبط بسلام منا » .

قوله تعالى : قِيلَ يٰنُوحُ أَهْبِطْ بِسَلَامٍ مِنَّا وَبَرَكَاتٍ عَلَيْكَ وَعَلَىٰ أُمَمٍ مِّمَّنْ مَعَكَ وَأُمَمٌ سَنُمَتِّعُهُمْ ثُمَّ يَمَسُّهُمْ مِنَّا عَذَابٌ أَلِيمٌ ﴿٤٨﴾

قوله تعالى : ﴿ قِيلَ يٰنُوحُ أَهْبِطْ بِسَلَامٍ مِنَّا ﴾ أى قالت الملائكة ، أو قال الله تعالى له : أهبط من السفينة إلى الأرض ، أو من الجبل إلى الأرض ؛ فقد ابتلغت الماء وجفت . « بسلام منا » أى بسلامة وأمن . وقيل : بتحية . ﴿ وَبَرَكَاتٍ عَلَيْكَ ﴾ أى نعم ثابتة ؛ مشتق من بروك الجمل وهو ثبوته وإقامته . ومنه البركة لشبوت الماء فيها . وقال ابن عباس رضى الله عنهما : نوح آدم الأصغر ، فجميع الخلائق الآن من نسله ، ولم يكن معه في السفينة من الرجال والنساء إلا من كان من ذريته ؛ على قول قتادة وغيره ، حسب ما تقدم ؛ وفي التنزيل « وَجَعَلْنَا ذُرِّيَّتَهُ هُمُ الْبَاقِينَ » . ﴿ وَعَلَىٰ أُمَمٍ مِّمَّنْ مَعَكَ ﴾ قيل : دخل في هذا كل مؤمن إلى يوم القيامة . ودخل في قوله : ﴿ وَأُمَمٌ سَنُمَتِّعُهُمْ ثُمَّ يَمَسُّهُمْ مِنَّا عَذَابٌ أَلِيمٌ ﴾ كل كافر إلى يوم القيامة ؛ روى ذلك عن محمد بن كعب . والتقدير على هذا : وعلى ذرية أمم من معك ، وذرية أمم سَنُمَتِّعُهُمْ . وقيل : « من » للتبويض ، وتكون لبيان الجنس . « وَأُمَمٌ سَنُمَتِّعُهُمْ » ارتفع . « وَأُمَمٌ » على معنى وتكون أمم . قال الأخفش سعيد كما تقول : كلمت زيدا وعمرو جالسا . وأجاز الفراء في غير القراءة وأما ، وتقديره : ونمتع أمما . وأجيدت « على » مع

« أمم » لأنه معطوف على الكاف من « عليك » وهي ضمير المجرور، ولا يعطف على ضمير المجرور إلا بإعادة الجار على قول سيبويه وغيره . وقد تقدم في « النساء » بيان هذا مستوفى في قوله تعالى : « وَاتَّقُوا اللَّهَ الَّذِي تَسَاءَلُونَ بِهِ وَالْأَرْحَامَ » بالخفض . والباء في قوله : « بسلام » متعلقة بمحذوف ؛ لأنها في موضع الحال ؛ أي أهبط مسلماً عليك . و « مِنَّا » في موضع جر متعلق بمحذوف ؛ لأنه نعت للبركات . « وعلى أمم » متعلق بما تعلق به « عليك » ؛ لأنه أعيد من أجل المعطوف على الكاف . و « من » في قوله « ممن معك » متعلق بمحذوف ؛ لأنه في موضع جر نعت للأمم . و « معك » متعلق بفعل محذوف ؛ لأنه صلة « لمن » أي ممن استفتقر معك ، أو آمن معك ، أو ركب معك .

قوله تعالى : تِلْكَ مِنْ أَنْبَاءِ الْغَيْبِ نُوحِيهَا إِلَيْكَ مَا كُنْتَ تَعْلَمُهَا أَنْتَ وَلَا قَوْمُكَ مِنْ قَبْلِ هَذَا فَاصْبِرْ إِنَّ الْعَاقِبَةَ لِلْمُتَّقِينَ ﴿٤٩﴾

قوله تعالى : (تِلْكَ مِنْ أَنْبَاءِ الْغَيْبِ) أي تلك الأنبياء ؛ وفي موضع آخر « ذلك » أي ذلك النبأ والقصص من أنباء ما غاب عنك . (نُوحِيهَا إِلَيْكَ) أي لنقف عليها . (مَا كُنْتَ تَعْلَمُهَا أَنْتَ وَلَا قَوْمُكَ) أي كانوا غير عارفين بأمر الطوفان ؛ والمجوس الآن ينكرونه . وقيل : أراد جهلهم بقصة ابن نوح وإن سمعوا أمر الطوفان على الجملة . (فَاصْبِرْ) أي اصبر يا محمد على القيام بأمر الله وتبليغ رسالته ، وما تلقى من أذى العرب الكفار ، كما صبر نوح على قومه . (إِنَّ الْعَاقِبَةَ) في الدنيا بالظفر ، وفي الآخرة بالفوز . (لِلْمُتَّقِينَ) عن الشرك والمعاصي .

قوله تعالى : وَإِلَىٰ عَادِ أَخَاهُمْ هُودًا قَالَ يَبْقُومَ اعْبُدُوا اللَّهَ مَا لَكُمْ مِنْ إِلَهٍ غَيْرُهُ ۖ إِنْ أَنْتُمْ إِلَّا مُفْتَرُونَ ﴿٥٠﴾ يَبْقُومَ لَا أَسْأَلُكُمْ عَلَيْهِ أَجْرًا إِنْ أَجْرِيَ إِلَّا عَلَىٰ الَّذِي فَطَرَنِي أَفَلَا تَعْقِلُونَ ﴿٥١﴾ وَيَبْقُومَ اسْتَغْفِرُوا

(١) راجع ج ٥ ص ٢ وما بعدها طبعة أولى أو ثانية .

رَبِّكُمْ ثُمَّ تَوْبُوا إِلَيْهِ يُرْسِلِ السَّمَاءَ عَلَيْكُمْ مِدْرَارًا وَيَزِدْكُمْ قُوَّةً إِلَى
 قُوَّتِكُمْ وَلَا تَتَوَلَّوْا مُجْرِمِينَ ﴿٥٢﴾ قَالُوا يَلْهُودُ مَا جِئْتَنَا بِبَيِّنَةٍ وَمَا نَحْنُ
 بِتَارِكِي آلِهَتِنَا عَنْ قَوْلِكَ وَمَا نَحْنُ لَكَ بِمُؤْمِنِينَ ﴿٥٣﴾ إِنْ نَقُولُ
 إِلَّا اعْتَرَاكَ بَعْضُ آلِهَتِنَا بِسُوءٍ قَالَ إِنْئِي أَشْهَدُ اللَّهَ وَأَشْهَدُوا أَنِّي
 بَرِيءٌ مِمَّا تُشْرِكُونَ ﴿٥٤﴾ مِنْ دُونِهِ فَكِيدُونِي جَمِيعًا ثُمَّ لَا تُنْظِرُونَ ﴿٥٥﴾
 إِنْئِي تَوَكَّلْتُ عَلَى اللَّهِ رَبِّي وَرَبِّكُمْ مَا مِنْ دَابَّةٍ إِلَّا هُوَ آخِذٌ بِنَاصِيَتِهَا
 إِنْ رَبِّي عَلَى صِرَاطٍ مُسْتَقِيمٍ ﴿٥٦﴾ فَإِنْ تَوَلَّوْا فَقَدْ أَبْلَغْتُكُمْ مَا أُرْسِلْتُ بِهِ
 إِلَيْكُمْ وَيَسْتَخْلِفُ رَبِّي قَوْمًا غَيْرَكُمْ وَلَا تَضُرُّونَهُ شَيْئًا إِنْ رَبِّي عَلَى
 كُلِّ شَيْءٍ حَفِيزٌ ﴿٥٧﴾ وَلَمَّا جَاءَ أَمْرُنَا نَجَّيْنَا هُودًا وَالَّذِينَ ءَامَنُوا مَعَهُ
 بِرَحْمَةٍ مِنَّا وَنَجَّيْنَاهُمْ مِنْ عَذَابٍ غَلِيظٍ ﴿٥٨﴾ وَتِلْكَ عَادٌ جَحَدُوا بِعَايَتِ
 رَبِّهِمْ وَعَصَوْا رُسُلَهُ وَاتَّبَعُوا أَمْرَ كُلِّ جَبَّارٍ عَنِيدٍ ﴿٥٩﴾ وَاتَّبَعُوا
 فِي هَذِهِ الدُّنْيَا لَعْنَةً وَيَوْمَ الْقِيَامَةِ إِلَّا إِنْ عَادَا كَفَرُوا رَبَّهُمْ إِلَّا بَعْدًا
 لِعَادِ قَوْمِ هُودٍ ﴿٦٠﴾

قوله تعالى : ﴿ وَإِلَى عَادِ أَخَاهُمْ هُودًا ﴾ أى وأرسلنا ؛ فهو معطوف على « أرسلنا
 نوحا » . وقيل له أخوهم لأنه منهم ، وكانت القبيلة تجمعهم ؛ كما تقول : يا أخاتم . وقيل :
 إنما قيل له أخوهم لأنه من بنى آدم كما أنهم من بنى آدم ؛ وقد تقدم هذاني « الأعراف »
 وكانوا عبدة الأوثان . وقيل : هم عادان ، عاد الأولى وعاد الأخرى ، فهؤلاء هم الأولى ؛
 وأما الأخرى فهو شداد ولقمان المذكوران في قوله تعالى : « إِرَمَ ذَاتِ الْعِمَادِ » . وعاد اسم

رجل ثم استمر على قوم أنتسبوا إليه . (قَالَ يَا قَوْمِ اعْبُدُوا اللَّهَ مَا لَكُمْ مِنْ إِلَهٍ غَيْرُهُ) بالخفض على اللفظ ، و « غيره » بالرفع على الموضع ، و « غيره » بالنصب على الاستثناء . (إِنَّ أَنْتُمْ إِلَّا مُقْتَرُونَ) أى ما أنتم فى اتخاذكم إلهاً غيره إلا كاذبون عليه جل وعز .

قوله تعالى : (يَا قَوْمِ لَا أَسْأَلُكُمْ عَلَيْهِ أَجْرًا إِنْ أَجَرَى إِلَّا عَلَى الَّذِي فَطَرَنِي) تقدم معناه . والفطرة ابتداء الخلق . (أَفَلَا تَعْقِلُونَ) ما جرى على قوم نوح لما كذبوا الرسل .

قوله تعالى : (وَيَا قَوْمِ اسْتَغْفِرُوا رَبَّكُمْ ثُمَّ تُوبُوا إِلَيْهِ) تقدم أول السورة . (يُرْسِلِ السَّمَاءَ) جزم لأنه جواب وفيه معنى المجازاة . (عَلَيْكُمْ مَذَرَارًا) نصب على الحال ، وفيه معنى التكثير ؛ أى يرسل السماء بالمطر متتابعاً يتلو بعضه بعضاً ؛ والعرب تحذف الهاء فى مفعال على النسب ، وأكثر ما يأتى مفعال من أفعل ، وقد جاء هاهنا من فعل ؛ لأنه من درت السماء تدر وتدر فهو مدرار . وكان قوم هود أعنى عاداً أهل بساتين وزروع وعمارة ، وكانت مساكنهم الرمال التى بين الشام واليمن كما تقدم فى « الأعراف » . (وَيَزِدُّكُمْ) عطف على يرسل . (قُوَّةً إِلَى قُوَّتِكُمْ) قال مجاهد : شدة على شدتكم . الضحاك : خصباً إلى خصبكم . على بن عيسى : عزاً على عزكم . عكرمة : ولداً إلى ولدكم . وقيل : إن الله حبس عنهم المطر ثلاث سنين فلم يولد لهم ولد ؛ فقال لهم هود : إن آمنتم أحيى الله بلادكم ورزقكم المال والولد ؛ فتلك القوة . وقال الزجاج : المعنى يزدكم قوة فى النعم . (وَلَا تَتَوَلَّوْا مُجْرِمِينَ) أى لا تعرضوا عما أدعوكم إليه ، وتقيموا على الكفر .

قوله تعالى : (قَالُوا يَا هُودُ مَا جِئْتَنَا بِبَيِّنَةٍ) أى حجة واضحة . (وَمَا نَحْنُ لَكَ بِمُؤْمِنِينَ) إصرار منهم على الكفر .

قوله تعالى : (إِنْ تَقُولُ إِلَّا اعْتَرَاكَ) أى أصابك . (بَعْضُ آلِهَتِنَا) أى أصنامنا . (بُسُوءٍ) أى يحنون لسبك إياها ، عن ابن عباس وغيره . يقال : عراه الأمر واعتراه إذا ألمَّ به . ومنه « وَأَطِيعُوا الْقَانِعَ وَالْمُعْتَرَّ » . (قَالَ إِنِّى أَشْهَدُ اللَّهَ) أى على نفسى .

﴿ وَأَشْهَدُوا ﴾ أى وأشهدكم ؛ لأنهم كانوا أهل شهادة ، ولكنه نهاية للتقرير ؛ أى لتعرفوا
 ﴿ أَلَيْسَ بِرَىٍّ مِمَّا تَشْرِكُونَ ﴾ أى من عبادة الأصنام التى تعبدونها . ﴿ فَكَيْدُونِي جَمِيعًا ﴾ أى أتم
 وأوثانكم فى عداوتى وضرتى . ﴿ ثُمَّ لَا تَنْظُرُونَ ﴾ أى لا تؤخرون . وهذا القول مع كثرة
 الأعداء يدل على كمال الثقة بنصر الله تعالى ، وهو من أعلام النبوة ، أن يكون الرسول وحده
 يقول لقومه : « فَكَيْدُونِي جَمِيعًا » . وكذلك قال النبي صلى الله عليه وسلم لقريش ، وقال نوح
 صلى الله عليه وسلم : « فَأَجْمِعُوا أَمْرَكُمْ وَشُرَكَاءَكُمْ » الآية .

قوله تعالى : ﴿ إِنِّي تَوَكَّلْتُ عَلَى اللَّهِ رَبِّي وَرَبِّكُمْ ﴾ أى رضيت بحكمه ، ووثقت بنصره .
 ﴿ مَا مِنْ دَابَّةٍ ﴾ أى نفس تدب على الأرض ؛ وهو فى موضع رفع بالابتداء . ﴿ إِلَّا هُوَ آخِذٌ
 بِنَاصِيَتِهَا ﴾ أى يصرفها كيف يشاء ، ويمنعها مما يشاء ؛ أى فلا تصلون إلى ضرتى . وكل ما فيه
 رُوح يقال له داب ودابة ؛ والهاء للبالغة . وقال الفراء : مالكتها ، والقادر عليها . وقال
 القتيبي : قاهرها ؛ لأن من أخذت ناصيته فقد قهرته . وقال الضحاك : يحبسها ثم يميتها ؛
 والمعنى متقارب . والناصية قصاص الشعر فى مقدم الرأس . ونصوت الرجل أنصوه نصوا
 أى مددت ناصيته . قال ابن جريج : إنما خص الناصية ؛ لأن العرب تستعمل ذلك إذا
 وصفت إنسانا بالذلة والخضوع ؛ فيقولون : ما ناصية فلان إلا بسيد فلان ؛ أى أنه مطيع له
 يصرفه كيف يشاء . وكانوا إذا أسروا أسيرا وأرادوا إطلاقه والمق عليه جزوا ناصيته ليعرف
 بذلك نخرا عليه ؛ فخطبهم بما يعرفونه فى كلامهم . وقال الترمذى الحكيم فى « نواذر الأصول »
 قوله تعالى : ■ ما من دابة إلا هو آخذ بناصيتها « وجهه عندنا أن الله تعالى قدر مقادير أعمال
 العباد ، ثم نظر إليها ، ثم خلق خلقه ، وقد نفذ بصره فى جميع ما هم فيه عاملون من قبل أن
 يخلقهم ، فلما خلقهم وضع نور تلك النظرة فى نواصيتهم ؛ فذلك النور آخذ بنواصيتهم ، يحريهم
 إلى أعمالهم المقدرة عليهم يوم المقادير . وخلق الله المقادير قبل أن يخلق السموات والأرض
 بخمسين ألف سنة ؛ رواه عبد الله بن عمرو بن العاص قال سمعت رسول الله صلى الله عليه وسلم
 يقول : " قدر الله المقادير قبل أن يخلق السموات والأرض بخمسين ألف سنة " . ولهذا

قويت الرسل وصاروا من أولى العزم لأنهم لاحظوا نور النواصي ، وأيقنوا أن جميع خلقه منقادون بتلك الأنوار إلى ما نفذ بصره فيهم من الأعمال ، فأوفروهم حظا من الملاحظة أقواهم في العزم ، ولذلك ما قوى هود النبي صلى الله عليه وسلم حتى قال : « فَيَكِيدُونِي جَمِيعًا ثُمَّ لَا تُنْظَرُونَ . إِنِّي تَوَكَّلْتُ عَلَى اللَّهِ رَبِّي وَرَبِّكُمْ مَا مِن دَابَّةٍ إِلَّا هُوَ آخِذٌ بِنَاصِيَتِهَا » . وإنما سميت ناصية لأن الأعمال قد نصت وبرزت من غيب الغيب فصارت منصوبة في المقادير ، قد نفذ بصر الخالق في جميع حركات الخلق بقدرته ، ثم وضعت حركات كل من دب على الأرض حيا في جبهته بين عينيه ، فسمى ذلك الموضع منه ناصية ؛ لأنها تنص حركات العباد بما قدر ؛ فالناصية مأخوذة بمنصوص الحركات التي نظر الله تعالى إليها قبل أن يخلقها . ووصف ناصية أبي جهل فقال : « نَاصِيَةٍ كَاذِبَةٍ خَاطِئَةٍ » يخبر أن النواصي فيها كاذبة خاطئة ؛ فعلى سبيل ما تأولوه يستحيل أن تكون الناصية منسوبة إلى الكذب والخطأ . (إِنَّ رَبِّي عَلَى صِرَاطٍ مُسْتَقِيمٍ) قال النحاس : الصراط في اللغة المنهاج الواضح ؛ والمعنى أن الله جل ثناؤه وإن كان يقدر على كل شيء فإنه لا يأخذهم إلا بالحق . وقيل : معناه لا خلل في تدبيره ، ولا تفاوت في خلقه سبحانه .

قوله تعالى : (فَإِنْ تَوَلَّوْا) في موضع جزم ؛ فلذلك حذف منه النون ، والأصل تَوَلَّوْا ، لحذفت التاء لاجتماع تاءين . (فَقَدْ أَبْلَغْتُكُمْ مَا أُرْسِلْتُ بِهِ إِلَيْكُمْ) بمعنى قد بينت لكم . (وَيَسْتَخْلِفُ رَبِّي قَوْمًا غَيْرَكُمْ) أي يهلككم ويخلق من هو أطوع له منكم يوحدونه ويعبدونه . « وَيَسْتَخْلِفُ » مقطوع مما قبله فلذلك ارتفع ؛ أو معطوف على ما يجب فيما بعد الفاء من قوله : « فَقَدْ أَبْلَغْتُكُمْ » . وروى عن حفص عن عاصم « وَيَسْتَخْلِفُ » بالجرز حملا على موضع الفاء وما بعدها ؛ مثل « وَيَذَرُهُمْ فِي طُغْيَانِهِمْ يَعْمَهُونَ » .

قوله تعالى : (وَلَا تَضُرُّوهُ شَيْئًا) أي بتسوليك وإعراضكم . (إِنَّ رَبِّي عَلَى كُلِّ شَيْءٍ حَفِيفٌ) أي لكل شيء حافظ . « على » بمعنى اللام ؛ فهو يحفظني من أن تتألوني بسوء .

قوله تعالى : ﴿ وَلَمَّا جَاءَ أَمْرُنَا ﴾ أى عذابنا بهلاك عاد . ﴿ نَجَّيْنَا هُودًا وَالَّذِينَ آمَنُوا مَعَهُ بِرَحْمَةٍ مِنَّا ﴾ لأن أحدا لا ينجو إلا برحمة الله تعالى ، وإن كانت له أعمال صالحة . وفي صحيح مسلم والبخارى وغيرهما عن النبي صلى الله عليه وسلم " لن يُنجى أحداً منكم عمله " قالوا ولا أنت يا رسول الله ؟ ! قال : " ولا أنا إلا أن يتغمّدني الله برحمته " . وقيل : معنى « برحمة منا » بأن بلّينا لهم الهدى الذى هو رحمة . وكانوا أربعة آلاف . وقيل : ثلاثة آلاف . ﴿ وَنَجَّيْنَاهُمْ مِنْ عَذَابٍ غَلِيظٍ ﴾ أى عذاب يوم القيامة . وقيل : هو الريح العقيم كما ذكر الله في « الذاريات » وغيرها وسيأتى . قال القشيري أبو نصر : والعذاب الذى يتوعد به النبي أمته إذا حضر ينجي الله منه النبي والمؤمنين معه ؛ نعم ! لا يبعد أن يتلى الله نبيا وقومه فيعمهم بلاء فيكون ذلك عقوبة للكافرين ، وتمحيصا للمؤمنين ، إذا لم يكن مما توعدهم النبي به .

قوله تعالى : ﴿ وَتِلْكَ عَادٌ ﴾ ابتداء وخبر . وحكى الكسائي أن من العرب من لا يصرف « عادا » فيجعلها أسما للقبيلة . ﴿ بِحُجُودِ آيَاتِ رَبِّهِمْ ﴾ أى كذبوا بالمعجزات وأنكروها . ﴿ وَعَصَوْا رُسُلَهُ ﴾ يعنى هودا وحده ؛ لأنه لم يرسل إليهم من الرسل سواه . ونظيره قوله تعالى : « يأياها الرسل كلوا من الطيبات » يعنى النبي صلى الله عليه وسلم وحده ؛ لأنه لم يكن في عصره رسول سواه ؛ وإنما جمع هذا لأن من كذب رسولا واحدا فقد كفر بجميع الرسل . وقيل : عصوا هودا والرسل قبله ، وكانوا بحيث لو أرسل إليهم ألف رسول لمجدوا الكل . ﴿ وَاتَّبَعُوا أَمْرَ كُلِّ جَبَّارٍ عَنِيدٍ ﴾ أى أتبع سقاظهم رؤساءهم . والجبار المتكبر . والعنيد الطاغى الذى لا يقبل الحق ولا يذعن له . قال أبو عبيد : العنيد والعنود والعائد والمعاند المعارض بالخلاف . ومنه قيل للعرق الذى ينفجر بالدم عائد . قال الرازي :

* إِنِّي كَبِيرٌ لَا أَطِيقُ الْعُنْدَ^(١) *

قوله تعالى : ﴿ وَاتَّبِعُوا فِي هَذِهِ الدُّنْيَا لَعْنَةً ﴾ أى ألحقوها . ﴿ وَيَوْمَ الْقِيَامَةِ ﴾ أى وأتبعوا يوم القيامة مثل ذلك ؛ فالتمام على قوله : « ويوم القيامة » . ﴿ أَلَا إِنَّ عَادًا كَفَرُوا

رَبِّهِمْ) قال الفراء : أى كفروا نعمة ربهم ؛ قال : ويقال كَفَرْتَهُ وَكَفَرْتَهُ بِهِ ، مثل شكرته وشكرت له . (**الَّا بُعْدًا لِعَادِ قَوْمِ هُودٍ**) أى لا زالوا مبعدين عن رحمة الله . والبعد الهلاك . والبعد التباعد من الخير . يقال : بَعُدَ يَبْعُدُ بَعْدًا إِذَا تَأَخَّرَ وَتَبَاعَدَ . وَبَعِدَ يَبْعُدُ بَعْدًا إِذَا هَلَكَ ؛ قال :^(١)
لَا يَبْعَدُنَّ قَوْمِي الَّذِينَ هُمُ * سَمُّ الْعُدَاةِ وَآفَةُ الْجُزُرِ

وقال النابغة :

فَلَا تَبْعَدَنَّ إِنَّمَا الْمَنِيَّةُ مَنَهْلٌ * وَكُلُّ أَمْرٍ يَوْمًا بِهِ الْحَالُ زَائِلٌ
قوله تعالى : **وَإِلَى ثَمُودَ أَخَاهُمْ صَالِحًا قَالَ يَنْقُومِ اعْبُدُوا اللَّهَ مَا لَكُمْ مِنْ إِلَهٍ غَيْرُهُ** ، هُوَ أَنْشَأَكُمْ مِنَ الْأَرْضِ وَاسْتَعْمَرَكُمْ فِيهَا فَاسْتَغْفِرُوهُ ثُمَّ تَوْبُوا إِلَيْهِ إِنَّ رَبِّي قَرِيبٌ مُجِيبٌ ^(٢)

فيه خمس مسائل :

الأولى - قوله تعالى : (**وَإِلَى ثَمُودَ**) أى أرسلنا إلى ثمود (**أَخَاهُمْ**) أى فى النسب . (**صَالِحًا**) . وقرأ يحيى بن وثاب « **وَإِلَى ثَمُودَ** » بالتثنية فى كل القرآن ؛ وكذلك روى عن الحسن . وأختلف سائر القراء فيه فصرفوه فى موضع ولم يصرفوه فى موضع . وزعم أبو عبيدة أنه لولا مخالفة السواد لكان الوجه ترك الصرف ؛ إذ كان الأغلب عليه التأنيث . قال النحاس : الذى قال أبو عبيدة - رحمه الله - من أن الغالب عليه التأنيث كلام مردود ؛ لأن ثمودا يقال له حتى ؛ ويقال له قبيلة ، وليس الغالب عليه القبيلة ، بل الأمر على ضد ما قال عند سيبويه . والأجود عند سيبويه فيما لم يقل فيه بنو فلان الصرف ؛ نحو قريش وثقيف وما أشبههما ، وكذلك ثمود ، والعلة فى ذلك أنه لما كان التذكير الأصل ، وكان يقع له مذكر ومؤنث كان الأصل الأخف أولى . والتأنيث جيد بالغ حسن . وأنشد سيبويه^(٢) فى التأنيث :
غَلَبَ الْمَسَامِيحَ الْوَلِيدُ سَمَاحَةً * وَكَفَى قَرِيشَ الْمُعْضَلَاتِ وَسَادَهَا

(١) تقدم شرح البيت فى هامش ج ٦ ص ١٤ .

(٢) البيت لعدي بن الرقاع يمدح الوليد بن عبد الملك ؛ والشاهد فيه ترك صرف قريش حملا على معنى القبيلة ؛ والصرف فيها أكثر وأعرف لأنهم قصدوا بها قصد الحى ، وغلب ذلك عليها . (شواهد سيبويه) .

الثانية - قوله تعالى : ﴿ قَالَ يَا قَوْمِ اعْبُدُوا اللَّهَ مَا لَكُمْ مِنْ إِلَهٍ غَيْرُهُ ﴾ تقدم .
 ﴿ هُوَ أَنشَأَكُمْ مِنَ الْأَرْضِ ﴾ أى ابتداء خلقكم من الأرض ، وذلك أن آدم خلق من الأرض
 على ما تقدم في « البقرة » و « الأنعام » وهم منه . وقيل : أنشأكم في الأرض . ولا يجوز
 إدغام الهاء من « غيره » في الهاء من « هو » إلا على لغة من حذف الواو في الإدراج .
 ﴿ وَأَسْتَعْمَرَكُمْ فِيهَا ﴾ أى جعلكم عمارها وسكانها . قال مجاهد : ومعنى « استعمركم » أعماركم
 من قوله : أعمار فلان فلانا داره ؛ فهى له عمرى . وقال قتادة : أسكنكم فيها ؛ وعلى هذين
 القولين تكون استفعل بمعنى أفعال ؛ مثل استجاب بمعنى أجاب . وقال الضحاك : أطال
 أعماركم ، وكانت أعمارهم من ثلثائة إلى ألف . ابن عباس : أعاشكم فيها . زيد بن أسلم :
 أمركم بعمارة ما تحتاجون إليه فيها من بناء مساكن ، وغرس أشجار . وقيل : المعنى ألهمكم
 عمارتها من الحرث والغرس وحفر الأنهار وغيرها .

الثالثة - قال ابن العربي قال بعض علماء الشافعية : الاستعمار طلب العمارة ،
 والطلب المطلق من الله تعالى على الوجوب ؛ قال القاضي أبو بكر : تأتى كلمة استفعل فى لسان
 العرب على معان : منها ؛ استفعل بمعنى طلب الفعل كقوله : استعملته أى طلبت منه حملانا ؛
 وبمعنى اعتقد ، كقولهم : استسلمت هذا الأمر أعتقدته سهلا ، أو وجدته سهلا .
 وأستعظمته أى أعتقدته عظيما ووجدته ؛ ومنه استفعلت بمعنى أصبت ، كقولهم : أستجدته
 أى أصبته جيدا ؛ ومنها بمعنى فعل ؛ كقوله : قتر فى المكان وأستقر ؛ وقالوا وقوله :
 « يستهزئون » « ويستسخرون » منه ؛ فقوله تعالى : « استعمركم فيها » خلقكم لعمارتها ،
 لا على معنى استجدته وأستسلمته ؛ أى أصبته جيدا سهلا ، وهذا يستحيل فى الخلق ، فيرجع
 إلى أنه خلق ؛ لأنه الفائدة ، وقد يعبر عن الشيء بفائدته مجازا ؛ ولا يصح أن يقال إنه طلب
 من الله تعالى لعمارتها ، فإن هذا اللفظ لا يجوز فى حقه ، أما أنه يصح أن يقال أنه استدعى

(٢) راجع ج ٦ ص ٣٨٧ وما بعدها

(١) راجع ج ١ ص ٢٧٩ وما بعدها طبعة ثانية أو ثالثة .

طبعة أولى أو ثانية .

عمارته فإنه جاء بلفظ آستفعل، وهو آستدعاء الفعل بالقول ممن هو دونه إذا كان أمرا،
 وطلب الفعل إذا كان من الأدنى إلى الأعلى [رغبة ^(١)] .

قلت : لم يذكر آستفعل بمعنى أفعل، مثل قوله : استوقد بمعنى أوقد، وقد ذكرناه ^(٢) وهي :

الرابعة - ويكون فيها دليل على الإسكان والعمرى وقد مضى القول في « البقرة » ^(٣)
 في السكني والرقبي . وأما العمرى فاختلف العلماء فيها على ثلاثة أقوال : أحدها - أنها تملك لمنافع
 الرقبة حياة المُعمر مدة عمره ؛ فإن لم يذكر عقبا لمات المُعمر رجعت إلى الذي أعطها أو لورثته ؛
 هذا قول القاسم بن محمد ويزيد بن قُسيط والليث بن سعد، وهو مشهور مذهب مالك، وأحد
 أقوال الشافعي، وقد تقدّم في « البقرة » حجة هذا القول . الثاني - أنها تملك الرقبة ومنافها ^(٤)
 وهي هبة مبتولة ؛ وهو قول أبي حنيفة والشافعي وأصحابهما والثوري والحسن بن حي وأحمد
 ابن حنبل وابن شبرمة وأبي عبيد ؛ قالوا : من أعمار رجلا شيئا حياته فهو له حياته، وبعد
 وفاته لورثته ؛ لأنه قد ملك رقبته، وشرط المعطى الحياة والعمر باطل ؛ لأن رسول الله صلى
 الله عليه وسلم قال : « العمرى جائزة » و « العمرى لمن وُهبَت له » . الثالث - إن قال
 عُمرى ولم يذكر العقب كان كالفعل الأول ؛ وإن قال لعقبك كان كالفعل الثاني ؛ وبه قال
 الزهري وأبو ثور وأبو سلمة بن عبد الرحمن وابن أبي ذئب ، وقد روى عن مالك ؛ وهو
 ظاهر قوله في الموطأ . والمعروف عنه وعن أصحابه أنها ترجع إلى المُعمر ؛ إذا انقرض
 عقب المُعمر ؛ إن كان المُعمر حيا ، وإلا فإلى من كان حيا من ورثته ، وأولى الناس
 بميراثه . ولا يملك المُعمر بلفظ العمرى عند مالك وأصحابه رقبة شيء من الأشياء،
 وإنما يملك بلفظ العمرى المنفعة دون الرقبة . وقد قال مالك في الحبس أيضا : إذا حبس
 على رجل وعقبه أنه لا يرجع إليه . وإن حبس على رجل بعينه حياته رجع إليه، وكذلك
 العمرى قياسا، وهو ظاهر الموطأ . وفي صحيح مسلم عن جابر بن عبد الله أن رسول الله صلى الله

(١) الزيادة عن ابن العربي . (٢) راجع ج ١ ص ٢١٢ طبعة ثانية أو ثالثة . (٣) راجع ج ١

ص ٢٩٩ وما بعدها طبعة ثانية أو ثالثة . (٤) مبتولة : ماضية غير راجعة إلى الواهب .

عليه وسلم قال : « أَيُّمَا رَجُلٍ أَعْمَرَ رَجُلًا عُمَرَى لَهُ وَلَعِقِبَهُ فَقَدْ أُعْطِيَتْكُمَا وَعَقِبَكَ مَا بَقِيَ مِنْكُمْ أَحَدٌ فَإِنَّهَا لَمَنْ أُعْطِيَهَا وَأَنْهَا لَا تَرْجِعُ إِلَى صَاحِبِهَا مِنْ أَجْلِ أَنَّهُ أُعْطِيَ عَطَاءً وَقَعَتْ فِيهِ الْمَوَارِيثُ » . وعنه قال : إن العمري التي أجاز رسول الله صلى الله عليه وسلم أن يقول : هي لك ولعقبك ، فأما إذا قال : هي لك ما عشت فإنها ترجع إلى صاحبها ؛ قال مَعْمَرُ : وبذلك كان الزهري يفتي .

قلت : معنى القرآن يجرى مع أهل القول الثاني ؛ لأن الله سبحانه قال : « وَأَسْتَعْمِرْكُمْ » بمعنى أعمركم ؛ فأعمر الرجل الصالح فيها مدة حياته بالعمل الصالح ، وبعد موته بالذكر الجميل والثناء الحسن ؛ وبالعكس الرجل الفاجر ؛ فالدنيا ظرف لها حياة وموت . وقد يقال : إن الثناء الحسن يجرى مجرى العقب . وفي التنزيل : « وَاجْعَلْ لِي إِنْ شَاءَ صِدْقٍ فِي الْآخِرِينَ » أى ثناء حسنا . وقيل : هو محمد صلى الله عليه وسلم . وقال : « وجعلنا ذريته هم الباقيين » وقال : « وَبَارَكْنَا عَلَيْهِ وَعَلَى إِسْحَاقَ وَمِنْ ذُرِّيَّتِهِمَا مُحْسِنٌ وَظَالِمٌ لِنَفْسِهِ مُبِينٌ » .

الخامسة — قوله تعالى : « فَاسْتَغْفِرُوهُ » أى سلوه المغفرة من عبادة الأصنام . ﴿ ثُمَّ تَوَبُّوا إِلَى اللَّهِ ﴾ أى أرجعوا إلى عبادته . ﴿ إِنَّ رَبِّي قَرِيبٌ مُجِيبٌ ﴾ أى قريب الإجابة لمن دعاه . وقد مضى في « البقرة » عند قوله : « فَإِنِّي قَرِيبٌ أُجِيبُ » القول فيه .

قوله تعالى : قَالُوا يَصْلِحْ قَدْ كُنْتَ فِينَا مَرْجُوًّا قَبْلَ هَذَا أَتَنْهَانَا أَنْ نَعْبُدَ مَا يَعْبُدُ آبَاؤُنَا وَإِنَّا لَفِي شَكٍّ مِمَّا تَدْعُونَا إِلَيْهِ مُرِيبٌ ﴿٦٧﴾ قَالَ يَقُومُ أَرَأَيْتُمْ إِنْ كُنْتُ عَلَى بَيِّنَةٍ مِنْ رَبِّي وَعَازَنِي مِنْهُ رَحْمَةً فَمَنْ يَنْصُرُنِي مِنَ اللَّهِ إِنْ عَصَيْتُهُ فَمَا تَزِيدُونَنِي غَيْرَ تَحْسِيرٍ ﴿٦٨﴾ وَيَقُومُ هَذِهِ نَاقَةُ اللَّهِ لَكُمْ آيَةٌ فَذَرُوهَا تَأْكُلْ فِي أَرْضِ اللَّهِ وَلَا تَمَسُّوهَا

بِسُوءٍ فَيَأْخُذْكُمْ عَذَابٌ قَرِيبٌ ﴿٦٥﴾ فَعَقَرُوهَا فَقَالَ تَمَتَّعُوا فِي دَارِكُمْ ثَلَاثَةَ أَيَّامٍ ذَلِكَ وَعْدٌ غَيْرُ مَكْذُوبٍ ﴿٦٦﴾ فَلَمَّا جَاءَ أَمْرُنَا نَجَّيْنَا صَالِحًا وَالَّذِينَ ءَامَنُوا مَعَهُ بِرَحْمَةٍ مِنَّا وَمِنْ خِزْيِ يَوْمِئِذٍ إِنَّ رَبَّكَ هُوَ الْقَوِيُّ الْعَزِيزُ ﴿٦٧﴾ وَأَخَذَ الَّذِينَ ظَلَمُوا الصَّيْحَةَ فَأَصْبَحُوا فِي دِيارِهِمْ جَثَمِينَ ﴿٦٨﴾ وَكَانَ لَمْ يَغْنَوْا فِيهَا إِلَّا إِنَّا ثَمُودًا كَفَرُوا رَبَّهُمْ إِلَّا بَعْدًا لِثَمُودَ ﴿٦٩﴾

قوله تعالى : ﴿ قَالُوا يَا صَالِحُ قَدْ كُنْتَ فِينَا مَرْجُوًّا قَبْلَ هَذَا ﴾ أى كانوا يرجون رجوعه إلى دينهم ، فلما دعاهم إلى الله قالوا : انقطع رجائنا منك . ﴿ أَتَهْتَأُ ﴾ استفهام معناه الإنكار . ﴿ أَنْ تَعْبُدَ ﴾ أى عن أن نعبد . ﴿ مَا كَانَ يَعْبُدُ آبَاؤُنَا ﴾ فإن فى محل نصب بإسقاط حرف الجر . ﴿ وَإِنَّا لَنَفِى شَكٍّ ﴾ وفى سورة « إبراهيم » « وَإِنَّا » والأصل وَإِنَّا ، فَاسْتَقْلَلَ ثَلَاثَ نَوَاتٍ فَاسْقَطَ الثَّالِثَةَ . ﴿ مِمَّا تَدْعُونَا ﴾ الخطاب لصالح . وفى سورة « إبراهيم » « تَدْعُونَا » لَأَنَّ الْخَطَابَ لِلرَّسَلِ . ﴿ إِلَيْهِ مُرِيبٌ ﴾ من أربته فأنا أربيه إذا فعلت به فعلا يوجب لديه الريبة . قال الهذلى ^(١) :

كُنْتُ إِذَا أَتَوْتُهُ مِنْ غَيْبٍ * يَشُمُّ عِطْفِي وَيَبْزُتُونِي ^(٢)
* كَأَنَّمَا أَرْبَتْهُ رَيْبٌ *

قوله تعالى : ﴿ قَالَ يَا قَوْمِ أَرَأَيْتُمْ إِن كُنْتُ عَلَىٰ بَيِّنَةٍ مِنْ رَبِّى وَأَتَانِى مِنْهُ رَحْمَةٌ ﴾ تقدم معناه فى قول نوح . ﴿ فَمَنْ يَنْصُرُنِى مِنَ اللَّهِ إِن عَصَيْتُهُ ﴾ استفهام معناه النفى ؛ أى لا ينصرنى منه إن عصيته أحد . ﴿ فَمَا تَزِيدُونِى غَيْرَ تَحْسِيرٍ ﴾ أى تضليل وإبعاد من الخير ؛ قاله الفراء .

(١) هو خالد بن زهير الهذلى كما فى اللسان ؛ وصدر البيت الأول :

* يَا قَوْمِ مَالِى وَأَبَا ذُوَيْبِ *

(٢) (يزنوبى) : يجذبه إليه .

والتخسير لهم لاله صلى الله عليه وسلم ؛ كأنه قال : غير تخسير لكم لالى . وقيل : المعنى ما تريدوننى باحتجاجكم بدين آباؤكم غير بصيرة بخسارتكم ؛ عن ابن عباس .

قوله تعالى : ﴿ وَيَأْقُومُ هَذِهِ نَاقَةُ اللَّهِ ﴾ ابتداء وخبر . ﴿ لَكُمْ آيَةٌ ﴾ نصب على الحال ، والعامل معنى الإشارة أو التنبيه فى « هذه » . وإنما قيل ناقة الله ؛ لأنه أخرجها لهم من جبل — على ما طلبوا — على أنهم يؤمنون . وقيل : أخرجها من صخرة صماء منفردة فى ناحية الحجر يقال لها الكاثية ، فلما خرجت الناقة — على ما طلبوا — قال لهم صالح : « هذه ناقة الله لكم آية » . ﴿ فَذَرُوهَا تَأْكُلْ ﴾ أمر وجوابه ؛ وحذفت النون من « فذروها » لأنه أمر . ولا يقال وذّر ولا واذر إلا شاذ . وللنحويين فيه قولان ؛ قال سيبويه : استغنوا عنه بترك . وقال غيره : لما كانت الواو ثقيلة وكان فى الكلام فعل بمعناه لا واو فيه ألغوه ؛ قال أبو إسحق الزجاج : ويجوز رفع « تأكل » على الحال والاستشاف . ﴿ وَلَا تَمَسُّوهَا ﴾ جزم بالنهى . ﴿ بُسُوءٍ ﴾ قال الفراء : بعقر . ﴿ فَيَأْخُذْكُمْ ﴾ جواب النهى . ﴿ عَذَابٌ قَرِيبٌ ﴾ أى قريب من عقربها . قوله تعالى : ﴿ فَعَقَرُوهَا فَقَالَ تَمَتَّعُوا فِى دَارِكُمْ ثَلَاثَةَ أَيَّامٍ ﴾ فيه مسئلتان :

الأولى — قوله تعالى : ﴿ فَعَقَرُوهَا ﴾ إنما عقربها بعضهم ؛ وأضيف إلى الكل لأنه كان برضا الباقين . وقد تقدّم الكلام فى عقربها فى « الأعراف » ويأتى أيضا . ﴿ فَقَالَ تَمَتَّعُوا ﴾ أى قال لهم صالح تمتعوا ؛ أى بنعم الله عز وجل قبل العذاب . ﴿ فِى دَارِكُمْ ﴾ أى فى بلدكم ، ولو أراد المنزل لقال فى دوركم . وقيل : أى يتمتع كل واحد منكم فى داره ومسكنه ؛ كقوله : « يخرجكم طفلا » أى كل واحد طفلا . وعبر عن التمتع بالحياة لأن الميت لا يتلذذ ولا يتمتع بشئ ؛ فعقرت يوم الأربعاء ، فأقاموا يوم الخميس والجمعة والسبت وأتاهم العذاب يوم الأحد . وإنما أقاموا ثلاثة أيام ؛ لأن الفصيل رجا ثلاثا على ما تقدّم فى « الأعراف » فاصفرت ألوانهم فى اليوم الأول ، ثم أحمرت فى الثانى ، ثم أسودت فى الثالث وهلكوا فى الرابع ؛ وقد تقدّم فى « الأعراف » .

الثانية — استدل علماءنا بإرجاء الله العذاب عن قوم صالح ثلاثة أيام على أن المسافرين إذا لم يُجمع على إقامة أربع ليالٍ قَصَرَ؛ لأن الثلاثة الأيام خارجة عن حكم الإقامة. وقد تقدّم في «النساء» ما للعلماء في هذا.

قوله تعالى: ﴿ذَلِكَ وَعْدٌ غَيْرُ مَكْذُوبٍ﴾ أى غير كذب. وقيل: غير مكذوب فيه.

قوله تعالى: ﴿فَلَمَّا جَاءَ أَمْرُنَا﴾ أى عذابنا. ﴿نَجَّيْنَا صَالِحًا وَالَّذِينَ آمَنُوا مَعَهُ بِرَحْمَةٍ مِنَّا﴾ تقدم. ﴿وَمِنْ خِزْيِ يَوْمِئِذٍ﴾ أى ونجيناهم من خزي يومئذ؛ أى من فضيحتهم وذلتهم. وقيل: الواو زائدة؛ أى نجيناهم من خزي يومئذ. ولا يجوز زيادتها عند سيبويه وأهل البصرة، وعند الكوفيين يجوز زيادتها مع «لما» و«حتى» لا غير. وقرأ نافع والكسائي: «يَوْمِئِذٍ» بالنصب. الباقر بالكسر على إضافة «يوم» إلى «إذ». وقال أبو حاتم: حدثنا أبو زيد عن أبي عمرو أنه قرأ «ومن خزي يومئذٍ» أدغم الياء في الياء، وأضاف، وكسر الميم في «يومئذٍ». قال النحاس: الذى يرويه النحويون — مثل سيبويه ومن قاربه عن أبي عمرو فى مثل هذا — الإخفاء؛ فاما الإدغام فلا يجوز، لأنه يلتقى ساكنان، ولا يجوز، كسر الزاى.

قوله تعالى: ﴿وَأَخَذَ الَّذِينَ ظَلَمُوا الصَّيْحَةَ﴾ أى فى اليوم الرابع صيحه بهم فماتوا؛ وذكر لأن الصيحة والصياح واحد. قيل: صيحة جبريل. وقيل: صيحة من السماء فيها صوت كل صاعقة، وصوت كل شئ فى الأرض، فتقطعت قلوبهم وماتوا. وقال هنا: «وأخذ الذين ظلموا الصيحة» وقال فى «الأعراف» «فأخذتهم الرجفة» وقد تقدم بيانه هناك. وفى التفسير: أنهم لما أيقنوا بالعذاب قال بعضهم لبعض ما مقامكم أن يأتكم الأمر بقية؟ قالوا: فما نضع؟ فأخذوا سيوفهم ورماحهم وعددهم، وكانوا فيما يقال أثنى عشر ألف قبيلة، فى كل قبيلة اثنا عشر ألف مقاتل، فوقفوا على الطرق والفجاج، زعموا يلاقون العذاب؛ فأوحى الله تعالى إلى الملك الموكل بالشمس أن يعذبهم بحرها،

(١) راجع ج ٥ ص ٣٥٧ طبعة أولى أو ثانية. (٢) راجع ج ٧ ص ٢٤ طبعة أولى أو ثانية.

فَأَنذَاهَا مِنْ رَعْسِهِمْ فَاشْتَوَتْ أَيْدِيهِمْ ، وَتَدَلَّتْ أَلْسِنَتُهُمْ عَلَى صُدُورِهِمْ مِنَ الْعَطَشِ ، وَمَاتَ كُلُّ مَا كَانَ مَعَهُمْ مِنَ الْبَهَائِمِ . وَجَعَلَ الْمَاءَ يَتَفَوَّرُ مِنْ تِلْكَ الْعَيُونِ مِنْ غَلِيَانِهِ حَتَّى يَبْلُغَ السَّمَاءَ ، لَا يَسْقُطُ عَلَى شَيْءٍ إِلَّا أَهْلَكَهُ مِنْ شِدَّةِ حَرِّهِ ، فَمَا زَالُوا كَذَلِكَ ، وَأَوْحَى اللَّهُ إِلَى مَلَكِ الْمَوْتِ أَلَّا يَقْبِضَ أَرْوَاحَهُمْ تَعْذِيْبًا لَهُمْ إِلَى أَنْ غَرِبَتِ الشَّمْسُ ؛ فَصَبَّحَ بِهِمْ فَأَهْلَكُوا . ﴿ فَأَصْبَحُوا فِي دِيَارِهِمْ جَاثِمِينَ ﴾ أَي سَاقِطِينَ عَلَى وُجُوهِهِمْ ، قَدْ لَصِقُوا بِالْطَّرَابِ كَالطَّيْرِ إِذَا جَثِمَتْ . ﴿ أَلَا إِنَّ تَمُودَ كَفَرُوا رَبَّهُمْ أَلَا بُعْدًا لِتَمُودَ ﴾ تَقَدَّمَ مَعْنَاهُ .

قوله تعالى : وَلَقَدْ جَاءَتْ رُسُلُنَا إِبْرَاهِيمَ بِالْبُشْرَى قَالُوا سَلَامًا قَالَ سَلَامٌ قَالُوا لَبِثَ أَنْ جَاءَ بِعِجْلٍ حَنِيدٍ ﴿٧٩﴾ فَلَمَّا رَآهُ أَيْدِيَهُمْ لَا تَصِلُ إِلَيْهِ نَكِرَهُمْ وَأَوْجَسَ مِنْهُمْ خِيفَةً قَالُوا لَا تَحْزَنْ إِنَّا أَرْسَلْنَا إِلَى قَوْمِ لُوطٍ ﴿٨٠﴾ وَأَمْرًا لَهُمْ قَائِمَةٌ فَضَحِكَتْ فَابْشُرْنَاهَا بِإِسْحَاقَ وَمِنْ وَرَاءِ إِسْحَاقَ يَعْقُوبَ ﴿٨١﴾

قوله تعالى : ﴿ وَلَقَدْ جَاءَتْ رُسُلُنَا إِبْرَاهِيمَ بِالْبُشْرَى ﴾ هذه قصة لوط عليه السلام ، وهو ابن عم إبراهيم عليه السلام ^(١) ، وكانت قرى لوط بنواحي الشام ، وإبراهيم ببلاد فلسطين ، فلما أنزل الله الملائكة بعذاب قوم لوط مروا بإبراهيم ونزلوا عنده ، وكان كل من نزل عنده يحسن قراه ، وكانوا مروا ببشارة إبراهيم ، فظنهم أضيافا . وهم جبريل وميكائيل وإسرافيل عليهم السلام ؛ قاله ابن عباس . الضحاك : كانوا تسعة . السدي : أحد عشر ملكا على صورة الغلمان الحسن الوجوه ، ذوو وضاعة وجمال بارع . ﴿ بِالْبُشْرَى ﴾ قيل : بالولد . وقيل : بإهلاك قوم لوط . وقيل : بشروه بأنهم رسل الله عز وجل ، وأنه لا خوف عليه . ﴿ قَالُوا سَلَامًا ﴾ نصب بوقوع الفعل عليه ؛ كما تقول : قالوا خيرا . وهذا اختيار الطبري . وأما قوله : « سَيَقُولُونَ ثَلَاثَةٌ » فالثلاثة أسم غير مقول . ولو رفعنا جميعا

(١) أي لآزق النسب منه .

أو نصباً جميعاً « قالوا سلاماً قال سلام » جاز في العربية . وقيل : آتتصب على المصدر . وقيل : « قالوا سلاماً » أى فاتحوه بصواب من القول . كما قال : « وإذا خاطبهم الجاهلون قالوا سلاماً » أى صواباً ؛ فسلاماً معنى قولهم لا لفظه ؛ قال معناه ابن العربي وأختره . قال : ألا ترى أن الله تعالى لما أراد ذكر اللفظ قاله بعينه فقال مخبراً عن الملائكة : « سلام عليكم بما صبرتم » « سلام عليكم طيتم » . وقيل : دَعَوْا له ؛ والمعنى سَلِمَتْ سَلَاماً . (١) قال سلام) في رفعه وجهان : أحدهما — على إضمار مبتدأ أى هو سلام ، وأميرى سلام . والآخر بمعنى سلام عليكم إذا جعل بمعنى التحية ؛ فأضمر الخبر . وجاز سلام على التنكير لكثرة استعماله ، فحذف الألف واللام كما حذف من لا هم في قولك اللهم . وقرئ « سَلِمٌ » قال الفراء : السَلَم والسَّلام بمعنى ؛ مثل الحِل والحلال .

قوله تعالى : (فَمَا لَبِثَ أَنْ جَاءَ يَعْجَلَ حَنِيزٌ) فيه أربع عشرة مسألة : (١)

الأولى — قوله تعالى : (فَمَا لَبِثَ أَنْ جَاءَ) « أن » بمعنى حتى ، قاله كبار النحويين ؛ حكاه ابن العربي . التقدير : فما لبث حتى جاء . وقيل : « أن » في موضع نصب بسقوط حرف الجر ؛ التقدير : فما لبث عن أن جاء ؛ أى ما أبطأ عن مجيئه بعجل ؛ فلما حذف حرف الجر بقي « أن » في محل نصب . وفي « لبث » ضمير اسم إبراهيم . و « ما » نافية ؛ قاله سيويه . وقال الفراء : فما لبث مجيئه ؛ أى ما أبطأ مجيئه ؛ فإن في موضع رفع ، ولا ضمير في « لبث » ، و « ما » نافية ؛ ويصح أن تكون « ما » بمعنى الذى ، وفي « لبث » ضمير إبراهيم و « أن جاء » خبر « ما » أى فالذى لبث إبراهيم هو مجيئه بعجل حنيز . و « حنيز » مشوى . وقيل : هو المشوى بحز الحجارة من غير أن تمسه النار . يقال : حنذت الشاة أحنيذاً حنذاً أى شويتها ، وجعلت فوقها حجارة مُحْمَاةً لتنضجها فهمى حنيز . وحنذت الفرس أحنيذه حنذاً ، وهو أن تُحضره شوطاً أو شوطين ثم تُظاهر عليه الجلال في الشمس ليعرق ، فهو محنوذ وحنيز ؛ فإن لم يعرق قيل كَبَا . وحنذ موضع قريب

(١) كذا في الأصل والمسائل المذكورة هي في آية ٧٠ و ٧١ أيضاً لا في هذه الآية بحسب .

(١) من المدينة . وقيل : الحنيد السميطة . ابن عباس وغيره : حنيد نضيج . وحنيد بمعنى محنود؛ وإنما جاء بعجل لأن البقر كانت أكثر أمواله .

الثانية — في هذه الآية من أدب الضيف أن يُعجل قراه ، فيقدم الموجود الميسر في الحال ، ثم يتبعه بغيره إن كان له جدة ، ولا يتكلف ما يضر به . والضيافة من مكارم الأخلاق ، ومن آداب الإسلام ، ومن خلق النبيين والصالحين . وإبراهيم أول من أضاف على ما تقدم في « البقرة » وليست بواجبة عند عامة أهل العلم ؛ لقوله صلى الله عليه وسلم : « الضيافة ثلاثة أيام وجائزته يوم وليلة فسا كان وراء ذلك فهو صدقة » . والجائزة العطية والصلة التي أصلها على التدب . وقال صلى الله عليه وسلم : « من كان يؤمن بالله واليوم الآخر فليكرم جاره ومن كان يؤمن بالله واليوم الآخر فليكرم ضيفه » . وإكرام الجار ليس بواجب إجماعا ، فالضيافة مثله . والله أعلم . وذهب الليث إلى وجوبها تمسكا بقوله صلى الله عليه وسلم : « ليلة الضيف حق » إلى غير ذلك من الأحاديث . وفيما أشرنا إليه كفاية ، والله الموفق للهداية . قال ابن العربي : وقد قال قوم : إن وجوب الضيافة كان في صدر الإسلام ثم نسخ ، وهذا ضعيف ؛ فإن الوجوب لم يثبت ، والناسخ لم يرد ؛ وذكر حديث أبي سعيد الخدري نرجه الأئمة ، وفيه : « فاستضيفناهم فأبوا أن يضيفونا فلدغ سيد ذلك الحى » الحديث . وقال هذا ظاهر في أن الضيافة لو كانت حقا لآلم النبي صلى الله عليه وسلم القوم الذين أبوا ، ولبين لهم ذلك .

الثالثة — اختلف العلماء فيمن يخاطب بها ؛ فذهب الشافعي ومحمد بن عبد الحكم إلى أن المخاطب بها أهل الحضر والبادية . وقال مالك : ليس على أهل الحضر ضيافة . قال سُخُنُون : إنما الضيافة على أهل القرى ، وأما الحضر فالقُفْدُق ينزل فيه المسافر . واحتجوا بحديث ابن عمر قال قال رسول الله صلى الله عليه وسلم : « الضيافة على أهل الوبر وليست على أهل المدر » . وهذا حديث لا يصح ، وإبراهيم ابن أخي عبد الزقاق متروك الحديث منسوب

(١) وحنيد موضع قريب من مكة أيضا . (٢) راجع ج ٢ ص ٩٨ طبعة ثانية .

إلى الكذب ، وهذا مما انفرد به ، ونسب إلى وضعه ، قاله أبو عمر بن عبد البر . قال
 ابن العربي : الضيافة حقيقة فرض على الكفاية ، ومن الناس من قال : إنها واجبة في القرى
 حيث لا طعام ولا مأوى ، بخلاف الحواضر فإنها مشحونة بالمأواة والأقوات ، ولا شك أن
 الضيف كريم ، والضيافة كرامة ، فإن كان غريبا فهي فريضة .

الرابعة — قال ابن العربي قال بعض علمائنا : كانت ضيافة إبراهيم قليلة فشكرها الحبيب
 من الحبيب ، وهذا حكم بالظن في موضع القطع ، وبالقياس في موضع النقل ، من أين علم
 أنه قليل ؟ ! بل قد نقل المفسرون أن الملائكة كانوا ثلاثة ، جبريل وميكائيل وإسرافيل
 صلى الله عليهم وسلم ، وعجل الثلاثة عظيم ، فما هذا التفسير لكتاب الله بالرأى ؟ ! هذا بأمانة
 الله هو التفسير المذموم فاجتنبوه فقد علمتموه .

الخامسة — السنة إذا قُدِّم للضيف الطعام أن يبادر المقدم إليه بالأكل ، فإن كرامة
 الضيف تعجيل التقديم ، وكرامة صاحب المنزل المبادرة بالقبول ، فلما قبضوا أيديهم نكروهم
 إبراهيم ، لأنهم خرجوا عن العادة ، وخالفوا السنة ، وخاف أن يكون وراءهم مكروه يقصدونه .
 وروى أنهم كانوا يَنْكُتُونَ بِقِدَاحٍ ^(١) كانت في أيديهم في اللحم ولا تصل أيديهم إلى اللحم ، فلما
 رأى ذلك منهم ” نَكَّرَهُمْ وَأَوْجَسَ مِنْهُمْ خِيفَةً ” أى أضمهر . وقيل : أحس ، والوجوس
 الدخول ، قال الشاعر :

جاء البريدُ بقرطاسٍ يَحْبُّ بهِ * فأوجسَ القلبُ من قرطاسه جَزَعًا

« خيفة » خوف ، أى فزعاً . وكانوا إذا رأوا الضيف لا يأكل ظنوا به شراً ، فقالت الملائكة
 ﴿ لَا تَخَفْ إِنَّا أَرْسَلْنَا إِلَى قَوْمِ لُوطٍ ﴾ .

السادسة — من أدب الطعام أن لصاحب الضيف أن ينظر في ضيفه هل يأكل أم
 لا ؟ وذلك ينبغى أن يكون بتلفت ومسارقة لا بتعديد النظر . روى أن أعرابيا أكل مع

(١) قِدَاح (جمع قَدَح بالكسر) : السهم قبل أن ينصل ويراش .

سليمان بن عبد الملك، فرأى سليمان في لقمة الأعرابي شجرة فقال له: أزل الشجرة عن لقمتهك؛ فقال له: أنتظر إلى أنظر من يرى الشجرة في لقمتي؟! والله لا أكلت معك.

قلت: وقد ذكر أن هذه الحكاية إنما كانت مع هشام بن عبد الملك لا مع سليمان، وأن الأعرابي خرج من عنده وهو يقول:

وَلَا بَؤْسَ خَيْرٍ مِنْ [زياره ^(١)] باخل * يلاحظ أطراف الأكل على عمد

السابعة - قوله تعالى: ﴿ فَلَمَّا رَأَىٰ أَيْدِيَهُمْ لَا تَصِلُ إِلَيْهِ نَكِرَهُمْ ﴾ يقول أنكرهم؛ تقول: نكرتك وأنكرتك واستنكرتك إذا وجدته على غير ما عهدته؛ قال الشاعر:

وَأَنكَرْتَنِي وَمَا كَانَ الَّذِي نَكِرْتُ = مِنَ الْحَوَادِثِ إِلَّا الشَّيْبَ وَالصَّلَاحَ
بجمع بين اللغتين. ويقال: نكرت لما تراه بعينك. وأنكرت لما تراه بقلبك.

الثامنة - قوله تعالى: ﴿ وَأَمْرَأَتُهُ قَائِمَةٌ ﴾ ابتداء وخبر، أي قائمة بحيث ترى الملائكة. قيل: كانت من وراء الستر. وقيل: كانت تخدم الملائكة وهو جالس. وقال محمد بن إسحق: قائمة تصلي. وفي قراءة عبد الله بن مسعود: « وَأَمْرَأَتُهُ قَائِمَةٌ وَهُوَ قَائِدٌ ».

التاسعة - قوله تعالى: ﴿ فَضَحِكْتُ ﴾ قال مجاهد وعكرمة: حاضت، وكانت آيسة؛ تحقيقاً للبشارة؛ وأنشد على ذلك اللغويون:

وإني لآتي العرس عند طهورها * وأهجرها يوماً إذا تك ضاحكاً

وقال آخر:

وَضَحْكُ الْأَرَانِبِ فَوْقَ الصَّفَا = كَثَلُ دِمِ الْجُوفِ يَوْمَ اللَّقَا

والعرب تقول: ضحكت الأرنب إذا حاضت؛ وروى عن ابن عباس رضي الله عنهما وعكرمة؛ أخذ من قولهم: ضحكت الكافورة - وهي قشرة الطلعة - إذا انشقت. وقد أنكر بعض اللغويين أن يكون في كلام العرب ضحكت بمعنى حاضت. وقال الجمهور: هو الضحك المعروف، واختلفوا فيه؛ فقليل: هو ضحك التعجب؛ قال أبو ذؤيب:

(١) كذا في العقد الفريد، وفي الأصول (يسارة). (٢) البيت للأعشى.

بجاء بمنزج لم ير الناس مثله * هو الضحك^(١) إلا أنه عمل النحل

وقال مقاتل : ضحكت من خوف إبراهيم ، ورعدته من ثلاثة نفر ، وإبراهيم في حشمه وخدمه ؛ وكان إبراهيم يقوم وحده بمائة رجل . قال : وليس الضحك الحيف في اللغة بمستقيم . وأنكر أبو عبيد والفراء ذلك ؛ قال الفراء : لم أسمع من ثقة ؛ وإنما هو كناية . وروى أن الملائكة مسحت العجل ، فقام من موضعه فلحق بأمه ، فضحكت سارة عند ذلك فبشروها بإسحق . ويقال : كان إبراهيم عليه السلام إذا أراد أن يكرم أضيافه أقام سارة تخدمهم ، فذلك قوله : « وآمراته قائمة » أى قائمة في خدمتهم . ويقال : « قائمة » لروح إبراهيم « فضحكت » لقولهم : « لا تخف » سرورا بالأمن . وقال الفراء : فيه تقديم وتأخير ؛ المعنى : فبشروها بإسحق فضحكت ؛ أى ضحكت سرورا بالولد ، وقد هيرمت ؛ والله أعلم أى ذلك كان . قال النحاس فيه أقوال : أحسنها - أنهم لما لم يأكلوا أنكرهم وخافهم ؛ فلما قالوا لا تخف ، وأخبروه أنهم رُسل ، فرح بذلك ، فضحكت امرأته سرورا بفرحه . وقيل : إنها كانت قالت له : أحسب أن هؤلاء القوم سينزل بهم عذاب فظم لوطا إليك ، فلما جاءت الرسل بما قالت سررت به فضحكت ؛ قال النحاس : وهذا إن صح إسناده فهو حسن . والضحك أن يكشف الأسنان . ويجوز أن يكون الضحك إشراق الوجه ؛ تقول : رأيت فلانا ضاحكا ؛ أى مشرقا ، وأثبت على روضة تضحك ؛ أى مشرقة . وفي الحديث : « إن الله يبعث السحاب فيضحك أحسن الضحك » . جعل أنجلاءه عن البرق ضحكا ؛ وهذا كلام مستعار . وروى عن رجل من قراء مكة يقال له محمد بن زياد الأعرابي « فضحكت » بفتح الحاء ؛ قال المهدوي : وفتح « الحاء » من « فضحكت » غير معروف . وضحك يضحك ضحكا وضحكا وضحكا^(٢) [وضحكا] أربع لغات . والضحكة المرة الواحدة ، ومنه قول كثير :

* غَلِقْتُ لَضَحَكْتِهِ رِقَابُ الْمَالِ^(٢) *

قاله الجوهري :

(١) وفسر الضحك هنا بالعمل أو الشهد . راجع اللسان مادة (ضحك) . (٢) الزيادة عن كتب اللغة .

(٢) صدر البيت : * غمر الزدء إذا تبسم ضاحكا *

العاشرة — روى مسلم عن سهل بن سعد قال : دعا أبو أسيد الساعدي رسول الله صلى الله عليه وسلم في عُرسه ، فكانت أمراؤه يومئذ خادمتهم وهي العروس . قال سهل : أتدرون ما سقت رسول الله صلى الله عليه وسلم ؟ أنقعت له تمرات من الليل في تور^(١) ، فلما أكل سقته إياه . وأخرجه البخاري وترجم له « باب قيام المرأة على الرجال في العرس وخدمتهم بالنفس » . قال علماؤنا : فيه جواز خدمة العروس زوجها وأصحابه في عُرسها . وفيه أنه لا بأس أن يعرض الرجل أهله على صالح إخوانه ، ويستخدمهم هم . ويحتمل أن يكون هذا قبل نزول الحجاب . والله أعلم .

الحادية عشرة — ذكر الطبري أن إبراهيم عليه السلام لما قدم العجل قالوا : لا تأكل طعاما إلا بمن ، فقال لهم : « ثمنه أن تذكروا الله في أوله وتحمده في آخره » فقال جبريل لأصحابه : بحق آتخذ الله هذا خليلا . قال علماؤنا : ولم يأكلوا لأن الملائكة لا تأكل . وقد كان من الجائز كما يسم الله للملائكة أن يتشكّلوا في صفة الآدمي جسدا وهيئة أن ييسر لهم أكل الطعام ؛ إلا أنه في قول العلماء أرسلهم في صفة الآدمي وتكلف إبراهيم عليه السلام الضيافة [حتى إذا رأى التوقف وخاف جاءت البشرية بخافة^(٢)] .

الثانية عشرة — ودل هذا على أن التسمية في أول الطعام ، والحمد في آخره مشروع في الأمم قبلنا ؛ وقد جاء في الإسرائيليات أن إبراهيم عليه السلام كان لا يأكل وحده ؛ فإذا حضر طعامه أرسل يطلب من يأكل معه ، فلقى يوما رجلا ، فلما جلس معه على الطعام ، قال له إبراهيم : سمع الله ، قال الرجل لا أدري ما الله ؟ فقال له : فانخرج عن طعامي ، فلما خرج نزل إليه جبريل فقال له يقول الله : إنه يرزقه على كفره مدى عمره وأنت بخلت عليه بلقمة ؛ فخرج إبراهيم فزعا يحترق رداءه ، وقال : أرجع ، فقال : لا أرجع حتى تخبرني لم تردني لغير معنى ؟ فأخبره بالأمر ؛ فقال : هذا رب كريم ، آمنت ؛ ودخل وسمى الله وأكل مؤمنا .

(١) التور : إنا تشرب فيه العرب ، وقد ينوذا منه ؛ ويصنع من صفر أو حجارة .

(٢) الزيادة عن ابن العربي .

الثالثة عشرة — قوله تعالى : ﴿ فَبَشِّرْنَاهَا بِإِسْحَقَ ﴾ لما ولد لإبراهيم إسماعيل من هاجر تمت سارة أن يكون لها ابن ، وألست لكبر سنّها ، فبشرت بولد يكون نبيا وولد نبيا ، فكان هذا بشارة لها بأن ترى ولد ولدها .

الرابعة عشرة — قوله تعالى : ﴿ وَمِنْ وَرَاءِ إِسْحَقَ يَعْقُوبَ ﴾ قرأ حمزة وعبد الله بن عامر « يعقوب » بالنصب . ورفع الباقون ؛ فالرفع على معنى : ويحدث لها من وراء إسحق يعقوب . ويجوز أن يرتفع بالفعل الذي يعمل في « من » كأن المعنى : وثبت لها من وراء إسحق يعقوب . ويجوز أن يرتفع بالابتداء ، ويكون في موضع الحال ؛ أى بشروها بإسحق مقابلا له يعقوب . والنصب على معنى : ووهبنا لها من وراء إسحق يعقوب . وأجاز الكسائي والأخفش وأبو حاتم أن يكون « يعقوب » في موضع جرّ على معنى : وبشرناها من وراء إسحق بيعقوب . قال الفراء : ولا يجوز الحذف إلا بإعادة الحرف الخافض ؛ قال سيبويه ولو قلت : مررت بزيد أول من أمس وأمس عمرو كان قبيحا ؛ لأنك فرقت بين المجرور وما يشركه وهو الواو ، كما تفرق بين الجار والمجرور ؛ لأن الجار لا يفصل بينه وبين المجرور ، ولا بينه وبين الواو .

قوله تعالى : قَالَتْ يَنْوِلْنِي أَلِدُ وَأَنَا عَجُوزٌ وَهَذَا بَعْلِي شَيْخًا إِنَّ هَذَا لَشَيْءٌ عَجِيبٌ ﴿٧٧﴾

فيه مسئلتان :

الأولى — قوله تعالى : ﴿ يَا وَيْلَتَا ﴾ قال الزجاج : أصلها يا ويلتي ؛ فأبدل من الياء ألف ، لأنها أخف من الياء والكسرة ؛ ولم ترد الدعاء على نفسها بالويل ، ولكنها كلمة تخفّ على أفواه النساء إذا طرأ عليهنّ ما يعجبهن منه ؛ وعجبت من ولادتها وكون بعلاها شيخا لخروجه عن العادة ، وما نخرج عن العادة مستغرب ومستنكر . و﴿ أَلِدُ ﴾ استفهام معناه التعجب . ﴿ وَأَنَا عَجُوزٌ ﴾ أى شيخخة . ولقد عجّزت تعجّز عجزا وعجّزت تعجّيزا ؛ أى طعنت في السن .

(١) والوجه عنده (وأمس بعمرو) .

وقد يقال : عجوزة أيضا . وعجّزت المرأة بكسر الجيم ؛ عظمت عجّزتها عجّزا وعجّزا بضم العين وفتحها . قال مجاهد : كانت بنت تسع وتسعين سنة . وقال ابن إسحق : كانت بنت تسعين . وقيل غير هذا .

الثانية — قوله تعالى : (وَهَذَا بَعْلِي) أى زوجي . (شَيْخًا) نصب على الحال ، والعامل فيه التنبيه أو الإشارة . « وهذا بعلي » ابتداء وخبر . وقال الأخفش : وفي قراءة ابن مسعود وأبي « وهذا بعلي شيخ » قال النحاس : كما تقول هذا زيد قائم ؛ فزيد بدل من هذا ، وقائم خبر الابتداء . ويجوز أن يكون « هذا » مبتدأ « وزيد قائم » خبرين ؛ وحكى سيبويه : هذا حلوق حامض . وقيل : كان إبراهيم ابن مائة وعشرين سنة . وقيل : ابن مائة ؛ فكان يزيد عليها في قول مجاهد سنة . وقيل : لأنها عرّضت بقولها : « وهذا بعلي شيخا » أى عن ترك غشيانها لها . وسارة هذه امرأة إبراهيم بنت هاران بن ناحور بن شاروع بن أرغوب بن فالغ ، وهى بنت عم إبراهيم . (إِنَّ هَذَا لَشَيْءٌ عَجِيبٌ) أى الذى بشرتمونى به لشيء عجيب . قوله تعالى : قَالُوا اتَّعَجِبِينَ مِنْ أَمْرِ اللَّهِ رَحِمْتُ اللَّهُ وَبَرَكَتُهُ عَلَيْهِمْ أَهْلَ الْبَيْتِ إِنَّهُ حَمِيدٌ مَجِيدٌ ﴿٧٣﴾

فيه أربع مسائل :

الأولى — قوله تعالى : (قَالُوا اتَّعَجِبِينَ مِنْ أَمْرِ اللَّهِ) لما قالت : « وأنا عجوز وهذا بعلي شيخا » وتعجبت أنكرت الملائكة عليها تعجبها من أمر الله ، أى من قضائه وقدره ؛ أى لا عجب من أن يرزقك الله الولد ، وهو إسحق . وبهذه الآية استدلل كثير من العلماء على أن الذبيح إسماعيل ، وأنه أسن من إسحق ؛ لأنها بشرت بأن إسحق يعيش حتى يولد له يعقوب . وسيأتى الكلام فى هذا ؛ وبيان فى « الصّافات » إن شاء الله تعالى .

(١) فى تفسير قوله تعالى : « فلما بلغ معه السعى » آية ١٠٢ إلى قوله تعالى : « ومن ذريتهما محسن وظالم

الثانية — قوله تعالى : ﴿ رَحْمَةُ اللَّهِ وَبَرَكَاتُهُ ﴾ مبتدأ ، والخبر ﴿ عَلَيْكُمْ ﴾ . وحكى سيبويه « عليكم » بكسر الكاف لمجاورها الياء . وهل هو خبر أو دعاء ؟ وكونه إخبارا أشرف ؛ لأن ذلك يقتضى حصول الرحمة والبركة لهم ؛ المعنى : أوصل الله لكم رحمته وبركاته أهل البيت . وكونه دعاء إنما يقتضى أنه أمر يُتَرْجَى ولم يتَحَصَّل بعد . ونصب « أهل البيت » على الاختصاص ؛ وهذا مذهب سيبويه . وقيل على النداء .

الثالثة — هذه الآية تعطى أن زوجة الرجل من أهل البيت ؛ فدل هذا على أن أزواج الأنبياء من أهل البيت ؛ فعائشة رضي الله عنها وغيرها من جملة أهل بيت النبي صلى الله عليه وسلم ؛ ممن قال الله فيهم : « وَيُطَهِّرُكُمْ تَطْهِيرًا ^(١) » وسيأتى .

الرابعة — ودلت الآية أيضا على أن منتهى السلام « وبركاته » كما أخبر الله عن صالحى عباد « رحمة الله وبركاته عليكم أهل البيت » . والبركة النمو والزيادة ؛ ومن تلك البركات أن جميع الأنبياء والمرسلين كانوا فى ولد إبراهيم وسارة . وروى مالك عن وهب بن كيسان عن أبى نعيم عن محمد بن عمرو بن عطاء قال : كنت جالسا عند عبد الله بن عباس فدخل عليه رجل من أهل اليمن فقال : السلام عليك ورحمة الله وبركاته ؛ ثم زاد شيئا مع ذلك ؛ فقال ابن عباس — وهو يومئذ قد ذهب بصره — من هذا ؟ فقالوا اليماني الذى يغشاك ؛ فعرفوه أياه ، فقال : إن السلام انتهى إلى البركة . وروى عن على رضي الله عنه أنه قال : دخلت المسجد فإذا أنا بالنبي صلى الله عليه وسلم فى عصابة من أصحابه ، فقلت : السلام عليكم ؛ فقال : « وعليك السلام ورحمة الله عشرون لى وعشر لك » . قال : ودخلت الثانية ؛ فقلت : السلام عليكم ورحمة الله فقال : « وعليك السلام ورحمة الله وبركاته ثلاثون لى وعشرون لك » . فدخلت الثالثة فقلت : السلام عليكم ورحمة الله وبركاته ؛ فقال : « وعليك السلام ورحمة الله وبركاته ثلاثون لى وثلاثون لك أنا وأنت فى السلام سواء » . ﴿ إِنَّهُ حَمِيدٌ مَّجِيدٌ ﴾ أى محمود ماجد . وقد بيناهما فى « الأسماء » .

(١) فى آية ٣٣ من سورة « الأحزاب » .

قوله تعالى : فَلَمَّا ذَهَبَ عَنْ إِبْرَاهِيمَ الرَّوْعُ وَجَاءَتْهُ الْبُشْرَى يُجَادِلُنَا
 فِي قَوْمِ لُوطٍ ﴿٧٤﴾ إِنَّ إِبْرَاهِيمَ لَحَلِيمٌ أَوَّهٌ مُنِيبٌ ﴿٧٥﴾ يَتْلُو بَرَاهِيمُ أَعْرِضْ
 عَنْ هَذَا إِنَّهُ قَدْ جَاءَ أَمْرُ رَبِّكَ وَإِنَّهُمْ آتِيهِمْ عَذَابٌ غَيْرُ مَرْدُودٍ ﴿٧٦﴾
 قوله تعالى : ﴿ فَلَمَّا ذَهَبَ عَنْ إِبْرَاهِيمَ الرَّوْعُ ﴾ أى الخوف ؛ يقال : ارتاع من كذا إذا
 خاف ؛ قال النابغة :

فارتاع من صَوْتِ كَلَابٍ فَبَاتَ لَهُ ■ طَوَعَ الشَّوَامِيتِ مِنْ خَوْفٍ وَمِنْ صَرَدٍ
 ﴿ وَجَاءَتْهُ الْبُشْرَى ﴾ أى بإسحق ويعقوب . وقال قتادة : بشروه بأنهم إنما أتوا بالعذاب
 إلى قوم لوط ، وأنه لا يخاف . ﴿ يُجَادِلُنَا ﴾ أى يجادل رسلنا ؛ وأضاف إلى نفسه ، لأنهم نزلوا
 بأمره . وهذه المجادلة رواها حميد بن هلال عن جندب عن حذيفة ؛ وذلك أنهم لما قالوا :
 « إنا مهلكو أهل هذه القرية » قال لهم : أرايتم إن كان فيها خمسون من المسلمين
 أتهلكونهم ؟ قالوا : لا . قال : فأربعون ؟ قالوا : لا . قال : فثلاثون ؟ قالوا : لا . قال :
 فعشرون ؟ قالوا : لا . قال : فإن كان فيها عشرة — أو خمسة شك حميد — قالوا : لا
 قال قتادة : نحواً منه ؛ قال فقال يعنى إبراهيم : قوم ليس فيهم عشرة من المسلمين لا خير
 فيهم . وقيل إن إبراهيم قال : أرايتم إن كان فيها رجل مسلم أتهلكونها ؟ قالوا : لا . فقال
 إبراهيم عند ذلك : « إنا فيها لوطا قالوا نحن أعلم بمن فيها لننجينه وأهله إلا أمرأته
 كانت من الغابرين » . وقال عبد الرحمن بن سُمرة : كانوا أربعمئة ألف . ابن جريح : وكان
 في قرى قوم لوط أربعة آلاف ألف . ومذهب الأخفش والكسائي أن « يجادلنا » في موضع
 « جادلنا » . قال النحاس : لما كان جواب « لما » يجب أن يكون بالماضي جعل المستقبل
 مكانه ؛ كما أن الشرط يجب أن يكون بالمستقبل فجعل الماضي مكانه . وفيه جواب آخر — أن
 يكون « يجادلنا » في موضع الحال ؛ أى أقبل يجادلنا ؛ وهذا قول الفراء . ﴿ إِنَّ إِبْرَاهِيمَ لَحَلِيمٌ ﴾

(١) الكلاب : صاحب الكلاب . يصف الشاعر ثورا وحشيا بأنه بات من الخوف الذي أدركه ، والبرد الذي
 أصابه مبين سوء ، ومبيته على ذلك الحال يسر أعداءه .

﴿أَوَاهٍ مِّنْ يَّسْتَعِذُّ﴾ تقدّم في «براءة» معنى «لأواه حلیم» . والمنيب الراجع ؛ يقال : أناب إذا رجع . وإبراهيم صلى الله عليه وسلم كان راجعا إلى الله تعالى في أموره كلها . وقيل : الأواه المتأوه أسفا على ما قد فات قوم لوط من الإيمان .

قوله تعالى : ﴿يَا إِبْرَاهِيمُ اَعْرِضْ عَنْ هَذَا﴾ أى دع عنك الجدال في قوم لوط . ﴿إِنَّهُ قَدْ جَاءَ أَمْرُ رَبِّكَ﴾ أى عذابه لهم . ﴿وَلَهُمْ آيَاتِهِمْ﴾ أى نازل بهم . ﴿عَذَابٌ غَيْرُ مَرْدُودٍ﴾ أى غير مصروف عنهم ولا مدفوع .

قوله تعالى : وَلَمَّا جَاءَتْ رُسُلُنَا لُوطًا سِئَ بِهِمْ وَبِأَهْلِهِمْ ذُرْعًا وَقَالَ هَذَا يَوْمٌ عَصِيبٌ ﴿٧٧﴾ وَجَاءَهُ قَوْمُهُ يُهْرَعُونَ إِلَيْهِ وَمِنْ قَبْلُ كَانُوا يَعْمَلُونَ السَّيِّئَاتِ قَالَ يَتَقَوْمَ هَؤُلَاءِ بَنَاتِي هُنَّ أَطْهَرُ لَكُمْ فَاتَّقُوا اللَّهَ وَلَا تُخْزُونِ فِي ضَيْفِي أَلَيْسَ مِنْكُمْ رَجُلٌ رَّشِيدٌ ﴿٧٨﴾ قَالُوا لَقَدْ عَلِمْتَ مَا لَنَا فِي بَنَاتِكَ مِنْ حَقٍّ وَإِنَّكَ لَتَعْلَمُ مَا نُرِيدُ ﴿٧٩﴾ قَالَ لَوْ أَنَّ لِي بِكُمْ قُوَّةٌ أَوْ آوِي إِلَىٰ رُكْنٍ شَدِيدٍ ﴿٨٠﴾ قَالُوا يَنْلُوطُ إِنَّا رُسُلُ رَبِّكَ لَنْ يَصْلُوا إِلَيْكَ فَأَسِرْ بِأَهْلِكَ بِقِطْعٍ مِّنَ اللَّيْلِ وَلَا يَلْتَفِتْ مِنْكُمْ أَحَدٌ إِلَّا أَمْرَاتِكَ إِنَّهُ مُصِيبُهَا مَا أَصَابَهُمْ إِنَّ مَوْعِدَهُمُ الصُّبْحُ أَلَيْسَ الصُّبْحُ بِقَرِيبٍ ﴿٨١﴾ فَلَمَّا جَاءَ أَمْرُنَا جَعَلْنَا عَلَىٰهَا سَافِلَهَا وَأَمْطَرْنَا عَلَيْهَا حِجَارَةً مِّن سِجِّيلٍ مَّنْضُودٍ ﴿٨٢﴾ مُّسَوَّمَةً عِنْدَ رَبِّكَ وَمَا هِيَ مِنَ الظَّالِمِينَ بَعِيدٍ ﴿٨٣﴾

قوله تعالى : ﴿وَلَمَّا جَاءَتْ رُسُلُنَا لُوطًا سِئَ بِهِمْ﴾ لما خرجت الملائكة من عند إبراهيم ، وكان بين إبراهيم وقرية لوط أربعة فراسخ بصرت بنتا لوط — وهما تستقيان — بالملائكة

ورأنا هيئة حسنة ؛ فقالنا : ما شأنكم ؟ ومن أين أقبلتم ؟ قالوا : من موضع كذا نريد هذه القرية .
 قالنا : فإن أهلها أصحاب الفواحش ؛ فقالوا : أيها من يضيفنا ؟ قالنا : نعم ! هذا الشيخ ؛
 وأشارتنا إلى لوط ؛ فلما رأى لوط هيئةهم خاف قومه عليهم . (سَيِّئَ بِهِمْ) أى ساءه مجيئهم ؛
 يقال : ساء يسوء فهو لاسوء ، وساءه يسوء فهو متعد أيضا ، وإن شئت ضمنت السين ؛ لأن
 أصلها الضم ، والأصل سُوِيَ بِهِمْ من السَّوْء ؛ قلبت حركة الواو على السين فانقلبت ياء ،
 وإن خففت الهمزة ألقيت حركتها على الياء فقلت : « سَيِّئَ بِهِمْ » مخففا ، ولغة شاذة بالتشديد .
 (وَضَاقَ بِهِمْ ذَرْعًا) أى ضاق صدره بجيئهم وكرهه . وقيل : ضاق وسعه وطاقته . وأصله
 أن يَدَّرَعَ البعير بيديه في سيره ذَرْعًا على قدر سعة خَطْوِهِ ؛ فإذا حِيلَ على أكثر من طَوْفه ضاق
 عن ذلك ، وضعف ومدّ عنقه ؛ فضيق الذرع عبارة عن ضيق الأوسع . وقيل هو من ذَرَعه
 القى أى غلبه ؛ أى ضاق عن حبسه المكروه في نفسه ، وإنما ضاق ذرعه بهم لما رأى من
 جملهم ، وما يعلم من فسق قومه . وقال : (هَذَا يَوْمٌ عَصِيبٌ) أى شديد في الشر . وقال
 الشاعر :

وَإِنَّكَ إِلَّا تُرِضَ بَكَرَ بْنَ وَائِلٍ * يَكُنْ لَكَ يَوْمًا بِالْعِرَاقِ عَصِيبٌ

وقال آخر :

يَوْمٌ عَصِيبٌ يَعَصِبُ الْأَبْطَالَ * عَصَبَ الْقَوَى السَّلْمَ الطَّوَالَ

ويقال : عَصِيبٌ وَعَصِيبٌ عَلَى التَّكْثِيرِ ؛ أى مكروه مجتمع الشر وقد عصب ؛ أى عصب
 بالشر عصابة ؛ ومنه قيل : عَصْبَةٌ وَعِصَابَةٌ أى مجتمعوا الكلمة ؛ أى مجتمعون في أنفسهم .
 وَعَصْبَةُ الرَّجُلِ الْمُتَجَمِّعُونَ مَعَهُ فِي النَّسَبِ ؛ وَتَعَصَّبَتْ لِفُلَانٍ صُرْتُ كَعَصْبَتِهِ ، وَرَجُلٌ مَعْصُوبٌ ،
 أى مجتمع الخلق .

قوله تعالى : (وَجَاءَهُ قَوْمُهُ يُهْرَعُونَ إِلَيْهِ) في موضع الحال « يهْرعون » أى يسرعون .

قال الكسائي والفراء وغيرهما من أهل اللغة : لا يكون الإهراع إلا إسراعا مع رعدة ؛ يقال :
 أهْرَعَ الرَّجُلُ إِهْرَاعًا أى أسرع في رعدة من بَرْدٍ أو غَضَبٍ أو حُمًى ، وهو مُهْرَعٌ ؛ قال مهلهل :

بِخَاءِوا يُهْرَعُونَ وَهُمْ أَسَارَى * تَقْوُدُهُمْ عَلَى رَغَمِ الْأَنْوِفِ

وقال آخر :

* بِمَعْجَلَاتٍ نَحْوَهُ مَهَارِع *

وهذا مثل : أولع فلان بالأمر ، وأرعد زيد ، وزهى فلان . وتجيء ولا تستعمل إلا على هذا الوجه . وقيل : أهيرع أى أهمره حرصه ؛ وعلى هذا « يهرعون » أى يستحثون عليه . ومن قال بالأول قال : لم يسمع إلا أهيرع الرجل أى أسرع ؛ على لفظ ما لم يسم فاعله . قال ابن القوطية : هيرع الإنسان هرعاً ، وأهيرع : سيق وأستعجل . وقال الهروي يقال : هيرع الرجل وأهيرع أى أَسْتِجِثَّ . قال ابن عباس وقتادة والسدي : « يهرعون » يهرولون . الضحاك : يسمعون . ابن عيينة : كأنهم يدفعون . وقال شمر بن غطية : هو مشى بين الهرولة والجمزى . وقال الحسن : مشى بين مشيين ؛ والمعنى متقارب . وكان سبب إسراعهم ما روى أن امرأة لوط الكافرة ، لما رأت الأضياف وجاهلهم وهيئتهم ، خرجت حتى أتت مجالس قومها ، فقالت لهم : إن لوطاً قد أضاف الليلة فتية ما رؤى مثلهم جمالاً ، وكذا وكذا ؛ فحينئذ جاءوا يهرعون إليه . ويذكر أن الرسل لما وصلوا إلى بلد لوط وجدوا لوطاً في حرث له . وقيل : وجدوا أبنته تستقي ماءً في نهر سدوم ؛ فسألوها الدلالة على من يضيفهم ، ورأت هيئتهم تخافت عليهم من قوم لوط ، وقالت لهم : مكانكم ! وذهبت إلى أبيها فأخبرته ؛ فخرج إليهم ؛ فقالوا : نريد أن تضيفنا الليلة ؛ فقال لهم : أوما سمعتم بعمل هؤلاء القوم ؟ فقالوا : وما عملهم ؟ فقال أشهد بالله إنهم لشر قوم في الأرض — وقد كان الله عز وجل قال للملائكة لا تعذبوهم حتى يشهد لوط عليهم أربع شهادات — فلما قال لوط هذه المقالة ، قال جبريل لأصحابه : هذه واحدة ، وتردد القول بينهم حتى كرر لوط الشهادة أربع مرات ، ثم دخل بهم المدينة .

قوله تعالى : ﴿ وَمِنْ قَبْلِ ﴾ أى ومن قبل مجيء الرسل . وقيل : من قبل لوط . (كَانُوا يَعْمَلُونَ السَّيِّئَاتِ) أى كانت عادتهم إتيان الرجال . فلما جاءوا إلى لوط وقصصوا أضيافه

قام إليهم لوط مدافعا ، وقال : « هَؤُلَاءِ بَنَاتِي » ابتداء وخبر . وقد اختلف في قوله : « هَؤُلَاءِ بَنَاتِي » فقيل : كان له ثلاث بنات من صلبه . وقيل : بنتان ؛ رثيا وزعوراء ؛ فقيل : كان لهما سيدان مطاعان فأراد أن يزوجهما أبنتيه . وقيل : ندهم في هذه الحالة إلى النكاح ، وكانت ستمهم جواز نكاح الكافر المؤمنة ؛ وقد كان هذا في أول الإسلام جائزا ثم نسخ ؛ فزوج رسول الله صلى الله عليه وسلم بنتا له من عتبة بن أبي لهب ، والأخرى من أبي العاص بن الربيع قبل الوحي ، وكانا كافرين . وقالت فرقة - منهم مجاهد وسعيد بن جبير - أشار بقوله : « بَنَاتِي » إلى النساء جملة ؛ إذ نبي القوم أب لهم ؛ ويقوى هذا أن في قراءة ابن مسعود « النبي أولى بالمؤمنين من أنفسهم وأزواجه أمهاتهم وهو أب لهم » . وقالت طائفة : إنما كان الكلام مدافعة ولم يرد إمضاءه ؛ روى هذا القول عن أبي عبيدة ؛ كما يقال لمن ينهى عن أكل مال الغير : الخنزير أحل لك من هذا . وقال عكرمة : لم يعرض عليهم بناته ولا بنات أمته ، وإنما قال لهم هذا لينصرفوا .

قوله تعالى : « هُنَّ أَطْهَرُ لَكُمْ » ابتداء وخبر ؛ أي أزواجكموهن ؛ فهو أظھر لكم مما تريدون ، أي أحل . والتطهر التنزه عما لا يحل . وقال ابن عباس : كان رؤسائهم خطبوا بناته فلم يجبهن ، وأراد ذلك اليوم أن يفدى أضيافه ببناته . وليس آلف « أظھر » للتفضيل حتى يتوهم أن في نكاح [الرجال] طهارة ، بل هو كقولك : الله أكبر وأعلى وأجل ، وإن لم يكن تفضيلا ؛ وهذا جائز شائع في كلام العرب ، ولم يكابر الله تعالى أحد حتى يكون الله تعالى أكبر منه . وقد قال أبو سفيان بن حرب يوم أحد : أَعْلُ هَبْلٍ أَعْلُ هَبْلٍ ؛ فقال النبي صلى الله عليه وسلم لعمر : « قل الله أعلى وأجل » . وهبل لم يكن قط عاليا ولا جليلا . وقرأ العامة برفع الراء . وقرأ الحسن وعيسى بن عمرو « هُنَّ أَطْهَرُ » بالنصب على الحال . و « هُنَّ » عماد . ولا يجوز الخليل وسيبويه والأخفش أن يكون « هُنَّ » هاهنا عمادا ، وإنما يكون عمادا فيما لا يتم الكلام إلا بما بعدها ، نحو كان زيد هو أخاك ، لتدل بها على أن الأخ ليس بنعت .

قال الزجاج : ويدل بها على أن كان محتاج إلى خبر . وقال غيره : يدل بها على أن الخبر معرفة أو ما قاربها .

قوله تعالى : ﴿ فَاتَّقُوا اللَّهَ وَلَا تُخْزُونِ فِي ضَيْفِي ﴾ أي لا تهينوني ولا تذلونني . ومنه قول حسان :

فأنزلك ربّي يا عُتَيْبَ بْنَ مَالِكٍ * ولَقَاكَ قَبْلَ الْمَوْتِ إِحْدَى الصَّوَاعِقِ
مَدَدَتْ يَمِينًا لِلنَّبِيِّ تَعْمُدًا * وَدَمَيْتَ فَاهُ قُطِعَتْ بِالْبَوَارِقِ
ويحوز أن يكون من الخزاية ؛ وهو الحياء ، والنجل ؛ قال ذو الرمة :
خزاية ^(١) أدركته بعد جَوْلِيهِ * من جانب الحبل مخلوطاً بها الغضب
وقال آخر :

من البيض لا تخزى إذا الريح ألصقت ■ بها مرطها أو زایل الحلى جيدها
وضيف يقع للأثنين والجميع على لفظ الواحد ؛ لأنه في الأصل مصدر ؛ قال الشاعر :
لا تعدى الدهر سفار الجازر * للضيف والضيف أحق زائر
ويحوز فيه التثنية والجمع ؛ والأول أكثر كقولك : رجال صوم ويفطر وزور . وتخزى
الرجل خزاية ؛ أي استحيا مثل ذل وهان . وتخزى خزيا إذا اقتضح ؛ يخزى فيهما جميعا .
ثم وبخهم بقوله : ﴿ أَلَيْسَ مِنْكُمْ رَجُلٌ رَشِيدٌ ﴾ أي شديد يأمر بالمعروف وينهى عن المنكر .
وقيل : « رشيد » أي ذو رشد . أو بمعنى راشد أو مرشد ، أي صالح أو مصلح . ابن
عباس : مؤمن . أبو مالك : ناه عن المنكر . وقيل : الرشيد بمعنى الرشد ؛ والرشد والرّشاد الهدى
والاستقامة . ويحوز أن يكون بمعنى المرشد ؛ كالحكيم بمعنى المحكم .

قوله تعالى : ﴿ قَالُوا لَقَدْ عَلِمْتُمْ مَا لَنَا فِي بَنَاتِكِ مِنْ حَقٍّ ﴾ روى أن قوم لوط خطبوا
بناته فردّهم ، وكانت ستمهم أن من ردّ في خطبة امرأة لم تحل له أبدا ؛ فذلك قوله تعالى :

(١) . (خزاية) أي من الخزاية . والحبل هو جبل الرمل . والكلام في وصف ثور وحشى تطارده الكلاب . وقيل :
حتى إذا دومت في الأرض راجعه ■ كبر ولو شاء نجى نفسه الهرب
يعنى أن الثور أنف من الهرب فرجع إلى الكلاب .

« قالوا لقد علمت ما لنا في بناتك من حق » وبعد ألا تكون هذه الخاصية فوجه الكلام أنه ليس لنا إلى بناتك تعلق ، ولا حق قصدنا ، ولا لنا عادة نطلب ذلك . (وَإِنَّكَ أَعْلَمُ مَا نُرِيدُ) إشارة إلى الأضياف .

قوله تعالى : (قَالَ لَوْ أَنَّ لِي بِكُمْ قُوَّةٌ) لما رأى استمرارهم في غيهم ، وضعف عنهم ، ولم يقدر على دفعهم ، تمنى لو وجد عوناً على ردهم ، فقال على جهة التفجع والاستكانة : « لو أن لي بكم قوة » أى أنصاراً وأعواناً . وقال ابن عباس : أراد الولد . و « أن » فى موضع رفع بفعل مضمر ، تقديره : لو آتفق أو وقع . وهذا يطرد فى « أن » التابعة لـ « لو » . وجواب « لو » محذوف ، أى لرددت أهل الفساد ، وحلت بينهم وبين ما يريدون . (وَأَوَّيَّ إِلَى رُكْنٍ شَدِيدٍ) أى ألبأ وأنضوى . وقرئ « أو آوى » بالنصب عطفاً على « قوة » كأنه قال : لو أن لي بكم قوة أو إيواء إلى ركن شديد ، أى وأن آوى ، فهو منصوب بإضمار « أن » ومراد لوط بالركن العشيرة ، والمنعة بالكثرة . وبلغ به قببح فعلهم إلى قوله هذا مع علمه بما عند الله تعالى ، فيروى أن الملائكة وجدت عليه حين قال هذه الكلمات ، وقالوا : إن ركنك لشديد . وفى البخارى عن أبى هريرة أن رسول الله صلى الله عليه وسلم قال : ^(١) « يرحم الله لوطاً لقد كان يأوى إلى ركن شديد » الحديث ، وقد تقدم فى « البقرة » . وخرجه الترمذى وزاد « ما بعث الله بعده نبياً إلا فى ثروة من قومه » . قال محمد بن عمرو : والثروة الكثرة والمنعة ، حديث حسن . ويروى أن لوطاً عليه السلام لما غلبه قومه ، وهما بكسر الباب وهو يمسه ، قالت له الرسل : تنح عن الباب ، فتنحى وانفتح الباب ، فصرهم جبريل بجناحه فطمس أعينهم ، وعموا وانصرفوا على أعقابهم يقولون : النجاء ، قال الله تعالى : « ولقد راودوه عن ضيقه فطمسنا أعينهم » . وقال ابن عباس وأهل التفسير : أغلق لوط بابَه والملائكة معه فى الدار ، وهو ينظر قومه ويناشدُهم من وراء الباب ، وهم يعالجون تسوراً الجدار ، فلما رأت الملائكة مالى من الجهد والكرب والتصب بسببهم ، قالوا : يا لوط إن ركنك لشديد ، وإنهم آتيهم عذاب غير مردود ،

(٢) آية ٣٧ من سورة القمر .

(١) راجع ج ٣ ص ٢٩٨ طبعة أولى أو ثانية .

وإنا رسل ربك ؛ فافتح الباب ودعنا وإياهم ؛ ففتح الباب فصر بهم جبريل بجناحه على ما تقدم . وقيل : أخذ جبريل قبضة من تراب وأذراها في وجوههم ، فأوصل الله إلى عين من بعد ومن قرب من ذلك التراب فطمس أعينهم ، فلم يعرفوا طريقا ، ولا آهتدوا إلى بيوتهم ، وجعلوا يقولون : النجاء النجاء ! فإن في بيت لوط قوما هم أسحر من على وجه الأرض ، وقد سحرونا فأعموا أبصارنا . وجعلوا يقولون : يالوط كما أنت حتى نصبح فسترى ؛ يتوعدونه .

قوله تعالى : ﴿ قَالُوا يَا لَوُطُ إِنَّا رُسُلُ رَبِّكَ ﴾ لما رأت الملائكة حزنه وأضطرابه ومدافعتيه عرفوه بأنفسهم ، فلما علم أنهم رسل مكن قومه من الدخول ، فأمر جبريل عليه السلام يده على أعينهم فعموا ، وعلى أيديهم بخفت . ﴿ لَنْ يَصْلَوْا إِلَيْكَ ﴾ أى بمكروه . ﴿ فَاسْرِ يَا هَٰؤُلَاءِ ﴾ قرئ « فأسر » بوصل الألف وقطعها ؛ لغتان فصيحتان . قال الله تعالى : « وَاللَّيْلِ إِذَا يَسِرَّ » وقال : « سُبْحَانَ الَّذِي أَسْرَى » . وقال النابغة : بجمع بين اللغتين :
أَسْرَتْ^(١) عليه من الجوزاء سارية * تُرْجَى الشمال عليه جامد البرد
وقال آخر :

حَى النَّضِيرَةَ رَبَّةَ الْحَدْرِ * أَسْرَتْ إِلَيْكَ وَلَمْ تَكُنْ تَسْرَى
وقد قيل : « فَاسْرِ » بالقطع إذا سار من أول الليل ، وسرى إذا سار من آخره ؛ ولا يقال في النهار إلا سار . وقال لبيد :

إذا المرء أسرى ليلة ظن أنه * قضى عملا والمرء ما عاش عامل

وقال عبد الله بن رَوَاحَةَ :

عند الصُّبْحِ يَحْمَدُ الْقَوْمُ السَّرَى * وَتَجْلِي عَنْهُمْ غَيَابَاتُ الْكَرَى

﴿ يَقْطَعُ مِنَ اللَّيْلِ ﴾ قال ابن عباس : بطائفة من الليل . الضحك : ببقية من الليل . قتادة : بعد مضى صدر من الليل . الأخفش : بعد جنح من الليل . ابن الأعرابي : بساعة من الليل . وقيل : بظلمة من الليل . وقيل : بعد هدوء من الليل . وقيل : هزيع من

(١) ويروى (سرت) . يقول : إن السحابة سرت في الجوزاء ، فلذلك شبهها بالجوزاء .

الليل . وكلها متقاربة ؛ وقيل : إنه نصف الليل ؛ مأخوذ من قطعه نصفين ؛ ومنه قول الشاعر^(١) :

ونائحة تنوح بقطع ليل * على رجل بقارة الصعيد

فإن قيل : السرى لا يكون إلا بالليل ، فما معنى « بقطع من الليل » ؟ فأجواب : أنه لو لم يقل : « بقطع من الليل » جاز أن يكون أوله . « وَلَا يَلْتَفِتْ مِنْكُمْ أَحَدٌ » أى لا ينظر وراءه منكم أحد ؛ قاله مجاهد . ابن عباس : لا يتخلف منكم أحد . على بن عيسى : لا يشتغل منكم أحد بما يخلفه من مال أو متاع . « إِلَّا أَمْرَأَتُكَ » بالنصب ؛ وهى القراءة الواضحة البينة المعنى ؛ أى فأسر يهلك إلا امرأتك . وكذا فى قراءة ابن مسعود « فأسر يهلك إلا امرأتك » فهو استثناء من الأهل . وعلى هذا لم يخرج بها معه . وقد قال الله عز وجل : « كَانَتْ مِنَ الْغَائِرِينَ » أى من الباقين . وقرأ أبو عمرو وابن كثير « إِلَّا أَمْرَأَتُكَ » بالرفع على البدل من « أحد » . وأنكر هذه القراءة جماعة منهم أبو عبيد ؛ وقال : لا يصح ذلك إلا برفع « يلتفت » ويكون نعتا ؛ لأن المعنى يصير - إذا أبدلت وجزمت - أن المرأة أبيع لها الالتفات ، وليس المعنى كذلك . قال النحاس : وهذا الحمل من أبى عبيد وزيه على مثل أبى عمرو مع جلالة ومحلله من العربية لا يجب أن يكون ؛ والرفع على البدل له معنى صحيح ، والتأويل له على ما حكى محمد بن الوليد عن محمد بن يزيد أن يقول الرجل لحاجبه : لا يخرج فلان ؛ فلفظ النهى لفلان ومعناه للمخاطب ؛ أى لا تدعه يخرج ؛ ومثله قولك : لا يقيم أحد إلا زيدا ؛ يكون معناه : انهم عن القيام إلا زيدا ؛ وكذا النهى للوط ولفظه لغيره ؛ كأنه قال : انهم لا يلتفت منهم أحد إلا امرأتك . ويجوز أن يكون استثناء من النهى عن الالتفات لأنه كلام تام ؛ أى لا يلتفت منكم أحد إلا امرأتك فإنها تلتفت وتهلك ، وأن لوطا خرج بها ، ونهى من معه ممن أسرى بهم ألا يلتفت ، فلم يلتفت منهم أحد سوى زوجته ؛ فإنها لما سمعت هذه العذاب التفت وقالت : واقوماه ! فأدركها حجر فقتلها . « إِنَّهُ مُصِيبُهَا »

أى من العذاب . والكآية فى « إنه » ترجع إلى الأمر والشأن ؛ أى فإن الأمر والشأن والقصة . (مُصِيبُهَا مَا أَصَابَهُمْ إِنَّ مَوْعِدَهُمُ الصُّبْحُ) لما قالت الملائكة : « إِنَّا مُهْلِكُو أَهْلِ هَذِهِ الْقَرْيَةِ » قال لوط : الآن الآن . أستعجلهم بالعذاب لغيظه على قومه ؛ فقالوا : (أَلَيْسَ الصُّبْحُ بِقَرِيبٍ) وقرأ عيسى ابن عمر « أليس الصُّبْحُ » بضم الباء وهى لغة . ويحتمل أن يكون جعل الصبح ميقاتا هلاكهم ؛ لأن النفوس فيه أودع ، والناس فيه أجمع . وقال بعض أهل التفسير : إن لوطا خرج بابتتيه ليس معه غيرهما عند طلوع الفجر ، وأن الملائكة قالت له : إن الله قد وكل بهذه القرية ملائكة معهم صوت رعد ، وخطف برق ، وصواعق عظيمة ، وقد ذكرنا لهم أن لوطا سيخرج فلا تؤذوه ؛ وأمارته أنه لا يلتفت ، ولا تلتفت أبناته فلا يهولنك ما ترى ؛ فخرج لوط وطوى الله له الأرض فى وقته حتى نجا ووصل إلى إبراهيم . قوله تعالى : (فَلَمَّا جَاءَ أَمْرُنَا) أى عذابنا . (جَعَلْنَا عَالِيَهَا سَافِلَهَا) وذلك أن جبريل عليه السلام أدخل جناحه تحت قرى قوم لوط ، وهى خمس : سدوم — وهى القرية العظمى — وعامورا ، ودادوما ، وضعوه ، وقم ، فرفعها من تخوم الأرض حتى أدناها من السماء بما فيها ؛ حتى سمع أهل السماء نهيق حمهم وصياح ديكهم ، لم تنكفى لهم جرّة ، ولم ينكسر لهم إناء . ثم نكسوا على رؤوسهم ، وأتبعهم الله بالجحارة . مقاتل : أهلك أربعة ، ونجت ضعوه . وقيل : غير هذا ؛ والله أعلم .

قوله تعالى : (وَأَمْطَرْنَا عَلَيْهِمْ حِجَارَةً مِنْ سِجِّيلٍ) دليل على أن من فعل فعلهم حكمه الرجم ؛ وقد تقدّم فى « الأعراف » . وفى التفسير : أمطرنّا فى العذاب ، ومطرنّا فى الرحمة . وأما كلام العرب فيقال : مطرت السماء وأمطرت ؛ حكاه الهروى . واختلف فى « السجيل » فقال النحاس^(٣) : السجيل الشديد الكثير ؛ وسجيل وسجين اللام والتون أختان . وقال أبو عبيدة : السجيل الشديد الكثير ؛ وأنشد :

* ضَرْبًا تَوَاصَى بِهِ الْأَبْطَالُ سِجِّينًا *

(١) فى ضبط هذه القرى اختلاف ؛ لذا أهمل ذكرها بعض المفسرين . (٢) راجع ج ٧ ص ٤٣ ٢٤ طبعة أولى أو ثانية . (٣) كذا فى بعض الأصول ، وفى البعض الآخر (البخارى) . (٤) سياتى البيت بتمامه فى ص ٨٣ .

قال النحاس : وردّ عليه هذا القول عبد الله بن مسلم وقال : هذا سجّين وذلك سجّيل فكيف يستشهد به ؟ ! قال النحاس : وهذا الرد لا يلزم ؛ لأن أبا عبيدة ذهب إلى أن اللام تبدل من النون لقرب إحداهما من الأخرى ؛ وقول أبي عبيدة يرّد من جهة أخرى ؛ وهي أنه لو كان على قوله لكان حجارة سجّيلا ؛ لأنه لا يقال حجارة من شديد ؛ لأن شديدا نعت . وحكى أبو عبيدة عن الفراء أنه قد يقال لحجارة الأرحاء سجّيل . وحكى عنه محمد بن الجهم أن سجّيلا طين يطبخ حتى يصير بمنزلة الأرحاء . وقالت طائفة منهم ابن عباس وسعيد بن جبير وابن إسحق : إن سجّيلا لفظة غير عربية عربيّة ، أصلها سَنَجٌ وجِيلٌ . ويقال : سَنَكٌ وِكَلٌ ؛ بالكاف موضع الجيم ، وهما بالفارسية حجر وطين عربيتهما العرب فجعلتهما اسما واحدا . وقيل : هو من لغة العرب . وقال قتادة وعكرمة : السجّيل الطين بدليل قوله : « نَرِيسِلَ عليهم حجارة من طين » . وقال الحسن : كان أصل الحجارة طينا فشَدَّتْ . والسجّيل عند العرب كل شديد صُلْبٌ . وقال الضحّاك : يعنى الآجر . وقال ابن زيد : طين طبخ حتى كان كالآجر ؛ ومنه أن سجّيلا اسم السماء الدنيا ؛ ذكره الهروي ؛ وحكاها الثعلبي عن أبي العالية ؛ وقال ابن عطية : وهذا ضعيف يرده وصفه بـ « منضود » . وعن عكرمة أنه بحر معلق في الهواء بين السماء والأرض منه نزلت الحجارة . وقيل : هي جبال في السماء ، وهي التي أشار الله تعالى إليها بقوله : « وَيَنْزِلُ مِنَ السَّمَاءِ مِنْ جِبَالٍ فِيهَا مِنْ بَرَدٍ » . وقيل : هو مما سجّل لهم أى كتب لهم أن يصيبهم ؛ فهو فى معنى سجّين ؛ قال الله تعالى : « وَمَا أَذْرَاكَ مَا سَجِّينٌ . كِتَابٌ مَرْقُومٌ » قاله الزجاج وأختره . وقيل : هو فعيل من أسجّلته أى أرسلته ؛ فكانها مرسلّة عليهم . وقيل : هو من أسجّلته إذا أعطيته ؛ فكانه عذاب أعطوه ؛ قال :

مَنْ يُسَاجِلْنِي يُسَاجِلْ مَا جَدًّا * يَمْلَأُ الدَّلُوَ إِلَى عَقْدِ الْكَرْبِ

(١) البيت للفضل بن عباس بن عتبة بن أبي لهب . وأصل المساجلة أن يستق ساقيان فيخرج كل واحد منهما في سجّله (دلوه) مثل ما يخرج الآخرفأيهما نكل فقد غلب ؛ ففرض به العرب مثلا للفاخرة . والكرّب الحبل الذى يشد على الدلو بعد المئين وهو الحبل الأول .

وقال أهل المعاني : السَّجِيل والسَّجِين الشديد من الحجر والضَّرب ؛ قال ابن مقبل :

وَرَجَلَةٌ يَضْرِبُونَ الْبَيْضَ ضَاحِيَةً ^(١) * ضَرْبًا تَوَاصَى بِهِ الْأَبْطَالُ سِجِينًا

(مَنْضُودٌ) قال ابن عباس : متتابع . وقال قتادة : نُضِد بعضها فوق بعض . وقال

الزبيعي : نُضِد بعضها على بعض حتى صار جسدا واحدا . وقال عكرمة : مصفوف . وقال

بعضهم مرصوص ؛ والمعنى متقارب . يقال : نُضِدَت المتاع واللبن إذا جعلت بعضها على

بعض ، فهو مَنْضُودٌ وَنَضِيدٌ وَنَضْدٌ ؛ قال :

* وَرَفَعْتَهُ إِلَى السَّجْفَيْنِ فَالْتَضِدَ ■

وقال أبو بكر الهذلي : مُعَدَّ ؛ أى هو مما أعدّه الله لأعدائه الظالمة . (مُسَوِّمَةٌ) أى معلمة ،

من السِّمَاءِ وهى العلامة ؛ أى كان عليها أمثال الخواتيم . وقيل : مكتوب على كل حجر رأس من

رُحْمٍ به ، وكانت لاتشا كل حجارة الأرض . وقال الفراء : زعموا أنها كانت مخططة بحمرة وسواد

فى بياض ، فذلك تسويمها . وقال كعب : كانت معلمة بياض وحمرة ، وقال الشاعر ^(٢) :

غَلَامٌ رَمَاهُ اللَّهُ بِالْحَسَنِ يَافِعًا * لَهُ سِيَمَاءٌ لَا تَشْقَى عَلَى الْبَصَرِ

و «مُسَوِّمَةٌ» من نعت حجارة . و «مَنْضُودٌ» من نعت «سَجِيل» . وفى قوله : (عِنْدَ

رَبِّكَ) دليل على أنها ليست من حجارة الأرض ؛ قاله الحسن . (وَمَا هِيَ مِنَ الظَّالِمِينَ بَبِيعِدٍ)

يعنى قوم لوط ؛ أى لم تكن تخطفهم . وقال مجاهد : يُرْهِب قريشا ؛ المعنى : ما الحجارة من

ظالمى قومك يا محمد ببعيد . وقال قتادة وعكرمة : يعنى ظالمى هذه الأمة ؛ والله ما أجار الله

منها ظالما بعد . وروى عن النبي صلى الله عليه وسلم أنه قال : "سيكون فى آخر أمتى قوم

يكتفى رجالهم بالرجال ونسأؤهم بالنساء فإذا كان ذلك فارتقبوا عذاب قوم لوط أن يرسل

الله عليهم حجارة من سَجِيل" ثم تلا رسول الله صلى الله عليه وسلم «وَمَا هِيَ مِنَ الظَّالِمِينَ

(١) وروى فى اللسان : (يضربون البيض عن عرض) .

(٢) البيت لأسيد بن عتقاء الفزاري يمدح عميلة حين قاسمه ماله ؛ وبعده :

كَأَنَّ الثَّرِيَاءَ عُلِقَتْ فَوْقَ نَحْرِهِ * وَفِي جِيدِهِ الشَّعْرَى وَفِي وَجْهِهِ الْقَمَرُ

وقوله : (له سيماء لا تشقى على البصر) أى يفرح به من يراه .

بِعِيدٍ . وفي رواية عنه عليه السلام " لا تذهب الليالي والأيام حتى تستحل هذه الأمة أدبار الرجال كما استحلوا أدبار النساء فتصيب طوائف هذه الأمة حجارة من ربك " . وقيل : المعنى ما هذه القرى من الظالمين ببعيد ؛ وهي بين الشام والمدينة . وجاء « ببعيد » مذكرا على معنى بمكان بعيد . وفي الحجارة التي أمطرت قولان : أحدهما - أنها أمطرت على المدن حين رفعها جبريل . الثاني - أنها أمطرت على من لم يكن في المدن من أهلها وكان خارجا عنها .

قوله تعالى : وَإِلَىٰ مَدِينٍ أَخَاهُمْ شُعَيْبًا ۚ قَالَ يَنْقُومَ اعْبُدُوا اللَّهَ مَا لَكُم مِّنْ إِلَٰهٍ غَيْرُهُ ۖ وَلَا تَنْقُصُوا الْمِكَالَ وَالْمِيزَانَ ۚ إِنِّي أَرَانُكُمْ بِخَيْرٍ وَإِنِّي أَخَافُ عَلَيْكُمْ عَذَابَ يَوْمٍ مُّحِيطٍ ﴿٨٤﴾ وَيَنْقُومَ أَوْفُوا الْمِكَالَ وَالْمِيزَانَ بِالْقِسْطِ ۚ وَلَا تَبْخُسُوا النَّاسَ أَمْشِيَاءَهُمْ وَلَا تَعْنُوا فِي الْأَرْضِ مُفْسِدِينَ ﴿٨٥﴾ بَقِيَتْ اللَّهُ خَيْرٌ لَّكُمْ إِن كُنتُمْ مُّؤْمِنِينَ وَمَا أَنَا عَلَيْكُمْ بِحَفِيظٍ ﴿٨٦﴾ قَالُوا يَشْعِيبُ أَصْلُكَ تَأْمُرُكَ أَنْ نَتْرَكَ مَا يَعْبُدُ آبَاؤُنَا أَوْ أَنْ نَفْعَلَ فِي أَمْوَالِنَا مَا نَشَاءُ إِنَّكَ لَأَنْتَ الْحَلِيمُ الرَّشِيدُ ﴿٨٧﴾ قَالَ يَنْقُومَ أَرَأَيْتُمْ إِنْ كُنْتُ عَلَىٰ بَيِّنَةٍ مِّن رَّبِّي وَرَزَقَنِي مِنْهُ رِزْقًا حَسَنًا وَمَا أُرِيدُ أَنْ أَخَالِفَكُمْ إِلَىٰ مَا أَنهَكُمْ عَنْهُ إِنْ أُرِيدُ إِلَّا الْإِصْلَاحَ مَا اسْتَطَعْتُ وَمَا تَوْفِيقِي إِلَّا بِاللَّهِ عَلَيْهِ تَوَكَّلْتُ وَإِلَيْهِ أُنِيبُ ﴿٨٨﴾ وَيَنْقُومَ لَا يَجْرِمَنَّكُمْ شِقَاقِي أَنْ يُصِيبَكُمْ مِثْلُ مَا أَصَابَ قَوْمَ نُوحٍ أَوْ قَوْمَ هُودٍ أَوْ قَوْمَ صَالِحٍ وَمَا قَوْمُ لُوطٍ مِّنكُمْ بِبَعِيدٍ ﴿٨٩﴾ وَاسْتَغْفِرُوا رَبَّكُمْ ثُمَّ تُوبُوا إِلَيْهِ إِنَّ رَبِّي رَحِيمٌ وَدُودٌ ﴿٩٠﴾ قَالُوا يَشْعِيبُ مَا نَفَقَهُ كَثِيرًا مِّمَّا تَقُولُ وَإِنَّا لَنَرُّكَ فِيْنَا ضَعِيفًا وَلَوْلَا رَهْطُكَ لَرَجَمْنَاكَ

وَمَا أَنْتَ عَلَيْنَا بَعِزٌّ ﴿٩١﴾ قَالَ يَقَوْمِ أَرَهْطَىٰ أَعْرُ عَلَيْكُمْ مِنْ اللَّهِ
وَأَتَّخِذْتُمُوهُ وَرَاءَكُمْ ظَهْرِيًّا إِنَّ رَبِّي بِمَا تَعْمَلُونَ مُحِيطٌ ﴿٩٢﴾ وَيَقَوْمِ
أَعْمَلُوا عَلَىٰ مَكَانَتِكُمْ إِنِّي عَمِلْتُ سَوْفَ تَعْلَمُونَ مَنْ يَأْتِيهِ عَذَابٌ يُحْزِيهِ
وَمَنْ هُوَ كَذِبٌ وَأَرْتَقِبُوا إِنِّي مَعَكُمْ رَقِيبٌ ﴿٩٣﴾ وَلَمَّا جَاءَ أَمْرُنَا نَجَّيْنَا
شُعَيْبًا وَالَّذِينَ آمَنُوا مَعَهُ بِرَحْمَةٍ مِنَّا وَأَخَذَتِ الَّذِينَ ظَلَمُوا الصَّيْحَةَ
فَأَصْبَحُوا فِي دِيارِهِمْ جَثَمِينَ ﴿٩٤﴾ كَأَن لَّمْ يَغْنَوْا فِيهَا أَلَا بُعْدًا لِّمَدِينٍ
كَمَا بَعَدَتْ ثَمُودُ ﴿٩٥﴾

قوله تعالى : ﴿ وَإِلَىٰ مَدِينٍ آخَاهُمْ شُعَيْبًا ﴾ أى وأرسلنا إلى مدین ، ومدین هم قوم شعيب . وفى تسميتهم بذلك قولان : أحدهما — أنهم بنو مدین بن إبراهيم ؛ فقليل : مدین والمراد بنو مدین . كما يقال مضر والمراد بنو مضر . الثانى — أنه اسم مدینتهم ، فنسبوا إليها . قال النحاس : لا ينصرف مدین لأنه اسم مدينة ؛ وقد تقدم فى « الأعراف » ^(١) هذا المعنى وزيادة . ﴿ قَالَ يَا قَوْمِ اعْبُدُوا اللَّهَ مَا لَكُمْ مِنْ إِلَهٍ غَيْرُهُ ﴾ تقدم . ﴿ وَلَا تَنْقُصُوا إِلِيمَنَّا ﴾ وآل عمران كانوا مع كفرهم أهل بنحس وتطفيف ؛ كان إذا جاءهم البائع بالطعام أخذوا بكل زائد ، وأستوفوا بغاية ما يقدرون وظلموا ؛ وإن جاءهم مشتري للطعام باعوه بكل ناقص ، وشحوا له بغاية ما يقدرين ؛ فأمروا بالإيمان إقلاعا عن الشرك ، وبالوفاء نهيا عن التطفيف . ﴿ إِنِّي أَرَأَيْتُمْ يَخْشَوْنَ ﴾ أى فى سعة من الرزق ، وكثرة من النعم . وقال الحسن : كان سمرهم رخيصة . ﴿ وَإِنِّي أَخَافُ عَلَيْكُمْ عَذَابَ يَوْمٍ مُحِيطٍ ﴾ وصف اليوم بالإحاطة ، وأراد وصف ذلك اليوم بالإحاطة بهم ؛ فإن يوم العذاب إذا أحاط بهم فقد أحاط العذاب بهم ، وهو كقولك : يوم شديد ؛ أى شديد حره . وأختلف فى ذلك العذاب ؛ فقليل : هو عذاب النار فى الآخرة .

وقيل : عذاب الاستئصال في الدنيا . وقيل : غلاء السعير؛ روى معناه عن ابن عباس .
وفي الحديث عن النبي صلى الله عليه وسلم : " ما أظهر قوم البخس في المكيال والميزان
إلا آتاهم الله بالفحط والغلاء " . وقد تقدم .

قوله تعالى : (وَيَا قَوْمِ أَوْفُوا الْكَيْلَ وَالْمِيزَانَ بِالْقِسْطِ) أمر بالإيفاء بعد أن نهى عن
التطفيف تأكيداً . والإيفاء الإتمام . ■ بالقسط أي بالعدل والحق ، والمقصود أن يصل
كل ذى نصيب إلى نصيبه ؛ وليس يريد إيفاء المكيل والموزون لأنه لم يقل : أوفوا بالمكيال
والميزان ؛ بل أراد لا تنقصوا حجم المكيال عن المعهود ، وكذا الصنجات . (وَلَا تَجَسَّسُوا النَّاسَ
أَشْيَاءَهُمْ) أي لا تنقصوهم مما استحقوه شيئاً . (وَلَا تَعْتُوا فِي الْأَرْضِ مُفْسِدِينَ) بين أن
الخيانة في المكيال والميزان مبالغة في الفساد في الأرض ؛ وقد مضى في ■ الأعراف زيادة
لهذا ، والحمد لله .

قوله تعالى : (بَقِيَّةُ اللَّهِ خَيْرٌ لَّكُمْ) أي ما يبقيه الله لكم بعد إيفاء الحقوق بالقسط أكثر
بركة ، وأحمد عاقبة مما تبقونه أنتم لأنفسكم من فضل التطفيف بالتجبر والظلم ؛ قال معناه الطبري
وغیره . وقال مجاهد : « بَقِيَّةُ اللَّهِ خَيْرٌ لَّكُمْ » يريد طاعته . وقال الزبيدي : وصية الله . وقال
الفراء : مراقبة الله . بن زيد : رحمة الله . قتادة والحسن : حظكم من ربكم خير لكم . وقال
ابن عباس : رزق الله خير لكم . (إِنْ كُنْتُمْ مُؤْمِنِينَ) شرط هذا لأنهم إنما يعرفون صحة هذا
إن كانوا مؤمنين . وقيل : يحتمل أنهم كانوا يعترفون بأن الله خالقهم فطابهم بهذا . (وَمَا أَنَا
عَلَيْكُمْ بِحَفِيفٍ) أي رقيب أرقبكم عند كيلكم ووزنكم ؛ أي لا يمكنني شهود كل معاملة تصدر
منكم حتى أواخذكم بإيفاء الحق . وقيل : أي لا يتبها لي أن أحفظكم من إزالة نعم الله عليكم
بمعاصيكم .

قوله تعالى : (قَالُوا يَا شُعَيْبُ أَصْلَوَاتِكَ) وقرئ « أَصْلَاتُكَ » من غير جمع . (تَأْمُرُكَ أَنْ
تَتْرَكَ مَا يَعْبُدُ آبَاؤُنَا) « أَنْ » في موضع تفسير ؛ قال الكسائي : موضعها خفض على إضمار الباء .

وروى أن شعيبا عليه السلام كان كثير الصلاة، مواظبا على العبادة فرضها ونفلها ويقول : الصلاة تنهى عن الفحشاء والمنكر؛ فلما أمرهم ونهاهم عيروه بما رآه يستمر عليه من كثرة الصلاة، واستهزؤا به فقالوا ما أخبر الله عنهم . وقيل : إن الصلاة هنا بمعنى القراءة ؛ قاله سفيان عن الأعمش ، أى قراءة تك تأمرك ؛ ودل هذا على أنهم كانوا كفارا . وقال الحسن : لم يبعث الله نبيا إلا فرض عليه الصلاة والزكاة . (أَوْ أَنَّ نَفْعَلَ فِي أَمْوَالِنَا مَا نَشَاءُ) زعم الفراء أن التقدير: أو تنهانا أن نفعل في أموالنا ما نشاء . وقرأ السلمي والضحاك ابن قيس «أو أن تفعل في أموالنا ما نشاء» بالتاء في الفعلين ، والمعنى : ما نشاء أنت يا شعيب . وقال النحاس : «أو أن» على هذه القراءة معطوفة على «أن» الأولى . وروى عن زيد بن أسلم أنه قال : كان مما نهاهم عنه حذف^(١) الدراهم . وقيل : معنى «أو أن نفعل في أموالنا ما نشاء» إذا تراضينا فيما بيننا بالبخس فلم تمنعنا منه ؟ ! . (إِنَّكَ لَأَنْتَ الْحَلِيمُ الرَّشِيدُ) يعنون عند نفسك بزعمك ؛ ومثله في صفة أبي جهل : «ذق إنك أنت العزيز الكريم» أى عند نفسك بزعمك . وقيل : قالوه على وجه الاستهزاء والسخرية ، قاله قتادة . ومنه قولهم للخبثي : أبو البيضاء ، ولا بيض أبو الجحون ؛ ومنه قول خزنة جهنم لأبي جهل : «ذُقْ إِنَّكَ أَنْتَ الْعَزِيزُ الْكَرِيمُ» . وقال سفيان بن عيينة : العرب تصف الشيء بضده للتطير والتفاؤل ؛ كما قيل للديع سليم ، وللغلاة مفازة . وقيل : هو تعريض أرادوا به السب ؛ وأحسن من هذا كله ، ويدل ما قبله على صحته ، أى إنك أنت الحليم الرشيد حقا ، فكيف تأمرنا أن نترك ما يعبد آباؤنا ! ويدل عليه «أصلاتك تأمرك أن تترك ما يعبد آباؤنا» أنكروا لما رأوا من كثرة صلاته وعبادته ، وأنه حليم رشيد بأن يكون يأمرهم بترك ما كان يعبد آباؤهم ، وبعده أيضا ما يدل عليه «قَالَ يَأْقَوْمُ أَرَأَيْتُمْ إِنْ كُنْتُ عَلَى بَيْنَةٍ مِنْ رَبِّي وَرَزَقْنِي مِنْهُ رِزْقًا حَسَنًا» أى أفلا أنهاكم عن الضلال ؟ ! وهذا كله يدل على أنهم قالوه على وجه الحقيقة ، وأنه اعتقادهم فيه . ويشبه هذا المعنى قول اليهود من بنى قريظة للنبي صلى الله عليه وسلم حين قال لهم : «يا إخوة الفردة» فقالوا : يا محمد ما علمناك جهولا ! .

(١) حذف الشيء قطعه من أطرافه . (٢) الجحون هنا الأسود .

مسئلة - قال أهل التفسير: كان مما ينهاهم عنه، وعذبوا لأجله قطع الدنانير والدرهم؛ كانوا يقرضون من أطراف الصحاح لتفضل لهم القراض، وكانوا يتعاملون على الصحاح عداً، وعلى المقروضة وزناً، وكانوا يخسون في الوزن. وقال ابن وهب قال مالك: كانوا يكسرون الدنانير والدرهم، وكذلك قال جماعة من المفسرين المتقدمين كسعيد بن المسيب، وزيد بن أسلم وغيرهما؛ وكسرها ذنب عظيم. وفي كتاب أبي داود عن علقمة بن عبد الله عن أبيه قال: نهى رسول الله صلى الله عليه وسلم أن تكسر سكة المسلمين الجائزة بينهم إلا من بأس؛ فإنها إذا كانت صحاحاً قام معناها، وظهرت فائدتها، وإذا كسرت صارت سبلة، وبطلت منها الفائدة؛ فأضر ذلك بالناس، ولذلك حرم. وقد قيل في تأويل قوله تعالى: «وكان في المدينة تسعة رهط يفسدون في الأرض ولا يصلحون» أنهم كانوا يكسرون الدرهم؛ قاله زيد بن أسلم. قال أبو عمر بن عبد البر: زعموا أنه لم يكن بالمدينة أعلم بتأويل القرآن من زيد بن أسلم بعد محمد بن كعب القرظي.

مسئلة: قال أصبغ قال عبد الرحمن بن القاسم بن خالد بن جنادة مولى زيد بن الحارث العتيق: من كسرها لم تقبل شهادته، وإن اعتذر بالجهالة لم يعذر، وليس هذا موضع عذر؛ قال ابن العربي: أما قوله: لم تقبل شهادته فلا أنه أتى كبيرة، والكبائر تسقط العدالة دون الصغائر؛ وأما قوله: لا يقبل عذره بالجهالة في هذا فلا أنه أمر بين لا يخفى على أحد، وإنما يقبل العذر إذا ظهر الصدق فيه، أو خفي وجه الصدق فيه، وكان الله أعلم به من العبد؛ كما قال مالك.

مسئلة: إذا كان هذا معصية وفساداً ترد به الشهادة فإنه يعاقب من فعل ذلك. ومروءة ابن المسيب رجل قد جلد فقال: ما هذا؟ قال: رجل يقطع الدنانير والدرهم؛ قال ابن المسيب: هذا من الفساد في الأرض؛ ولم ينكر جلده؛ ونحوه عن سفيان. وقال أبو عبد الرحمن النجيب: كنت قاعداً عند عمر بن عبد العزيز وهو إذ ذاك أمير المدينة فأتني رجل وقد شهد عليه فضربه وحلقه، وأمر فطيف به، وأمره أن يقول: هذا جزء من يقطع

الدرهم ؛ ثم أمر أن يُرد إليه ؛ فقال : إنه لم يمنعني أن أقطع يدك إلا أني لم أكن تقدمت في ذلك قبل اليوم ، وقد تقدمت في ذلك فمن شاء فليقطع . قال القاضي أبو بكر بن العربي : أما أدبه بالسوط فلا كلام فيه ، وأما حلقه فقد فعله عمر ؛ وقد كنت أيام الحكم أضرب وأحلق ، وإنما كنت أفعل ذلك بمن يرى شعره عوناً له على المعصية ، وطريقاً إلى التجمل به في الفساد ، وهذا هو الواجب في كل طريق للمعصية ، أن يقطع إذا كان غير مؤثر في البدن ، وأما قطع يده وإنما أخذ ذلك عمر من فصل السرقة ؛ وذلك أن قرض الدرهم غير كسرها ، فإن الكسر إفساد الوصف ، والقرض تنقيص للقدر ، فهو أخذ مال على جهة الاختفاء ؛ فإن قيل : أليس الحرز أصلاً في القطع ؟ قلنا : يحتمل أن يكون عمر يرى أن تهيتها للفصل بين الخلق ديناراً أو درهماً حرزها ، وحرز كل شيء على قدر حاله ؛ وقد أنفذ ذلك ابن الزبير ، وقطع يد رجل في قطع الدينار والدرهم . وقد قال علماءنا المالكية : إن الدينار والدرهم خواتيم الله عليهما اسمه ؛ ولو قطع على قول أهل التأويل من كسر خاتمة الله كان أهلاً لذلك ، أو من كسر خاتم سلطان عليه اسمه أذب ؛ وخاتم الله تقضى به الحوائج فلا يستويان في العقوبة . قال ابن العربي : وأرى أن يقطع في قرضها دون كسرها ، وقد كنت أفعل ذلك أيام توليت الحكم ، إلا أني كنت محفوفاً بالجهال ، فلم أجب بسبب المقال للحسدة الضلال ، فمن قدر عليه يوماً من أهل الحق فليفعله أحسباً لله تعالى .

قوله تعالى : ﴿ قَالَ يَا قَوْمِ أَرَأَيْتُمْ إِن كُنتُمْ عَلَىٰ بَيْتَةٍ مِّن رَّبِّي ﴾ تقدم . ﴿ وَرَزَقْنِي مِنْهُ رِزْقًا حَسَنًا ﴾ أى واسعا حلالاً ؛ وكان شعيب عليه السلام كثير المال ؛ قاله ابن عباس وغيره . وقيل : أراد به الهدى والتوفيق ، والعلم والمعرفة ؛ وفي الكلام حذف ، وهو ما ذكرناه ؛ أى أفلا أنها كم عن الضلال ! وقيل : المعنى « أرايتم إن كنت على بيعة من ربي » أتبع الضلال . وقيل : المعنى « أرايتم إن كنت على بيعة من ربي » أتا مروني بالعصيان في البخس والتطفيف ، وقد أغنانى الله . ﴿ وَمَا أُرِيدُ أَنْ أَخَافَكُمْ ﴾ في موضع نصب بـ « ما أريد » . ﴿ إِلَىٰ مَا أَنهَاكُم عَنْهُ ﴾ أى ليس أنها كم عن شيء وأرتكبه ، كما لا أترك ما أمرتكم به . ﴿ إِن أُرِيدُ إِلَّا الْإِصْلَاحَ

مَا أَسْتَطَعْتُ ﴿ أَى مَا أُرِيد إِلَّا فَعَلَ الصَّلَاحُ ؛ أَى أَنْ تَصْلَحُوا دُنْيَاكُمْ بِالْعَدْلِ ، وَأَخْرَجَكُمْ بِالْعِبَادَةِ ؛ وَقَالَ : « مَا أَسْتَطَعْتُ » لِأَنَّ الْأَسْتَطَاعَةَ مِنْ شُرُوطِ الْفِعْلِ دُونَ الْإِرَادَةِ . وَ « مَا » مُصَدِّرِيَّةٌ ؛ أَى إِنْ أُرِيدَ إِلَّا الْإِصْلَاحُ جَهْدِيَّ وَاسْتَطَاعَتِي . ﴿ وَمَا تَوْفِيقِي ﴾ أَى رَشْدِي ، وَالتَّوْفِيقُ الرِّشْدُ . ﴿ إِلَّا بِاللَّهِ عَلَيْهِ تَوَكَّلْتُ ﴾ أَى اعْتَمَدْتُ . ﴿ وَإِلَيْهِ أُنِيبُ ﴾ أَى أَرْجِعُ فِيمَا يَنْزِلُ بِي مِنْ جَمِيعِ النَّوَائِبِ . وَقِيلَ : إِلَيْهِ أَرْجِعُ فِي الْآخِرَةِ . وَقِيلَ : إِنَّ الْإِنَابَةَ الدَّعَاءُ ؛ وَمَعْنَاهُ وَلَهُ أَدْعُو .

قوله تعالى : ﴿ وَيَا قَوْمِ لَا يَجْرِمَنَّكُمْ ﴾ وقرأ يحيى بن وثاب « يُجْرِمَنَّكُمْ » . ﴿ شِقَاقِي ﴾ فِي مَوْضِعِ رَفْعٍ . ﴿ أَنْ يُصِيبَكُمْ ﴾ فِي مَوْضِعِ نَصْبٍ ؛ أَى لَا يَحْمِلَنَّكُمْ مَعَادَاتِي عَلَى تَرْكِ الْإِيمَانِ فَيُصِيبَكُمْ مَا أَصَابَ الْكُفَّارَ ؛ قَالَهُ الْحَسَنُ وَقَتَادَةُ . وَقِيلَ : لَا يَكْسِبَنَّكُمْ شِقَاقِي لِإِصَابَتِكُمُ الْعَذَابَ ، كَمَا أَصَابَ مَنْ كَانَ قَبْلَكُمْ ؛ قَالَهُ الزَّجَاجُ . وَقَدْ تَقَدَّمَ مَعْنَى « يُجْرِمَنَّكُمْ » فِي « الْمَسَائِلَةِ » (١) وَ « الشَّقَاقِ » فِي « الْبَقَرَةِ » (٢) وَهُوَ هُنَا بِمَعْنَى الْعِدَاوَةِ ؛ قَالَهُ السَّدْيُ ؛ وَمِنْهُ قَوْلُ الْأَخْطَلِ :
أَلَا مَنْ مُبْلَغَ عَنِّي رَسُولًا (٣) * فَكَيْفَ وَجَدْتُمْ طَعْمَ الشَّقَاقِ

وقال الحسن : إضرارى . وقال قتادة : فراقى . ﴿ وَمَا قَوْمٌ لَوْطٌ مِنْكُمْ بَعِيدٌ ﴾ وَذَلِكَ أَنَّهُمْ كَانُوا حَدِيثِي عَهْدَ بَهْلَاكِ قَوْمِ لُوطٍ . وَقِيلَ : وَمَا دِيَارُ قَوْمِ لُوطٍ مِنْكُمْ بِبَعِيدٍ ؛ أَى بِمَكَانٍ بَعِيدٍ ؛ فَلِذَلِكَ وَحَدَّ الْبَعِيدُ . قَالَ الْكَسَايُ : أَى دَوْرَهُمْ فِي دَوْرِكُمْ .

قوله تعالى : ﴿ وَاسْتَغْفِرُوا رَبَّكُمْ ثُمَّ تُوبُوا إِلَيْهِ ﴾ تَقَدَّمَ . ﴿ إِنَّ رَبِّي رَحِيمٌ وَدُودٌ ﴾ أَسْمَانُ مِنْ أَسْمَائِهِ سُبْحَانَهُ ، وَقَدْ بَيَّنَّا هُمَا فِي كِتَابِ « الْأَسْنَى فِي شَرْحِ الْأَسْمَاءِ الْحُسْنَى » . قَالَ الْجَوْهَرِيُّ : وَدِدْتُ الرَّجُلَ أَوَدَّهُ وَذَا إِذَا أَحَبَبْتَهُ ، وَالْوُدُودُ الْمَحَبَّةُ ، وَالْوُدُّ وَالْوَدَّةُ وَالْمُودَّةُ الْمَحَبَّةُ . وَرَوَى عَنِ النَّبِيِّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ أَنَّهُ كَانَ إِذَا ذَكَرَ شَعْبِيًّا قَالَ : « ذَاكَ خَطِيبُ الْأَنْبِيَاءِ » .

(١) راجع ج ٦ ص ٤ وما بعدها طبعة أولى أو ثانية . (٢) راجع ج ٢ ص ١٤٣ طبعة ثانية .

(٣) الرسول هنا بمعنى الرسالة .

قوله تعالى : ﴿ قَالُوا يَا شُعَيْبُ مَا نَفَقَهُ كَثِيرًا مِّمَّا تَقُولُ ﴾ أى ما نفهم ؛ لأنك تحملنا على أمور غائبة من البعث والنشور ، وتعظنا بما لا عهد لنا بمثله . وقيل : قالوا ذلك إعراضا عن سماعه ، واحتقارا لكلامه ؛ يقال : فقه يفقه إذا فهم فقهها ؛ وحكى الكسائى فقه فقهها^(١) وفقهها إذا صار فقيها . ﴿ وَإِنَّا لَنَرَاكَ فِينَا ضَعِيفًا ﴾ قيل : إنه كان مصابا ببصره ؛ قاله سعيد ابن جبير وقتادة . وقيل : كان ضعيف البصر ؛ قاله الثورى ، وحكى عنه النحاس مثل قول سعيد بن جبير وقتادة . قال النحاس : وحكى أهل اللغة أن جبر تقول للأعمى ضعيف ؛ أى قد ضعف بذهاب بصره ؛ كما يقال له ضرير ؛ أى قد ضر بذهاب بصره ؛ كما يقال له : مكفوف ؛ أى قد كف عن النظر بذهاب بصره . قال الحسن : معناه مهين . وقيل : المعنى ضعيف البدن ؛ حكاه على بن عيسى . وقال السدى : وحيدا ليس لك جند وأعوان تقدر بها على مخالفتنا . وقيل : قليل المعرفة بمصالح الدنيا وسياسة أهلها . « وضعيفا » نصب على الحال . ﴿ وَلَوْلَا رَهْطُكَ ﴾ رفع بالابتداء ؛ ورهط الرجل عشيرته الذى يستند إليهم ويتقوى بهم ؛ ومنه الراهطاء لجحر الأربوع ؛ لأنه يتوثق به ويخبأ فيه ولده . ومعنى ﴿ لَرَجْمَاكَ ﴾ لقتلناك بالزجم ، وكانوا إذا قتلوا إنسانا رجموه بالحجارة ، وكان رهطه من أهل ملتهم . وقيل : معنى « لَرَجْمَاكَ » لشتمناك ؛ ومنه قول الجعدى :

تراجنا بمتر القول حتى * نصير كأننا فرسا رهان

والرجم أيضا اللعن ؛ ومنه الشيطان الرجيم . ﴿ وَمَا أَنْتَ عَلَيْنَا بَعِيزٌ ﴾ أى ما أنت علينا بغالب ولا قاهر ولا ممتنع .

قوله تعالى : ﴿ قَالَ يَا قَوْمِ أَرَهْطِي ﴾ « أرهطى » رفع بالابتداء ؛ والمعنى أرهطى فى قلوبكم ﴿ أَعَزُّ عَلَيْكُمْ مِنَ اللَّهِ ﴾ وأعظم وأجل وهو يملككم . ﴿ وَأَتَّخِذُكُمْ وَرَاءَ كُمُ ظَهْرِيًّا ﴾ أى اتخذتم ما جئتم به من أمر الله ظهريا ؛ أى جعلتموه وراء ظهوركم ، وامتنعتم من قتلى مخافة قومي ؛

(١) عبارة الأصول هنا مضطربة ، وصوبت عن كتب اللغة ؛ وعبارة الأصل : فقه يفقه إذا فهم فقهها وفقهها ،

وحكى الكسائى فقهها ، وفقه فقهها إذا صار فقيها .

يقال : جعلت أمر^(١) يظهر إذا قصرت فيه ، وقد مضى في «البقرة» . (إِنَّ رَبِّي بِمَا تَعْمَلُونَ) أي من الكفر والمعصية . (مُحِيطٌ) أي عليم . وقيل : حفيظ .

قوله تعالى : (وَيَا قَوْمِ اعْمَلُوا عَلَى مَكَانَتِكُمْ إِنِّي عَامِلٌ سَوْفَ تَعْلَمُونَ) تهديد ووعد ؛ وقد تقدم في «الأَنْعَام» . (مَنْ يَأْتِيهِ عَذَابٌ يُخْزِيهِ) أي يهلكه . و «من» في موضع نصب ، مثل «يَعْلَمُ الْمُفْسِدُ مِنَ الْمُصْلِحِ» . (وَمَنْ هُوَ كَاذِبٌ) عطف عليها . وقيل : أي وسوف تعلمون من هو كاذب منا . وقيل : في محل رفع ؛ تقديره : ويخزي من هو كاذب . وقيل : تقديره ومن هو كاذب فسيعلم كذبه ، ويذوق وبال أمره . وزعم الفراء أنهم إنما جاءوا بـ «هو» في «ومن هو كاذب» لأنهم لا يقولون مَنْ قائم ؛ إنما يقولون : مَنْ قام ، وَمَنْ يقوم ، وَمَنْ القائم ؛ فزادوا «هو» ليكون جملة تقوم مقام فَعْلٍ وَيَفْعَلُ . قال النحاس : ويدل على خلاف هذا قوله^(٢) :

مَنْ رَسُولِي إِلَى الثَّرَيَّا يَأْنِي ■ ضِغْتُ دَرْمًا يَهْجِرُهَا وَالْكِتَابِ

(وَأَرْتَقِبُوا إِنِّي مَعَكُمْ رَقِيبٌ) أي آنتظروا العذاب والسَّخْطَةَ ، فإنى منتظر النصر والرحمة .

قوله تعالى : (وَلَمَّا جَاءَ أَمْرُنَا) قيل : صاح بهم جبريل صيحة فخرجت أرواحهم من أجسادهم . (نَجَّيْنَا شُعَيْبًا وَالَّذِينَ آمَنُوا مَعَهُ بِرَحْمَةٍ مِنَّا وَأَخَذَتِ الَّذِينَ ظَلَمُوا الصَّيْحَةَ) أي صيحة جبريل . وأنت الفعل على لفظ الصيحة ، وقال في قصة صالح : «وأخذ الذين ظلموا الصيحة» فذكر على معنى الصياح . قال ابن عباس : ما أهلك الله أمتين بعذاب واحد إلا قوم صالح وقوم شعيب ، أهلكهم الله بالصيحة ؛ غير أن قوم صالح أخذتهم الصيحة من تحتهم ، وقوم شعيب أخذتهم الصيحة من فوقهم . (فَأَصْبَحُوا فِي دِيَارِهِمْ جَاثِمِينَ . كَانُوا لَمْ يَفْتَنُوا فِيهَا إِلَّا بَعْدًا لِلَّذِينَ كَانُوا بَعْدَتْ ثَمُودُ) تقدم معناه . وحكى الكسائي أن أبا عبد الرحمن السلمي قرأ «كما بعدت ثمود» بضم العين . قال النحاس : المعروف في اللغة أنه يقال بعد

(١) راجع ج ٢ ص ٤٠ طبعة ثانية .

(٢) راجع ج ٧ ص ٨٩ طبعة أولى أو ثانية .

(٣) هو عمر بن أبي ربيعة .

يَبْعَدُ بَعْدًا وَبُعْدًا إِذَا هَلَكَ . وقال المهدوي : من ضم العين من «بعدت» فهي لغة تستعمل في الخير والشر، ومصدرها البُعد ؛ وبعدت تستعمل في الشر خاصة ؛ يقال : بَعْدَ يَبْعَدُ بَعْدًا ؛ فالبعد على قراءة الجماعة بمعنى اللعنة ؛ وقد يجتمع معنى اللغتين لتقاربهما في المعنى ؛ فيكون مما جاء مصدره على غير لفظه لتقارب المعاني .

قوله تعالى : وَلَقَدْ أَرْسَلْنَا مُوسَى بِآيَاتِنَا وَسُلْطَانٍ مُبِينٍ ٩٦ إِلَىٰ فِرْعَوْنَ وَمَلَئِهِ فَاتَّبَعُوا أَمْرَ فِرْعَوْنَ وَمَا أَمْرُ فِرْعَوْنَ بِرَشِيدٍ ٩٧ يَقْدُمُ قَوْمَهُ يَوْمَ الْقِيَامَةِ فَأَوْرَدَهُمُ النَّارَ وَبِئْسَ الْوَرْدُ الْمَوْرُودُ ٩٨ وَأَتَّبَعُوا فِي هَذِهِ لَعْنَةً وَيَوْمَ الْقِيَامَةِ بِئْسَ الرَّفْدُ الْمَرْفُودُ ٩٩

قوله تعالى : (وَلَقَدْ أَرْسَلْنَا مُوسَى بِآيَاتِنَا) بين أنه أتبع النبي النبي لإقامة الحجّة ، وإزاحة كل علة « يَا أَيُّهَا النَّاسُ » أي بالتوراة . وقيل : بالمعجزات . (وَسُلْطَانٍ مُبِينٍ) أي حجة بينه ؛ يعني العصا . وقد مضى في « آل عمران » معنى السلطان واشتقاقه فلا معنى للإعادة . (إِلَىٰ فِرْعَوْنَ وَمَلَئِهِ فَاتَّبَعُوا أَمْرَ فِرْعَوْنَ) أي شأنه وحاله ، حتى آخذوه إلها ، وخالفوا أمر الله تعالى . (وَمَا أَمْرُ فِرْعَوْنَ بِرَشِيدٍ) أي بسديد يؤدي إلى صواب . وقيل : « برشيد » أي بمرشد إلى خير .

قوله تعالى : (يَقْدُمُ قَوْمَهُ يَوْمَ الْقِيَامَةِ) يعني أنه يتقدمهم إلى النار إذ هو رئيسهم . يقال : قَدَمَهُمْ يَقْدُمُهُمْ قَدَمًا وَقُدُومًا إِذَا تَقَدَّمَهُمْ . (فَأَوْرَدَهُمُ النَّارَ) أي أدخلهم فيها . ذُكِرَ بلفظ الماضي ؛ والمعنى فيوردتهم النار ؛ وما تحقق وجوده فكأنه كائن ؛ فلهذا يعبر عن المستقبل بالماضي . (وَبِئْسَ الْوَرْدُ الْمَوْرُودُ) أي بئس المدخل المدخول ؛ ولم يقل بئست لأن الكلام يرجع إلى المورود ؛ وهو كما تقول : نعم المنزل دارك ، ونعمت المنزل دارك . والمورود الماء الذي يورد ، والموضع الذي يورد ؛ وهو بمعنى المفعول .

قوله تعالى: ﴿وَاتَّبِعُوا فِي هَذِهِ لَعْنَةً﴾ أى فى الدنيا . (وَيَوْمَ الْقِيَامَةِ) أى ولعنة يوم القيامة ؛ وقد تقدم هذا المعنى . (يُسْ أَرْفُدُ الْمَرْفُودُ) حكى الكسائى وأبو عبيدة : رَفَدْتُهُ أَرَفِدُهُ رَفْدًا ؛ أى أعتته وأعطيته . وأسم العطية الرَفْد ؛ أى بئس العطاء والإعانة . والرَفْد أيضا القدح الضخم ؛ قاله الجوهري ، والتقدير : بئس الرَفْد رَفْد المرفود . وذكر المساوردى أن الرَفْد بفتح الراء القدح ، والرَفْد بكسرهما ما فى القدح من الشراب ؛ حكى ذلك عن الأصمعى ؛ فكأنه ذم بذلك ما يسقونه فى النار . وقيل : إن الرَفْد الزيادة ؛ أى بئس ما يرفدون به بعد الغرق النار ؛ قاله الكلبي .

قوله تعالى : ذَلِكَ مِنْ أَنْبَاءِ الْقُرَى نَقُصُّهُ عَلَيْكَ مِنْهَا قَامٌ وَحَصِيدٌ ﴿١٠٠﴾ وَمَا ظَلَمْنَاهُمْ وَلَكِنْ ظَلَمُوا أَنْفُسَهُمْ فَمَا أَغْنَتْ عَنْهُمْ آلِهَتُهُمُ الَّتِي يَدْعُونَ مِنْ دُونِ اللَّهِ مِنْ شَيْءٍ لَمَّا جَاءَ أَمْرُ رَبِّكَ وَمَا زَادُوهُمْ غَيْرَ تَتْسِيلٍ ﴿١٠١﴾ وَكَذَلِكَ أَخْذُ رَبِّكَ إِذَا أَخَذَ الْقُرَى وَهِيَ ظَالِمَةٌ إِنَّ أَخْذَهُ أَلِيمٌ شَدِيدٌ ﴿١٠٢﴾ إِنَّ فِي ذَلِكَ لَآيَةً لِمَنْ خَافَ عَذَابَ الْآخِرَةِ ذَلِكَ يَوْمٌ مَجْمُوعٌ لَهُ النَّاسُ وَذَلِكَ يَوْمٌ مَشْهُودٌ ﴿١٠٣﴾ وَمَا نُؤَخِّرُهُ إِلَّا لِأَجَلٍ مَعْدُودٍ ﴿١٠٤﴾ يَوْمَ يَأْتِ لَا تَكَلَّمُ نَفْسٌ إِلَّا بِإِذْنِهِ فَنُفِثَتْ شَقِيٌّ وَسَعِيدٌ ﴿١٠٥﴾ فَأَمَّا الَّذِينَ شَقُوا فِي النَّارِ لَهُمْ فِيهَا زَفِيرٌ وَشَهِيقٌ ﴿١٠٦﴾ خَالِدِينَ فِيهَا مَا دَامَتِ السَّمَوَاتُ وَالْأَرْضُ إِلَّا مَا شَاءَ رَبُّكَ إِنَّ رَبَّكَ فَعَّالٌ لَمَّا يُرِيدُ ﴿١٠٧﴾ وَأَمَّا الَّذِينَ سَعِدُوا فِي الْآخِرَةِ خَالِدِينَ فِيهَا مَا دَامَتِ السَّمَوَاتُ وَالْأَرْضُ إِلَّا مَا شَاءَ رَبُّكَ عَطَاءٌ غَيْرَ مَجْذُودٍ ﴿١٠٨﴾ فَلَا تَكُ فِي مِرْيَةٍ مِمَّا يَعْبُدُ هَؤُلَاءِ مَا يَعْبُدُونَ إِلَّا كَمَا يَعْبُدُ آبَاؤُهُمْ مِنْ قَبْلُ وَإِنَّا لَمُوفُونَ نَصِيحُهُمْ غَيْرَ مَنْقُوصٍ ﴿١٠٩﴾

قوله تعالى : ﴿ ذَلِكْ مِنْ أَنْبَاءِ الْقُرَى نَقُصُّهُ عَلَيْكَ ﴾ «ذلك» رفع على إضمار مبتدأ، أى الأمر ذلك . وإن شئت بالابتداء، والمعنى : ذلك النبا المتقدم من أنباء القرى نقصه عليك . ﴿ مِنْهَا قَائِمٌ وَحَصِيدٌ ﴾ قال قتادة : القائم ما كان خاويا على عروشه، والحصيد ما لا أثر له . وقيل : القائم العامر، والحصيد الخراب، قاله ابن عباس . وقال مجاهد : قائم خاوية على عروشها . وحصيد مستأصل، يعنى محصودا كالزرع إذا حصده، قال الشاعر :
والناس في قسَمِ المنيّة بينهم * كالزّرع منه قائمٌ وحصيدٌ
(١)

وقال آخر :

إنما نحن مثلُ خامةٍ زرعٍ * فتى يأتى يأتٍ مُحْتَصِدُهُ

قال الأخفش سعيد : حصيد أى محصود، وجمعه حصدى وحصاد مثل مريض ومرضى؛ قال : يكون فيمن يعقل حصدى، مثل قتيل وقتلى . ﴿ وَمَا ظَلَمْنَاهُمْ ﴾ أصل الظلم فى اللغة وضع الشيء فى غير موضعه، وقد تقدم فى « البقرة » مستوفى . ﴿ وَلَكِنْ ظَلَمُوا أَنْفُسَهُمْ ﴾ (٢) بالكفر والمعاصى . وحكى سيبويه أنه يقال : ظلم إياه . ﴿ فَمَا أَغْنَتْ ﴾ أى دفعت . ﴿ عَنْهُمْ آلِهَتُهُمُ الَّتِي يَدْعُونَ مِنْ دُونِ اللَّهِ مِنْ شَيْءٍ ﴾ فى الكلام حذف؛ أى التى كانوا يدعون؛ أى يعبدون . ﴿ لَمَّا جَاءَ أَمْرُ رَبِّكَ وَمَا زَادُوهُمْ غَيْرَ تَتْبِيبٍ ﴾ أى غير تخسير؛ قاله مجاهد وقاتدة .
وقال لبيد :

فلقد بليت وكل صاحب جدية ■ ليلى يعود وذاكم التبييب

والتبائب الهلاك والخسران، وفيه إضمار؛ أى ما زادتهم عبادة الأصنام، فحذف المضاف؛ أى كانت عبادتهم إياها قد خسرتهم ثواب الآخرة .

قوله تعالى : ﴿ وَكَذَلِكَ أَخْذُ رَبِّكَ إِذَا أَخَذَ الْقُرَى ﴾ أى كما أخذ هذه القرى التى كانت لنوح وعاد وثمود يأخذ جميع القرى الظالمة . وقرأ عاصم الجحدري وطلحة بن مصرف « وكذلك أَخَذَ رَبُّكَ إِذَا أَخَذَ الْقُرَى » . وعن الجحدري أيضا « وكذلك أَخَذَ رَبُّكَ » كالجماعة « إِذَا أَخَذَ

(١) البيت للطرماح ■ كما فى اللسان . (٢) راجع ج ١ ص ٣٠٩ وما بعدها طبعه ثانية أو ثالثة .

القرى » . قال المهدوي : من قرأ « وكذلك أخذ ربك إذا أخذ » فهو إخبار عما جاءت به العادة في إهلاك من تقدم من الأمم ؛ والمعنى : وكذلك أخذ ربك من أخذه من الأمم المهلكة إذ أخذهم . وقراءة الجماعة على أنه مصدر ، والمعنى : كذلك أخذ ربك من أراد إهلاكه متى أخذه ؛ فإذا مضى ؛ أى حين أخذ القرى ؛ وإذا للمستقبل . (وَهِيَ ظَالِمَةٌ) أى وأهلها ظالمون ؛ فحذف المضاف مثل : « وأسأل القرية » . (إِنَّ أَخْذَهُ أَلِيمٌ شَدِيدٌ) أى عقوبته لأهل الشرك موجعة غليظة . وفي صحيح مسلم والترمذي من حديث أبي موسى أن رسول الله صلى الله عليه وسلم قال : « إن الله تعالى يملئ للظالم حتى إذا أخذه لم يفلته » ثم قرأ « وكذلك أخذ ربك إذا أخذ القرى » الآية . قال أبو عيسى : هذا حديث حسن صحيح غريب .

قوله تعالى : (إِنَّ فِي ذَلِكَ لَآيَةً) أى لعبرة وموعظة . (لِمَنْ خَافَ عَذَابَ الْآخِرَةِ) . (ذَلِكَ يَوْمٌ) ابتداء وخبر . (مَجْمُوعٌ) من نعتة . (لَهُ النَّاسُ) أسم ما لم يسم فاعله ؛ ولهذا لم يقل مجموعون ؛ فإن قدرت ارتفاع « الناس » بالابتداء ، والخبر « مجموع له » فإنما لم يقل : مجموعون على هذا التقدير ؛ لأن « له » يقوم مقام الفاعل . والجمع الحشر ؛ أى يحشرون لذلك اليوم . (وَذَلِكَ يَوْمٌ مَشْهُودٌ) أى يشهده البر والفاجر ، ويشهده أهل السماء . وقد ذكرنا هذين الاسمين مع غيرهما من أسماء القيامة في كتاب « التذكرة » وبيناهما والحمد لله .

قوله تعالى : (وَمَا تُؤَخِّرُهُ) أى ما تؤخر ذلك اليوم . (إِلَّا لِأَجَلٍ مُّعَدودٍ) أى لأجل سبق به قضاءونا ، وهو معدود عندنا . (يَوْمَ يَأْتِي) وقرئ « يوم يأت » لأن الياء تحذف إذا كانت قبلها كسرة ؛ تقول : لا أدر ؛ ذكره القشيري . قال النحاس : قرأه أهل المدينة وأبو عمرو والكسائي بإثبات الياء في الإدراج ، وحذفها في الوقف ؛ وروى أن أبا وابن مسعود قرأا « يوم يأت » بالياء في الوقف والوصل . وقرأ الأعمش وحمة « يوم يأت » بغير ياء في الوقف والوصل ؛ قال أبو جعفر النحاس : الوجه في هذا ألا يوقف عليه ، وأن يوصل بالياء ؛ لأن جماعة من النحويين قالوا : لا تحذف الياء ، ولا يحزم الشيء بغير جازم ؛ فأما الوقف بغير ياء ففيه قول الكسائي ؛ قال : لأن الفعل السالم يوقف عليه كالحزوم ، فحذف الياء ، كما

تُحذف الضمة. وأما قراءة حمزة فقد احتج أبو عبيد لحذف الياء في الوصل والوقف بجحيتين؛ إحداهما - أنه زعم أنه رآه في الإمام الذي يقال له إنه مصحف عثمان رضي الله عنه بغير ياء . والحجة الأخرى - أنه حكى أنها لغة هذيل؛ تقول: ما أدري؛ قال النحاس: أما حجة بمصحف عثمان رضي الله عنه فشئ يردّه عليه أكثر العلماء؛ قال مالك بن أنس رحمه الله: سألت عن مصحف عثمان رضي الله عنه فقيل لي ذهب؛ وأما حجة بقولهم: «ما أدري» فلا حجة فيه؛ لأن هذا الحذف قد حكاه النحويون القدماء، وذكروا علته، وأنه لا يقاس عليه. وأنشد الفراء في حذف الياء:

كَفَّاكَ كَفَّ مَا تُلِقُ دِرْهَمًا * جودًا وأخرى تُعْطِ بالسيف الدَّمَ

أى تعطى. وقد حكى سيبويه والخليل أن العرب تقول: لا أدري، فتحذف الياء وتجتزئ بالكسرة، إلا أنهم يزعمون أن ذلك لكثرة الاستعمال. قال الزجاج: والأجود في النحو إثبات الياء؛ قال: والذي أراه اتباع المصحف وإجماع القراء؛ لأن القراءة سنة؛ وقد جاء مثله في كلام العرب: «لَا تَكَلِّمْ نَفْسًا إِلَّا بِإِذْنِهِ» الأصل نتكلم؛ حذف إحدى التائين تخفيفا. وفيه إضمار، أى لا نتكلم فيه نفس إلا بالمأذون فيه من حسن الكلام؛ لأنهم ملجئون إلى ترك القبيح. وقيل: المعنى لا تكلم بحجة ولا شفاعاة إلا بإذنه. وقيل: إن لهم في الموقف وقتا يمنعون فيه من الكلام إلا بإذنه. وهذه الآية أكثر ما يسأل عنها أهل الإلحاد في الدين، فيقول لم قال: «لَا تَكَلِّمْ نَفْسًا إِلَّا بِإِذْنِهِ» و «هَذَا يَوْمٌ لَا يَنْطِقُونَ» وَلَا يُؤْذَنُ لَهُمْ فَيَعْتَذِرُونَ». وقال في موضع من ذكر القيامة: «وَأَقْبَلَ بَعْضُهُمْ عَلَى بَعْضٍ يَتَلَوْمُونَ». وقال: «يَوْمَ تَأْتِي كُلُّ نَفْسٍ مُجَادِلًا عَنْ نَفْسِهَا». وقال: «وَقَفَّوهُمْ إِنَّهُمْ مَسْئُولُونَ». وقال: «فَيَوْمَئِذٍ لَا يُسْأَلُ عَنْ ذَنْبِهِ إِنْسٌ وَلَا جَانٌّ». والجواب ما ذكرناه، وأنهم لا ينطقون بحجة تجب لهم وإنما يتكلمون بالإقرار بذنوبهم، ولوم بعضهم بعضا، وطرح بعضهم الذنوب على بعض؛ فأما التكلم والنطق بحجة لهم فلا؛ وهذا كما تقول للذي يخاطبك كثيرا، وخطابه فارغ عن الحجّة: ما تكلمت بشيء، وما نطقت بشيء؛ فسمي من يتكلم بلا حجة فيه له غير متكلم. وقال

قوم : ذلك اليوم طويل ، وله مواطن ومواقف في بعضها يمنعون من الكلام ، وفي بعضها يطلق لهم الكلام ؛ فهذا يدل على أنه لا نتكلم نفس إلا بإذنه . « فَنَهُمُ شَقِيٌّ وَسَعِيدٌ »
 أى من الأنفس ، أو من الناس ؛ وقد ذكرهم في قوله : « يوم مجموع له الناس » . والشقي
 الذى كتبت عليه الشقاوة . والسعيد الذى كتبت عليه السعادة ؛ قال لبيد :

فمنهم سعيدٌ أخذٌ ينصيه * ومنهم شقيٌّ بالمعيشة قانعٌ

وروى الترمذى عن ابن عمر عن عمر بن الخطاب قال : لما نزلت هذه الآية « فمنهم شقي وسعيد » سألت رسول الله صلى الله عليه وسلم ، فقلت : يا نبي الله فعلام نعمل ؟ على شيء قد فرغ منه ، أو على شيء لم يُفرغ منه ؟ فقال : « بل على شيء قد فرغ وجرى به الأقدام يا عمر ولكن كل مُيسر لما خُلق له » . هذا حديث حسن غريب من هذا الوجه لا نعرفه إلا من حديث عبد الله بن عمر ؛ وقد تقدّم في « الأعراف »^(١) .

قوله تعالى : « فَأَمَّا الَّذِينَ شَقُّوا » (فَتَى النَّارِ) في موضع الخبر ، وكذا « لَهُمْ فِيهَا زَفِيرٌ وَشَهِيقٌ » قال أبو العالية : الزفير من الصدر ، والشهيق من الحلق ؛ وعنه أيضا ضد ذلك . وقال الزجاج : الزفير من شدة الأنين ، والشهيق من الأنين المرتفع جدا ؛ قال : وزعم أهل اللغة من الكوفيين والبصريين أن الزفير بمنزلة ابتداء صوت الحمار في النهيق ، والشهيق بمنزلة [آخر] صوت الحمار في النهيق . وقال ابن عباس عكسه ؛ قال : الزفير الصوت الشديد ، والشهيق الصوت الضعيف . وقال الضحاك ومقاتل : الزفير مثل أول نهيق الحمار ،
 والشهيق مثل آخره حين فرغ من صوته ؛ قال الشاعر :

حَشَرَجَ فِي الْجُوفِ سَحِيلًا^(٣) أَوْ شَهَقَ * حَتَّى يُقَالَ نَاهَقٌ وَمَا نَهَقَ

وقيل : الزفير إخراج النفس ، وهو أن يمتلئ الجوف غمّا فيخرج بالنفس ، والشهيق رد النفس .
 وقيل : الزفير ترديد النفس من شدة الحزن ؛ مأخوذ من الزفر وهو الحمل على الظهر لشدة به

(١) راجع ج ٧ ص ٣١٤ طبعة أولى أو ثانية . (٢) هو العجاج والبيت من قصيدة له يصف فيها المفازة مطلعها :

وقاتم الأعماق خاوى المخترق ■ مشته الأعلام لماع الخفصق

(٣) السحيل : الصوت الذى يدور في صدر الحمار .

والشهيق النفس الطويل الممتد؛ مأخوذ من قولهم : جبل شاهق ؛ أى طويل . والزفير والشهيق من أصوات المحزونين .

قوله تعالى : ﴿ خَالِدِينَ فِيهَا مَا دَامَتِ السَّمَوَاتُ وَالْأَرْضُ ﴾ « ما دامت » فى موضع نصب على الظرف ؛ أى دوام السموات والأرض ، والتقدير : وقت ذلك . وأختلف فى تأويل هذا ؛ فقالت طائفة منهم الضحاك : المعنى ما دامت سموات الجنة والنار وأرضهما . والسماء كل ما علاك فأظلك ، والأرض ما استقر عليه قدمك ؛ وفى التنزيل : « وأورثنا الأرض نتبوا من الجنة حيث نشاء » . وقيل : أراد به السماء والأرض المعهودتين فى الدنيا ، وأجرى ذلك على عادة العرب فى الإخبار عن دوام الشيء وتأبيده ؛ كقولهم : لا آتيك ما جنَّ ليلٌ ، أو سألَ سيلٌ ، وما اختلف الليل والنهار ، وما ناح الحمام ، وما دامت السموات والأرض ، ونحو هذا مما يريدون به طولاً من غير نهاية ؛ فأوهمهم الله تخليد الكفرة بذلك ، وإن كان قد أخبر بزوال السموات والأرض . وعن ابن عباس أن جميع الأشياء المخلوقة أصلها من نور العرش ، وأن السموات والأرض فى الآخرة تردان إلى النور الذى أخذتا منه ؛ فهما دائماً أبداً فى نور العرش .

قوله تعالى : ﴿ إِلَّا مَا شَاءَ رَبُّكَ ﴾ فى موضع نصب ؛ لأنه استثناء ليس من الأول ؛ وقد اختلف فيه على أقوال عشرة : الأول — أنه استثناء من قوله : « ففى النار » كأنه قال : إلا ما شاء ربك من تأخير قوم عن ذلك ؛ وهذا قول رواه أبو نضرة عن أبى سعيد الخدرى أو جابر رضى الله عنهما . وإنما لم يقل من شاء ؛ لأن المراد العدد لا الأشخاص ؛ كقوله : « ما طاب لكم » . وعن أبى نضرة عن رسول الله صلى الله عليه وسلم : « إلا من شاء ألا يدخلهم وإن شقوا بالمعصية » . الثانى — أن الاستثناء إنما هو للعصاة من المؤمنين فى إخراجهم بعد مدة من النار ؛ وعلى هذا يكون قوله : « فأما الذين شقوا » عاماً فى الكفرة والعصاة ، ويكون الاستثناء من « خالدين » ؛ قاله قتادة والضحاك وأبو سنان وغيرهم . وفى الصحيح من حديث أنس بن مالك قال قال رسول الله صلى الله عليه وسلم : « يدخل

ناس جهنم حتى إذا صاروا كالحممة ^(١) أخرجوا منها ودخلوا الجنة فيقال هؤلاء الجنةيون «
وقد تقدم هذا المعنى في « النساء » وغيرها . الثالث — أن الاستثناء من الزفير والشهيق ؛
أى لهم فيها زفير وشهيق إلا ما شاء ربك من أنواع العذاب الذى لم يذكره ، وكذلك لأهل
الجنة من النعيم ما ذكر ، وما لم يذكر . حكاه ابن الأثير . الرابع — قال ابن مسعود :
« خَالِدِينَ فِيهَا مَا دَامَتِ السَّمَوَاتُ وَالْأَرْضُ » لا يموتون فيها ، ولا يخرجون منها « إِلَّا مَا شَاءَ
رَبُّكَ » وهو أن يأمر النار فتأكلهم وتفتنهم ، ثم يجدد خلقهم .

قلت : وهذا القول خاص بالكافر ، والاستثناء له فى الأكل ، وتجديد الخلق . الخامس —
أن « إِلَّا » بمعنى « سوى » كما تقول فى الكلام : ما معى رجل إلا زيد ، ولى عليك ألفا درهم
إلا الألف التى لى عليك . قيل : فالمعنى ما دامت السموات والأرض سوى ما شاء ربك
من الخلود . السادس — أنه استثناء من الإخراج ، وهو لا يريد أن يخرجهم منها ، كما تقول
فى الكلام : أردت أن أفعل ذلك إلا أن أشاء غيره ، وأنت مقيم على ذلك الفعل ؛ فالمعنى
أنه لو شاء أن يخرجهم لأخرجهم ؛ ولكنه قد أعلمهم أنهم خالدون فيها ؛ ذكر هذين القولين
الزجاج عن أهل اللغة ؛ قال : ولأهل المعانى قولان آخران ؛ فأحد القولين : « خالدين فيها
ما دامت السموات والأرض إلا ما شاء ربك » من مقدار موقفهم على رأس قبورهم ،
وللحاسبة ، وقدر مكثهم فى الدنيا ، والبرزخ ، والوقوف للحساب . والقول الآخر — وقوع
الاستثناء فى الزيادة على النعيم والعذاب ، وتقديره : « خالدين فيها مادامت السموات والأرض
إلا ما شاء ربك » من زيادة النعيم لأهل النعيم ، وزيادة العذاب لأهل الجحيم .

قلت : فالاستثناء فى الزيادة من الخلود على مدة كون السماء والأرض المعهودتين فى الدنيا ؛
واختاره الترمذى الحكيم أبو عبد الله محمد بن على ؛ أى خالدين فيها مقدار دوام السموات
والأرض ، وذلك مدة العالم ، وللسماء والأرض وقت يتغيران فيه ؛ وهو قوله : « يَوْمَ تَبْدُلُ
الْأَرْضَ غَيْرَ الْأَرْضِ » تخلق الله سبحانه الآدميين وعاملهم ، وأشترى منهم أنفسهم وأموالهم

(١) الحم : الرماد والفحم وكل ما احترق من النار ، والواحدة حمه .

بالجنة ، وعلى ذلك بايعهم يوم الميثاق ، فمن وفى بالعهد فله الجنة ، ومن ذهب برقبته يخلد في النار بمقدار دوام السموات والأرض ؛ وإنما دامتا للمعاملة ؛ وكذلك أهل الجنة خلود في الجنة بمقدار ذلك ؛ فإذا تمت هذه المعاملة وقع الجميع في مشيئة الله ؛ قال الله تعالى : « وَمَا خَلَقْنَا السَّمَوَاتِ وَالْأَرْضَ وَمَا بَيْنَهُمَا لَاعِبِينَ . مَا خَلَقْنَاهُمَا إِلَّا بِالْحَقِّ » فيخلد أهل الدارين بمقدار دوامهما ، وهو حق الربوبية بذلك المقدار من العظمة ؛ ثم أوجب لهم الأبد في كلتا الدارين لحق الأحدية ، فمن لقيه موحداً لأحديته بقى في داره أبداً ، ومن لقيه مشركاً بأحديته إلهياً بقى في السجن أبداً ؛ فأعلم الله العباد مقدار الخلود ، ثم قال : « إِلَّا مَا شَاءَ رَبُّكَ » من زيادة المدة التي تعجز القلوب عن إدراكها لأنه لا غاية لها ؛ فبالاعتقاد دام خلودهم في الدارين أبداً . وقد قيل : إن « إِلَّا » بمعنى الواو ، قاله الفراء وبعض أهل النظر وهو — الثامن — والمعنى : وما شاء ربك من الزيادة في الخلود على مدة دوام السموات والأرض في الدنيا . وقد قيل في قوله تعالى : « إِلَّا الَّذِينَ ظَلَمُوا » أى ولا الذين ظلموا . وقال الشاعر ^(١) :

وكل أخ مفارقة أخوه * لعمرك أيبك إلا الفرقدان

أى والفرقدان . وقال أبو محمد مكي : وهذا قول بعيد عند البصريين أن تكون « إلا » بمعنى الواو ، وقد مضى في « البقرة » ^(٢) بيانه . وقيل : معناه كما شاء ربك ؛ كقوله تعالى : « وَلَا تَنْكِحُوا مَا نَكَحَ آبَاؤُكُمْ مِنَ النِّسَاءِ إِلَّا مَا قَدْ سَلَفَ » أى كما قد سلف ، وهو — التاسع — العاشر — وهو أن قوله تعالى : « إِلَّا مَا شَاءَ رَبُّكَ » إنما ذلك على طريق الاستثناء الذى ندب الشرع إلى استعماله في كل كلام ؛ فهو على حدّ قوله تعالى : « لَتَدْخُلَنَّ الْمَسْجِدَ الْحَرَامَ إِنْ شَاءَ اللَّهُ آمِينَ » فهو استثناء في واجب ، وهذا الاستثناء في حكم الشرط كذلك ؛ كأنه قال : إن شاء ربك ، فليس يوصف بمتصل ولا منقطع ؛ ويؤيده ويقويه قوله تعالى : « عَطَاءٌ غَيْرُ مَجْذُوذٍ » ونحوه عن أبي عبيد قال : تقدمت عزيمة المشيئة من الله تعالى

(١) البيت لعمر بن معدى كرب . وقيل : هو لحضرمي بن عامر . ويجوز أن تكون « إلا » هنا بمعنى غير .

قال سيبويه : كأنه قال وكل أخ غير الفرقدين مفارقة أخوه ؛ فقد نعت « كلا » بها . (٢) راجع ج ٢

في خلود الفريقين في الدارين ؛ فوقع لفظ الاستثناء ، والعزيمة قد تقدمت في الخلود .
قال : وهذا مثل قوله تعالى : « لَتَدْخُلَنَّ الْمَسْجِدَ الْحَرَامَ إِنْ شَاءَ اللَّهُ آمِينَ » وقد علم أنهم
يدخلونه حتماً ، فلم يوجب الاستثناء في الموضعين خياراً ؛ إذ المشيئة قد تقدمت بالعزيمة
في الخلود في الدارين والدخول في المسجد الحرام ؛ ونحوه عن القراء . وقول — حادى عشر —
وهو أن الأشقياء هم السعداء ، والسعداء هم الأشقياء لاغيرهم ، والاستثناء في الموضعين راجع
إليهم ؛ وبيانه أن « ما » بمعنى « من » ، أستثنى الله عز وجل من الداخلين في النار المخلدين
فيها الذين يخرجون منها من أمة محمد صلى الله عليه وسلم بما معهم من الإيمان ؛ وأستثنى من
الداخلين في الجنة المخلدين فيها الذين يدخلون النار بذنوبهم قبل دخول الجنة ثم يخرجون منها
إلى الجنة ، وهم الذين وقع عليهم الاستثناء الثانى ؛ كأنه قال تعالى : فأما الذين شقوا ففي النار
لهم فيها زفير وشهيق خالدين فيها ما دامت السموات والأرض إلا ما شاء ربك ألا يخلده
فيها ، وهم الخارجون منها من أمة محمد صلى الله عليه وسلم بإيمانهم وشفاعة محمد صلى الله عليه
وسلم ؛ فهم بدخولهم النار يسمون الأشقياء ، وبدخولهم الجنة يسمون السعداء ؛ كما روى
الضحاك عن ابن عباس إذ قال : الذين سَعِدُوا شَقُّوا بدخول النار ثم سَعِدُوا بالخروج منها
ودخولهم الجنة .

وقرأ الأعمش وحفص وحمزة والكسائي « وَأَمَّا الَّذِينَ سَعِدُوا » بضم السين . وقال
أبو عمرو : والدليل على أنه سَعِدُوا أن الأول شَقُّوا ولم يقل أشقوا . قال النحاس : ورأيت
على بن سليمان يتعجب من قراءة الكسائي « سَعِدُوا » مع علمه بالعربية ! إذ كان هذا الحنا
لا يجوز ؛ لأنه إنما يقال : سَعِدَ فلان وأسعده الله ، وأسعد مثل أميرض ؛ وإنما أحْتَجَّ الكسائي
بقولهم : مسعود ولا حجة له فيه ؛ لأنه يقال : مكان مسعود فيه ، ثم يحذف فيه ويسمى به .
قال المهدوي : ومن ضم السين من « سَعِدُوا » فهو محمول على قولهم : مسعود . وهو شاذ
قليل ؛ لأنه لا يقال سَعِدَ الله ، إنما يقال : أسعده الله . وقال الثعلبي : « سَعِدُوا » بضم
السين أى رزقوا السعادة ؛ يقال : سَعِدَ وأسعد بمعنى واحد . وقرأ الباقون « سَعِدُوا » بفتح

السين قياساً على «شَقُوا» واختاره أبو عبيد وأبو حاتم . وقال الجوهري : والسعادة خلاف الشقاوة ؛ تقول : منه سَعِدَ الرجل بالكسر فهو سَعِيدٌ ، مثل سَلِمَ فهو سَلِيمٌ ، وسُعِدَ فهو مسعودٌ ؛ ولا يقال فيه مُسَعَدٌ ، كأنهم آسَغنوا عنه بمسعود . وقال القشيري أبو نصر عبد الرحيم : وقد ورد سَعَدَهُ الله فهو مسعود ، وأسَعَدَهُ الله فهو مسعدٌ ؛ فهذا يقوى قول الكوفيين . وقال سيبويه : لا يقال سَعِدَ فلان كما لا يقال شَقِيَ فلان ؛ لأنه مما لا يتعدى . (عطاء غير مجذوذ) أى غير مقطوع ؛ من جَدَّه يُجَدُّه أى قطعه ؛ قال النابغة :

تَجَدُّ السَّلَوقِ المضاعف نَسْجُهُ ■ وتوقد بالصفايح نار الحباحب^(١)

قوله تعالى : (فَلَا تَكُ) جزم بالنهى ؛ وحذفت النون لكثرة الاستعمال . (في مِرية) أى فى شك . (مِمَّا يَعْبُدُ هَؤُلَاءِ) من الآلهة أنها باطل . وأحسن من هذا : أى قل يا محمد لكل من شك «لاتك فى مِرية مما يعبد هَؤُلَاءِ» أن الله عز وجل ما أمرهم به ، وإنما يعبدونها كما كان آباؤهم يفعلون تقليدا لهم . (وإِنَّا لَمَوْفُوهُمْ نَصِيْبُهُمْ غَيْرَ مَنْقُوصٍ) فيه ثلاثة أقوال : أحدها — نصيبهم من الرزق ؛ قاله أبو العالية . الثانى — نصيبهم من العذاب ؛ قاله ابن زيد . الثالث — ما وعدوا به من خير أو شر ؛ قاله ابن عباس رضى الله عنهما . قوله تعالى : وَلَقَدْ ءَاتَيْنَا مُوسَى الْكِتَابَ فَآخْتَلَفَ فِيهِ وَلَوْلَا كَلِمَةٌ سَبَقَتْ مِنْ رَبِّكَ لَقُضِيَ بَيْنَهُمْ وَإِنَّهُمْ لَفِي شَكٍّ مِنْهُ مُرِيبٍ^(٢)

قوله تعالى : (وَلَوْلَا كَلِمَةٌ سَبَقَتْ مِنْ رَبِّكَ) الكلمة : أن الله عز وجل حكم أن يؤخرهم إلى يوم القيامة لما علم فى ذلك من الصلاح ؛ ولولا ذلك لقضى بينهم أجلهم بأن يشيب المؤمن ويعاقب الكافر . قيل المراد بين المختلفين فى كتاب موسى ؛ فإنهم كانوا بين مصدق ومكذب . وقيل : بين هَؤُلَاءِ المختلفين فىك يا محمد بتعجيل العقاب ، ولكن سبق

(١) البيت للنابغة الذباني يصف فيه السيوف . ويروى (ويوقدن) . والسلق : الدرع المنسوب الى سلق ؛ قرية باليمن . والمضاعف : الذى نسج حلقتين . والصفايح : الحجارة العراض . والحباحب : ذباب له شعاع بالليل ، وقيل : نار الحباحب ما اقتدح من شر النار فى الهواء بتصادم حجرين .

الحكم بتأخير العقاب عن هذه الأمة إلى يوم القيامة . (وَإِنَّهُمْ لَفِي شَكٍّ مِنْهُ مُرِيبٌ) إن حملت على قوم موسى؛ أى لفى شك من كتاب موسى فهم فى شك من القرآن .

قوله تعالى : وَإِنْ كُلاَ لَمَّا لِيُؤْفِقِيَنَّهُمْ رَبُّكَ أَعْمَالَهُمْ إِنَّهُ بِمَا يَعْمَلُونَ

خَبِيرٌ ﴿١١﴾

قوله تعالى : (وَإِنْ كُلاَ لَمَّا لِيُؤْفِقِيَنَّهُمْ رَبُّكَ أَعْمَالَهُمْ) أى إن كلا من الأمم التى عددناها يرون جزاء أعمالهم ؛ فكذلك قومك يا محمد . وأختلف القراء فى قراءة (وَإِنْ كُلاَ لَمَّا) فقراء أهل الحرمين - نافع وآبن كثير وأبو بكر معهم - « وَإِنْ كُلاَ » بالتخفيف ، على أنها « إن » الخفيفة من الثغيلة معاملة ؛ وقد ذكر هذا الخليل وسيبويه ، قال سيبويه : حدثنا من أتق به أنه سمع العرب تقول : إن زيدا لمنطلق ؛ وأنشد قول الشاعر :
 * كَأَنَّ ظَبِيَّةً تَعْطُو إِلَى وَارِقٍ السَّلَمِ *

أراد كأنها ظبية نخفف ونصب ما بعدها ؛ والبصريون يجوزون تخفيف « إن » المشددة مع إعمالها ؛ وأنكر ذلك الكسائى وقال : ما أدرى على أى شىء قرئ « وَإِنْ كُلاَ » ! وزعم الفراء أنه نصب « كُلاَ » فى قراءة من خفف بقوله : « لِيُؤْفِقِيَنَّهُمْ » أى وإن ليؤفينهم كُلاَ ؛ وأنكر ذلك جميع النحويين ، وقالوا : هذا من كبير الغلط ؛ لا يجوز عند أحد زيدا لأضربنه .^(٢) وشدد الباقون « إن » ونصبوا بها « كُلاَ » على أصلها . وقرأ عاصم وحزرة وآبن عامر « لَمَّا » بالتشديد ، وخففها الباقون على معنى : وإن كُلاَ ليؤفينهم ، جعلوا « ما » صلة . وقيل : دخلت لفصل بين اللامين اللتين تتلحيان القسم ، وكلاهما مفتوح ففصل بينهما بـ « ما » . وقال الزجاج : لام « لَمَّا » لام « إن » و « ما » زائدة مؤكدة ؛ تقول : إن زيدا لمنطلق ؛ فإن

(١) هو : آبن صريم الشكرى ؛ وصادر البيت :

* وَيَوْمَا تَوَافَيْنَا بُوْجَه مَقْسَمِ *

يجوز نصب الظبية بكان شبيها بالفعل إذا حذف وعمل « والخبر محذوف لعلم السامع . ويجوز جر الظبية على تقدير : كظبية » وأن زائدة مؤكدة . (٢) قال الطبرى : وذلك أن العرب لا تنصب بفعل بعد لام اليمين اسما قبلها .

تقتضى أن يدخل على خبرها أو اسمها لام كقولك : إن الله لغفور رحيم ، وقوله : « إن في ذلك لذكرى » . واللام في « ليوفينهم » هي التي يتأق بها القسم ، وتدخل على الفعل ويلزمها النون المشددة أو المخففة ؛ ولما اجتمعت اللامان فصل بينهما بـ « ما » و « ما » زائدة مؤكدة . وقال الفراء : « ما » بمعنى « من » كقوله : « وَإِنَّ مِنْكُمْ لَمِنْ لَيْطَانٍ » أى وإن كلاً لمن ليوفينهم واللام في « ليوفينهم » للقسم ؛ وهذا يرجع معناه إلى قول الزجاج ، غير أن « ما » عند الزجاج زائدة وعند الفراء اسم بمعنى « من » . وقيل : ليست بزائدة ، بل هي اسم دخل عليها لام التأكيد ، وهي خبر « إن » و « ليوفينهم » جواب القسم ؛ التقدير : وإن كلاً خلق ليوفينهم ربك أعمالهم . وقيل : « ما » بمعنى « من » كقوله : « فَأَنْكِحُوا مَا طَابَ لَكُمْ مِنَ النِّسَاءِ » أى من ؛ وهذا كله هو قول الفراء بعينه . وأما من شدد « ما » وقرأ « وَإِنَّ كُلًّا لَمَّا » بالتشديد فيهما — وهو حمزة ومن وافقه — فقيل : إنه لحن ؛ حكى عن محمد بن يزيد أن هذا لا يجوز ؛ ولا يقال : إن زيدا إلا لضربته ، ولا لماً لضربته . وقال الكسائي : الله أعلم بهذه القراءة ، وما أعرف لها وجها . وقال أيضاً هو وأبو على الفارسي : التشديد فيهما مشكل . قال النحاس وغيره : وللتحويين في ذلك أقوال : الأول — أن أصلها « لمن ما » فقلبت النون ميما ، واجتمعت ثلاث ميما ، فحذفت الوسطى فصارت « لماً » و « ما » على هذا القول بمعنى « من » تقديره : وإن كلاً لمن الذين ؛ كقولهم :

وَإِنِّي لَمَّا أَصِيدُ الْأَمْرَ وَجْهَهُ * إِذَا هُوَ أَعْيَا بِالسَّبِيلِ مَصَادِرُهُ

وزيف الزجاج هذا القول ، وقال : « من » اسم على حرفين فلا يجوز حذفه . الثاني — أن الأصل لمن ، فحذفت الميم المكسورة لاجتماع الميمات ، والتقدير : وإن كلاً لمن خلق ليوفينهم . وقيل : « لماً » مصدر « لم » وجاءت بغير تنوين حملا للوصل على الوقف ؛ فهي على هذا كقوله : « وَتَأْكُلُونَ التَّرَاثَ أَكْلًا لَمًّا » أى جامعا للآل المأكول ؛ فالتقدير على هذا : وإن كلاً ليوفينهم ربك أعمالهم توفية لماً ؛ أى جامعة لأعمالهم جمعا ، فهو كقولك : قياما لأقومن . وقد قرأ الزهرى « لماً » بالتشديد والتنوين على هذا المعنى . الثالث —

أن «لما» بمعنى «إلا» حكى أهل اللغة: سألتك بالله لما فعلت، بمعنى إلا فعلت؛ ومثله قوله تعالى: «إِنْ كُلُّ نَفْسٍ لَمَّا عَلَيْهَا حَافِظٌ» أى إلا عليها؛ فمعنى الآية: ما كل واحد منهم إلا ليوفينهم؛ قال القشيري: وزيف الزجاج هذا القول بأنه لا نفى لقوله: «وإن كلاً لما» حتى تقدر «إلا» ولا يقال: ذهب الناس لما زيد. الرابع — قال أبو عثمان المازني: الأصل وإن كلاً لما بتخفيف «لما» ثم ثقلت، كقوله: ^(١)
لقد خَشِيتُ أَنْ أَرَى جَدًّا * فِي عَامِنَا ذَا بَعْدَ مَا أَخْصَبَا

وقال أبو إسحق الزجاج: هذا خطأ! إنما يخفف المثلقل، ولا يثقل المخفف. الخامس — قال أبو عبيد القاسم بن سلام: يجوز أن يكون التشديد من قولهم: لَمَمْتُ الشيءَ أَلَمُهُ لما إذا جمعته، ثم بنى منه فعلاً، كما قرئ «ثُمَّ أَرْسَلْنَا رُسُلَنَا تَتْرَى» بغير تنوين وبتنوين؛ فالألف على هذا للتأنيث، وتمال على هذا القول لأصحاب الإمامة؛ قال أبو إسحق: القول الذي لا يجوز غيره عندي أن تكون مخففة من الثقيلة، وتكون بمعنى «ما» مثل: «إن كل نفس لما عليها حافظ» وكذا أيضاً تشدد على أصلها، وتكون بمعنى «ما» و«لما» بمعنى «إلا» حكى ذلك الخليل وسيبويه وجميع البصريين؛ وأن «لما» يستعمل بمعنى «إلا». قلت: هذا القول الذي ارتضاه الزجاج حكاه عنه النحاس وغيره؛ وقد تقدم مثله وتضعيف الزجاج له، إلا أن ذلك القول «إِنْ» فيه نافية، وهنا مخففة من الثقيلة فافتراقاً ^(١). وبقيت قراءتان؛ قال أبو حاتم: وفي حرف أبي «وإنَّ كُلَّ إِلَّا لِيُوفِيَنَّهُمْ» وروى عن الأعمش «وإنَّ كُلَّ لَمَّا» بتخفيف «إن» ورفع «كل» وبتشديد «لما». قال النحاس: وهذه القراءات المخالفة للسواد تكون فيها «إن» بمعنى «ما» لا غير، وتكون على التفسير؛ لأنه لا يجوز أن يقرأ بما خالف السواد إلا على هذه الجهة. «إِنَّهُ بِمَا يَعْمَلُونَ خَيْرٌ» تهديد ووعيد.

(١) البيت لرؤبة. (١) وردت العبارة الآتية بإحدى النسخ تصويها لعبارة القرطبي، ومذيلة بكلمة

(حاشية): (صواب ما ذكره الشيخ رحمه الله أن يقول: إلا أن هذا القول «إن» فيه نافية والقول المتقدم «إن» فيه مخففة من الثقيلة فافتراقاً).

قوله تعالى : فَاسْتَقِمْ كَمَا أُمِرْتَ وَمَنْ تَابَ مَعَكَ وَلَا تَطْغَوْا^ط
إِنَّهُ بِمَا تَعْمَلُونَ بَصِيرٌ ﴿١١٢﴾

قوله تعالى : « فَاسْتَقِمْ كَمَا أُمِرْتَ » الخطاب للنبي صلى الله عليه وسلم ولغيره . وقيل :
له والمراد أمته ؛ قاله السدي . وقيل : « استقم » اطلب الإقامة على الدين من الله وآسأله
ذلك . فتكون السين سين السؤال ، كما تقول : آستغفر الله أطلب الغفران . والاستقامة
الاستمرار في جهة واحدة من غير أخذ في جهة اليمين والشمال ؛ أى فاستقم على أمثال أمر الله .
وفي صحيح مسلم عن سفيان بن عبد الله الثقفي قال : قلت يا رسول الله قل لى في الإسلام
قولاً لا أسأل عنه أحداً بعدك ! قال : « قل آمنت بالله ثم استقم » . وروى الدارمي أبو محمد
في مسنده عن عثمان بن حاضر الأزدي قال : دخلت على ابن عباس فقلت أوصني ! فقال :
نعم ! عليك بتقوى الله والاستقامة ، أتبع ولا تتبدع . « وَمَنْ تَابَ مَعَكَ » أى استقم أنت
وهم ؛ يريد أصحابه الذين تابوا من الشرك ومن بعده ممن آتبعه من أمته . قال ابن عباس :
ما نزل على رسول الله صلى الله عليه وسلم آية هي أشد ولا أشق من هذه الآية عليه ؛ ولذلك
قال لأصحابه حين قالوا له : لقد أسرع إليك الشيب ! فقال : « شيبتي هود وأخواتها » وقد
تقدم في أول السورة . وروى عن أبي عبد الرحمن السلمي قال سمعت أبا علي السري يقول :
رأيت النبي صلى الله عليه وسلم في المنام فقلت : يا رسول الله ! روى عنك أنك قلت :
« شيبتي هود » فقال : « نعم » فقلت له : ما الذى شيبك منها ؟ قصص الأنبياء وهلاك
الأمم ؟ فقال : « لا ولكن قوله : « فَاسْتَقِمْ كَمَا أُمِرْتَ » » . « وَلَا تَطْغَوْا » نهي عن
الطغيان . والطغيان مجاوزة الحد ؛ ومنه « إِنَّا لَمَّا طَغَى الْمَاءُ » . وقيل : أى لا تتجبروا على أحد .
قوله تعالى : وَلَا تَرْكُنُوا إِلَى الَّذِينَ ظَلَمُوا فَتَمَسَّكُمُ النَّارُ وَمَا لَكُم
مِّنْ دُونِ اللَّهِ مِنْ أَوْلِيَاءَ ثُمَّ لَا تُنصَرُونَ ﴿١١٣﴾

(١) في الأصل (الشنوى) وصوب عن (الدر المنثور) .

فيه أربع مسائل :

الأولى — قوله تعالى : ﴿ وَلَا تَرْكُنُوا ﴾ الركون حقيقة الاستناد والاعتماد والسكون إلى الشيء والرضا به ؛ قال قتادة : معناه لا تؤدوهم ولا تطيعوهم . ابن جريح : لا تميلوا إليهم . أبو العالية : لا ترضوا أعمالهم ؛ وكله متقارب . وقال ابن زيد : « الركون هنا الإدهان وذلك ألا ينكر عليهم كفرهم » .

الثانية — قرأ الجمهور « تَرْكُنُوا » بفتح الكاف ؛ قال أبو عمرو : هي لغة أهل الحجاز . وقرأ طلحة بن مُصَرِّف وُقْتَادَة وغيرهما « تَرْكُنُوا » بضم الكاف ؛ قال الفراء : وهي لغة تميم وقيس . وجوز قوم رَكَنَ يَرَكُنُ مثل مَنْعَ يَمْنَعُ .

الثالثة — قوله تعالى : ﴿ إِلَى الَّذِينَ ظَلَمُوا ﴾ قيل : أهل الشرك . وقيل : عامة فيهم وفي العصاة ، على نحو قوله تعالى : « وَإِذَا رَأَيْتَ الَّذِينَ يَخُوضُونَ فِي آيَاتِنَا » الآية ؛ وقد تقدم . وهذا هو الصحيح في معنى الآية ، وأنها دالة على هجران أهل الكفر والمعاصي من أهل البدع وغيرهم ؛ فإن صحبتهم كفر أو معصية ؛ إذ الصحبة لا تكون إلا عن مودة ؛ وقد قال حكيم^(٢) :

عن المرء لا تسأل وسل عن قرينه * فكل قرين بالمقارب يقتدي

فإن كانت الصحبة عن ضرورة وتقية فقد مضى القول فيها في « آل عمران » و « المائدة » . وصحبة الظالم على التقية مستثناة من النهي بحال الاضطرار . والله أعلم .

الرابعة — قوله تعالى : ﴿ فَنَمَسْكُمُ النَّارُ ﴾ أى تحرقكم بخالطتهم ومصاحبتهم ومما لأتكم على إعراضهم وموافقهم في أمورهم .

قوله تعالى : وَأَقِمِ الصَّلَاةَ طَرَفِي النَّهَارِ وَزُلْفَا مِنْ اللَّيْلِ إِنَّ أَحْسَنْتَ يُذْهِبَنَّ السَّيِّئَاتِ ذَلِكَ ذِكْرَى لِلذَّاكِرِينَ ﴿١١٤﴾

(١) الإدهان : المصانة . (٢) هو طرفة بن العبد . (٣) راجع ج ٤ ص ٥٧ وما بعدها .

طبعة أولى أو ثانية . (٤) راجع ج ٦ ص ٢١٧ طبعة أولى أو ثانية .

فيه ست مسائل :

الأولى — قوله تعالى : ﴿ وَأَقِمِ الصَّلَاةَ طَرَفِي النَّهَارِ ﴾ لم يختلف أحد من أهل التأويل في أن الصلاة في هذه الآية يراد بها الصلوات المفروضة ؛ وخصها بالذكر لأنها ثمانية الإيمان ، وإليها يُفزع في النوائب ؛ وكان النبي صلى الله عليه وسلم إذا حزبه أمر فزع إلى الصلاة ^(١) . وقال شيوخ الصوفية : إن المراد بهذه الآية استغراق الأوقات بالعبادة فرضا ونفلا ؛ قال ابن العربي : وهذا ضعيف ، فإن الأمر لم يتناول ذلك لا واجبا [فإنها خمس صلوات ^(٢)] ولا نفلا فإن الأوراد معلومة ، وأوقات النوافل المرغب فيها محصورة ، وما سواها من الأوقات يسترسل عليها الندب على البذل لا على العموم ، وليس ذلك في قوة بشر .

الثانية — قوله تعالى : ﴿ طَرَفِي النَّهَارِ ﴾ قال مجاهد : الطَّرف الأول صلاة الصبح ، والطرف الثاني صلاة الظهر والعصر ؛ واختاره ابن عطية . وقيل : الطَّرفان الصبح والمغرب ؛ قاله ابن عباس والحسن . وعن الحسن أيضا : الطَّرف الثاني العصر وحده ؛ وقاله قتادة والضحاك . وقيل : الطَّرفان الظهر والعصر . والزَّلف المغرب والعشاء والصبح ؛ كأن هذا القائل راعى جهر القراءة . وحكى الماوردي أن الطَّرف الأول صلاة الصبح باتفاق .

قلت : وهذا الاتفاق ينقضه القول الذي قبله . ورجح الطَّبْرِي أن الطرفين الصبح والمغرب ، وأنه ظاهر ؛ قال ابن عطية : ورد عليه بأن المغرب لا تدخل فيه لأنها من صلاة الليل . قال ابن العربي : والعجب من الطَّبْرِي الذي يرى أن طرفي النهار الصبح والمغرب وهما طرفا الليل ! فَقَلَبَ القوس رَكُوعَةً ^(٣) ، وحاد عن البرجاس غَلُوعَةً ^(٤) ؛ قال الطَّبْرِي : والدليل عليه إجماع الجميع على أن أحد الطرفين الصبح ، فدلَّ على أن الطرف الآخر المغرب ؛ ولم يجمع معه على ذلك أحد .

(١) (حزبه) : نزل به مهم ، أو أصابه غم . (٢) الزيادة عن ابن العربي . (٣) لفظ المثل

كما في الصباح وغيره (صارت القوس ركوة) ويضرب في الأدبار وانقلاب الأمور . (٤) البرجاس (بالضم) : غرض على رأس ربح أو نحوه مرلد . والغلوة : قدر ومية بسهم .

قلت : هذا تحامل من ابن العربي في الرد ، وأنه لم يجمع معه على ذلك أحد ؛ وقد ذكرنا عن مجاهد أن الطرف الأول صلاة الصبح ، وقد وقع الاتفاق — إلا من شذ — بأن من أكل أو جامع بعد طلوع الفجر متعمدا أن يومه ذلك يوم فطر ، وعليه القضاء والكفارة ، وما ذلك إلا وما بعد طلوع الفجر من النهار ؛ فدل على صحة ما قاله الطبري في الصبح ؛ وتبقى عليه المغرب والرد عليه فيه ما تقدم . والله أعلم .

الثالثة — قوله تعالى : ﴿ وَزُلْفًا مِنَ اللَّيْلِ ﴾ أى في زلف من الليل ، والزلف الساعات القريبة بعضها من بعض ؛ ومنه سميت المزدلفة ؛ لأنها منزل بعد عرفة بقرب مكة . وقرأ ابن القعقاع وابن أبي إسحق وغيرهما « وزُلْفًا » بضم اللام جمع زَلِيف لأنه قد نطق بزليف ، ويجوز أن يكون واحده « زُلْفَةٌ » لغة ؛ كبُسرة وبُسْر ، في لغة من ضم السين . وقرأ ابن محيصة « وَزُلْفًا » من الليل بإسكان اللام ؛ والواحدة زُلْفَةٌ تجتمع جمع الأجناس التي هي أشخاص كدرة ودُرَّة وبرَّة وبر . وقرأ مجاهد وابن محيصة أيضا « زُلْفَى » مثل قُرْبَى . وقرأ الباقر « وَزُلْفًا » بفتح اللام كغرفة وغُرْف . قال ابن الأعرابي : الزلف الساعات ، واحدها زُلْفَةٌ . وقال قوم : الزلغة أول ساعة من الليل بعد مغيب الشمس ؛ فعلى هذا يكون المراد بزلف الليل صلاة العتمة ؛ قاله ابن عباس . وقال الحسن : المغرب والعشاء . وقيل : المغرب والعشاء والصبح ؛ وقد تقدم . وقال الأخفش يعني صلاة الليل ولم يعين .

الرابعة — قوله تعالى : ﴿ إِنَّ الْحَسَنَاتِ يُذْهِبْنَ السَّيِّئَاتِ ﴾ ذهب جمهور المتأولين من الصحابة والتابعين إلى أن الحسنات هاهنا هي الصلوات الخمس . وقال مجاهد : الحسنات قول الرجل سبحان الله والحمد لله ولا إله إلا الله والله أكبر ؛ قال ابن عطية : وهذا على جهة المثال في الحسنات ، والذي يظهر أن اللفظ عام في الحسنات خاص في السيئات ؛ لقوله صلى الله عليه وسلم : « مَا أَجْتَنَّبَ الْكِبَائِرَ » .

قلت : سبب النزول يعضد قول الجمهور ؛ نزلت في رجل من الأنصار ، قيل : هو أبو اليسر بن عمرو . وقيل : اسمه عباد ؛ خلا بامرأة فقبلها وتلذذ بها فيما دون الفرج . روى

الترمذى عن عبد الله قال : جاء رجل إلى النبي صلى الله عليه وسلم فقال : " إني عاجلُ امرأة في أقصى المدينة وإني أصبت منها ما دون أن أمسها وأنا هذا فاقض في " ما شئت " فقال له عمر : لقد سترك الله ! لو سترت على نفسك ؛ فلم يردّ عليه رسول الله صلى الله عليه وسلم شيئا ، فانطلق الرجل فاتبعه رسول الله صلى الله عليه وسلم رجلا فدعاه ، فتلا عليه : « أَقِمِ الصَّلَاةَ طَرَفِي النَّهَارِ وَزَلْفًا مِنَ اللَّيْلِ إِنَّ الْحَسَنَاتِ يُذْهِبْنَ السَّيِّئَاتِ ذَلِكَ ذِكْرَى لِلذَّاكِرِينَ » إلى آخر الآية ؛ فقال رجل من القوم : هذا له خاصة ؟ قال : " [لا] بل للناس كافة " . قال الترمذى : حديث حسن صحيح . وخرج أيضا عن ابن مسعود أن رجلا أصاب من امرأة قبله حرام فاتى النبي صلى الله عليه وسلم فسأله عن كفارتها فنزلت « أَقِمِ الصَّلَاةَ طَرَفِي النَّهَارِ وَزَلْفًا مِنَ اللَّيْلِ إِنَّ الْحَسَنَاتِ يُذْهِبْنَ السَّيِّئَاتِ » فقال الرجل : ألي هذه يا رسول الله ؟ فقال : " لك ولمن عمل بها من أمتي " . قال الترمذى : هذا حديث حسن صحيح . وروى عن أبي اليسر قال : أتتني امرأة تتباع تمرًا فقلت : إن في البيت تمرًا أطيب من هذا فدخلت معي في البيت فأهويت إليها فقبلتها ، فأتيت أبا بكر فذكرت ذلك له فقال : أستر على نفسك وتُب ولا تُخبر أحدا فلم أصبر ؛ فأتيت عمر فذكرت ذلك له فقال : أستر على نفسك وتُب ولا تُخبر أحدا فلم أصبر ؛ فأتيت رسول الله صلى الله عليه وسلم فذكرت ذلك له فقال : " أَخَلَقْتَ غَازِيَا فِي سَبِيلِ اللَّهِ فِي أَهْلِهِ بِمِثْلِ هَذَا " حتى تمنى أنه لم يكن أسلم إلا تلك السامة ، حتى ظن أنه من أهل النار . قال : وأطرق رسول الله صلى الله عليه وسلم حتى أوحى الله إليه « أَقِمِ الصَّلَاةَ طَرَفِي النَّهَارِ وَزَلْفًا مِنَ اللَّيْلِ إِنَّ الْحَسَنَاتِ يُذْهِبْنَ السَّيِّئَاتِ ذَلِكَ ذِكْرَى لِلذَّاكِرِينَ » . قال أبو اليسر : فأتيته فقرأها على رسول الله صلى الله عليه وسلم فقال أصحابه : يا رسول الله ! ألهذا خاصة أم للناس عامة ؟ فقال : " بل للناس عامة " . قال أبو عيسى : هذا حديث حسن (٢)

غريب ، وقيس بن الربيع ضعفه وكيع وغيره ؛ وقد روى أن النبي صلى الله عليه وسلم أعرض عنه ، وأقيمت صلاة العصر فلما فرغ منها نزل جبريل عليه السلام عليه بالآية فدعاه فقال له :

(١) الزيادة عن الترمذى . (٢) الذى فى صحيح الترمذى (صحيح) بدل (غريب) .

”أشهدت معنا الصلاة“ قال نعم ؛ قال : ”أذهب فإنها كفارة لما فعلت“ . وروى أن النبي صلى الله عليه وسلم لما تلا عليه هذه الآية قال له : ”قم فصل أربع ركعات“ . والله أعلم . ونرجح الترمذى الحكيم في «نوادير الأصول» من حديث ابن عباس عن رسول الله صلى الله عليه وسلم قال : ”لم أر شيئا أحسن طلبا ولا أسرع إدراكا من حسنة حديثه لذنب قديم“ ، «إن الحسنات يذهبن السيئات ذلك ذكرى للذاكرين» .

الخامسة — دلت الآية مع هذه الأحاديث على أن القبلة الحرام واللس الحرام لا يجب فيهما الحد ؛ وقد يستدل به على أن لا حد ولا أدب على الرجل والمرأة وإن وجدا في ثوب واحد ، وهو اختيار ابن المنذر ؛ لأنه لما ذكر اختلاف العلماء في هذه المسئلة ذكر هذا الحديث مشيرا إلى أنه لا يجب عليهما شيء ، وسيأتى ما للعلماء في هذا في «النور»^(١) إن شاء الله تعالى .

السادسة — ذكر الله سبحانه في كتابه الصلاة بركوعها وسجودها وقيامها وقراءتها وأسمائها فقال : « أقيم الصلاة » الآية . وقال : « أقيم الصلاة لدلوك الشمس » الآية . وقال : « فسبحان الله حين تمسون وحين تصبحون . وله الحمد في السموات والأرض وعشيا وحين تظهرون » . وقال : « وسبح بحمد ربك قبل طلوع الشمس وقبل غروبها » . وقال : « واركعوا واسجدوا » . وقال : « وقوموا لله قانتين » . وقال : « وإذا قرئ القرآن فاستمعوا له وأنصتوا » على ما تقدم . وقال : « ولا تجهر بصلاتك ولا تخافت بها » أى بقراءتك ؛ وهذا كله مجمل أجمله في كتابه ، وأحال على نبيه في بيانه ؛ فقال جل ذكره : « وأنزلنا إليك الذكر لتبين للناس ما نزل إليهم » فبين صلى الله عليه وسلم مواقيت الصلاة ، وعدد الركعات والسجّادات ، وصفة جميع الصلوات فرضها وسنتها . وما لا تصح إلا به من الفرائض ، وما يستحب فيها من السنن والفضائل ؛ فقال في صحيح البخارى : ”صلّوا كما رأيتموني أصلي“ . ونقل ذلك عنه الكفاة عن الكفاة ، على ما هو معلوم ، ولم يمت النبي صلى الله عليه وسلم حتى

(١) راجع المسئلة السابعة في تفسير آية ٢ .

بَيْنَ جَمِيعٍ مَا بِالنَّاسِ الْحَاجَةُ إِلَيْهِ، فَكُلُّ الدِّينِ، وَأَوْضَحَ السَّبِيلَ، قَالَ اللَّهُ تَعَالَى: «الْيَوْمَ أَكْمَلْتُ لَكُمْ دِينَكُمْ وَأَتَمَمْتُ عَلَيْكُمْ نِعْمَتِي وَرَضِيتُ لَكُمُ الْإِسْلَامَ دِينًا» .

قوله تعالى: ((ذَلِكَ ذِكْرِي لِلَّذِينَ كَرِهُوا)) أى القرآن موعظة وتوبة لمن اتعظ وتذكر، وخص بالذكرين بالذكر لأنهم المستفيعون بالذكرى . والذكرى مصدر جاء بألف التانيث .

قوله تعالى: «وَأَصْبِرْ فَإِنَّ اللَّهَ لَا يُضِيعُ أَجْرَ الْمُحْسِنِينَ» ﴿١١٥﴾ فَلَوْلَا كَانَ مِنَ الْقُرُونِ مِنْ قَبْلِكُمْ أُولُوا بَقِيَّةٍ يَنْهَوْنَ عَنِ الْفَسَادِ فِي الْأَرْضِ إِلَّا قَلِيلًا مِمَّنْ أَنْجَيْنَا مِنْهُمْ وَاتَّبَعَ الَّذِينَ ظَلَمُوا مَا أُتْرِفُوا فِيهِ وَكَانُوا مُجْرِمِينَ ﴿١١٦﴾

قوله تعالى: «وَأَصْبِرْ» أى على الصلاة، كقوله: «وَأْمُرْ أَهْلَكَ بِالصَّلَاةِ وَاصْطَبِرْ عَلَيْهَا» . وقيل: المعنى وأصبر يا محمد على ما تلقى من الأذى . «فَإِنَّ اللَّهَ لَا يُضِيعُ أَجْرَ الْمُحْسِنِينَ» يعنى المصلين .

قوله تعالى: ((فَلَوْلَا كَانَ)) أى هلا كان . ((مِنَ الْقُرُونِ مِنْ قَبْلِكُمْ)) أى من الأمم التى قبلكم . «أُولُوا بَقِيَّةٍ» أى أصحاب طاعة ودين وعقل وبصر . «يَنْهَوْنَ» قومهم . «عَنِ الْفَسَادِ فِي الْأَرْضِ» لما أعطاهم الله تعالى من العقول وأراهم من الآيات، وهذا توبيخ للكفار . وقيل: لولا هاهنا للنفي، أى ما كان من قبلكم، كقوله: فلولا كانت قرية آمنت أى ما كانت . «إِلَّا قَلِيلًا» استثناء منقطع، أى لكن قليلا . «مِمَّنْ أَنْجَيْنَا مِنْهُمْ» نهوا عن الفساد فى الأرض . قيل: هم قوم يونس، لقوله: «إِلَّا قَوْمَ يُونُسَ» . وقيل: هم أتباع الأنبياء وأهل الحق . «وَاتَّبَعَ الَّذِينَ ظَلَمُوا» أى أشركوا وعصوا . «مَا أُتْرِفُوا فِيهِ» أى من الاشتغال بالمال واللذات، وإيثار ذلك على الآخرة . «وَكَانُوا مُجْرِمِينَ» .

قوله تعالى : وَمَا كَانَ رَبُّكَ لِيُهْلِكَ الْقُرَىٰ بِظُلْمٍ وَأَهْلُهَا مُصْلِحُونَ ﴿١١٧﴾ وَلَوْ شَاءَ رَبُّكَ لَجَعَلَ النَّاسَ أُمَّةً وَاحِدَةً وَلَا يَزَالُونَ مُخْتَلِفِينَ ﴿١١٨﴾ إِلَّا مَنْ رَحِمَ رَبُّكَ وَلَئِكَ خَلَقَهُمْ ^{بِقُدْرَتِهِ} وَتَمَّتْ كَلِمَةُ رَبِّكَ لَأَمْلَأَنَّ جَهَنَّمَ مِنَ الْجِنَّةِ وَالنَّاسِ أَجْمَعِينَ ﴿١١٩﴾

قوله تعالى : (وَمَا كَانَ رَبُّكَ لِيُهْلِكَ الْقُرَى) أى أهل القرى . (يَظْلِمُ) أى يشرك وكفر . (وَأَهْلُهَا مُصْلِحُونَ) أى فيما بينهم فى تعاطى الحقوق ؛ أى لم يكن ليهلكهم بالكفر وحده حتى ينضاف إليه الفساد . كما أهلك قوم شعيب بخس المكيال والميزان ، وقوم لوط باللواط ؛ ودل هذا على أن المعاصى أقرب إلى عذاب الاستئصال فى الدنيا من الشرك ، وإن كان عذاب الشرك فى الآخرة أصعب . وفى صحيح الترمذى من حديث أبى بكر الصديق رضى الله عنه قال : سمعت رسول الله صلى الله عليه وسلم يقول : " إن الناس إذا رأوا الظالم فلم يأخذوا على يديه أوشك أن يعمهم الله بعقاب من عنده " وقد تقدم ^(١) . وقيل : المعنى وما كَانَ رَبُّكَ لِيُهْلِكَ الْقُرَى بِظُلْمٍ وَأَهْلُهَا مُصْلِحُونَ ، فإنه يكون ذلك ظلما لهم ونقصا من حقهم ، أى ما أهلك قوما إلا بعد إعدار وإنذار . وقال الزجاج : يجوز أن يكون المعنى ما كان ربك ليهلك أحدا وهو يظلمه وإن كان على نهاية الصلاح ؛ لأنه تصرف فى ملكه ؛ دليله قوله : « إِنَّ اللَّهَ لَا يَظْلِمُ النَّاسَ شَيْئًا » . وقيل : المعنى وما كَانَ اللَّهُ لِيُهْلِكَهُمْ بِذُنُوبِهِمْ وهم مصلحون ؛ أى مخلصون فى الإيمان . فالظلم المعاصى على هذا .

قوله تعالى : (وَلَوْ شَاءَ رَبُّكَ لَجَعَلَ النَّاسَ أُمَّةً وَاحِدَةً) قال سعيد بن جبیر : على ملة الإسلام وحدها . وقال الضحاك : أهل دين واحد ، أهل ضلالة أو أهل هدى . (وَلَا يَزَالُونَ مُخْتَلِفِينَ) أى على أديان شتى ؛ قاله مجاهد وقتادة . (إِلَّا مَنْ رَحِمَ رَبُّكَ) استثناء منقطع ؛ أى لكن من رحم ربك بالإيمان والهدى فإنه لم يختلف . وقيل : مختلفين فى الرزق ، فهذا

(١) راجع ج ٦ ص ٣١٢ وما بعدها طبعه أول أو ثانية .

غنى وهذا فقير «إِلَّا مَنْ رَحِمَ رَبُّكَ» بالقناعة؛ قاله الحسن . (وَلِذَلِكَ خَلَقَهُمْ) قال الحسن ومقاتل وعطاء : إيماء الإشارة للاختلاف؛ أى وللإختلاف خلقهم . وقال ابن عباس ومجاهد وقتادة والضحاك : ولرحمته خلقهم؛ وإنما قال : «ولذلك» ولم يقل ولتلك، والرحمة مؤنثة لأنه مصدر؛ وأيضا فإن تأنيث الرحمة غير حقيقى، فحملت على معنى الفضل . وقيل : الإشارة بذلك للاختلاف والرحمة ، وقد يشار به «بذلك» إلى شيئين متضادين ؛ كقوله تعالى : «لَا فَاْرِضْ وَلَا يَكْرَهُوا بَيْنَ ذَلِكَ» ولم يقل بين دينك ولا دينك ، وقال : «وَالَّذِينَ إِذَا أَنْفَقُوا لَمْ يُسْرِفُوا وَلَمْ يَقْتُرُوا وَكَانَ بَيْنَ ذَلِكَ قَوَامًا» وقال : «وَلَا تَجْهَرُ بِصَلَاتِكَ وَلَا تُخَافُتْ بِهَا وَآتَبْتَ بَيْنَ ذَلِكَ سَبِيلًا» وكذلك قوله : «قُلْ بِفَضْلِ اللَّهِ وَبِرَحْمَتِهِ فَبِذَلِكَ فَلْيَفْرَحُوا» وهذا أحسن الأقوال إن شاء الله تعالى ؛ لأنه يعم ، أى ولما ذُكر خلقهم ؛ وإلى هذا أشار مالك رحمه الله فيما روى عنه أشهب ؛ قال أشهب : سألت مالكا عن هذه الآية قال : خلقهم ليكون فريق فى الجنة وفريق فى السعير ؛ أى خلق أهل الاختلاف للاختلاف ، وأهل الرحمة للرحمة . وروى عن ابن عباس أيضا قال : خلقهم فريقين ، فريقا يرحمه وفريقا لا يرحمه . قال المهدوى : وفى الكلام على هذا التقدير تقديم وتأخير ؛ المعنى : ولا يزالون مختلفين إلا من رحم ربك ، وتمت كلمة ربك لأملأت جهنم من الجنة والناس أجمعين ؛ ولذلك خلقهم . وقيل هو متعلق بقوله : «ذَلِكَ يَوْمَ يَجْمَعُ لَهُ النَّاسُ وَذَلِكَ يَوْمَ مَشْهُودٍ» والمعنى : ولشهود ذلك اليوم خلقهم . وقيل هو متعلق بقوله : «فَمِنْهُمْ شَقِيٌّ وَسَعِيدٌ» أى للسعادة والشقاوة خلقهم .

قوله تعالى : (وَمَتَّ كَلِمَةً رَبُّكَ) معنى «تمت» ثبت ذلك كما أخبر وقد رُفِى أزيله ؛ وتام الكلمة امتناعها عن قبول التغير والتبديل . (لَأَمْلَأَنَّ جَهَنَّمَ مِنَ الْجِنَّةِ وَالنَّاسِ أَجْمَعِينَ) «من» لبيان الجنس ؛ أى من جنس الجنة وجنس الناس . «أجمعين» تأكيد ؛ وكما أخبر أنه يملأ ناره كذلك أخبر على لسان نبيه أنه يملأ جنته بقوله : «ولكل واحدة منكم ملؤها» . خرجه البخارى من حديث أبى هريرة وقد تقدم .

قوله تعالى : **وَكَلاَّ نَقُصُّ عَلَيْكَ مِنْ أَنْبَاءِ الرُّسُلِ مَا نُنَبِّتُ بِهِ ۖ فُؤَادَكَ ۚ وَجَاءَكَ فِي هَذِهِ الْحَقُّ وَمَوْعِظَةٌ وَذِكْرٌ لِلْمُؤْمِنِينَ ﴿١٢٠﴾**

قوله تعالى : **﴿وَكَلاَّ نَقُصُّ عَلَيْكَ﴾** «كلا» نصب بـ «نقص» معناه وكل الذي يحتاج إليه من أنباء الرسل نقص عليك . وقال الأخفش : «كُلا» حال مقدمة ، كقولك : **كُلاَّ** ضربت القوم . **﴿عَلَيْكَ مِنْ أَنْبَاءِ الرُّسُلِ﴾** أى من أخبارهم وصبرهم على أذى قومهم . **﴿مَا نُنَبِّتُ بِهِ فُؤَادَكَ﴾** أى على أداء الرسالة ، والصبر على ما ينالك فيها من الأذى . وقيل : نزيدك به تثبيتاً وبقينا . وقال ابن عباس : ما نشد به قلبك . وقال ابن جريج : نصبر به قلبك حتى لا تجزع . وقال أهل المعاني : نُطِيبُ ، والمعنى متقارب . و «ما» بدل من «كلا» المعنى : نقص عليك من أنباء الرسل ما نثبت به فؤادك . **﴿وَجَاءَكَ فِي هَذِهِ الْحَقُّ﴾** أى فى هذه السورة ؛ عن ابن عباس وأبى موسى وغيرهما ؛ وخص هذه السورة لأن فيها أخبار الأنبياء والجنة والنار . وقيل : خصها بالذكر تأكيذاً وإن كان الحق فى كل القرآن . وقال قتادة والحسن : المعنى فى هذه الدنيا يريد النبوة . **﴿وَمَوْعِظَةٌ وَذِكْرٌ لِلْمُؤْمِنِينَ﴾** الموعظة ما يتعظ به من إهلاك الأمم الماضية ، والقرون الخالية المكذبة ؛ وهذا تشريف لهذه السورة ؛ لأن غيرها من السور قد جاء فيها الحق والموعظة والذكر ولم يقل فيها كما قال فى هذه على التخصيص . «وذِكْرٌ لِلْمُؤْمِنِينَ» أى يتذكرون ما نزل بمن هلك فيتوبون ؛ وخص المؤمنين لأنهم المتعظون إذا سمعوا قصص الأنبياء .

قوله تعالى : **وَقُلْ لِلَّذِينَ لَا يُؤْمِنُونَ أَعْمَلُوا عَلَى مَكَانَتِكُمْ إِنَّا عَمِلُونَ ﴿١٢١﴾ وَانْتَظِرُوا إِنَّا مُنْتَظِرُونَ ﴿١٢٢﴾ وَلِلَّهِ غَيْبُ السَّمَوَاتِ وَالْأَرْضِ وَإِلَيْهِ يُرْجَعُ الْأَمْرُ كُلُّهُ فَاعْبُدْهُ وَتَوَكَّلْ عَلَيْهِ وَمَا رَبُّكَ بِغَافِلٍ عَمَّا تَعْمَلُونَ ﴿١٢٣﴾**

قوله تعالى: ﴿وَقُلْ لِلَّذِينَ لَا يُؤْمِنُونَ أَعْمَلُوا عَلَىٰ مَكَانَتِكُمْ﴾ تهديد ووعد. ﴿إِنَّا عَامِلُونَ﴾
وَأَنْتَظِرُوا إِنَّا مُنْتَظِرُونَ﴾ تهديد آخر، وقد تقدم معناه .

قوله تعالى: ﴿وَلِلَّهِ غَيْبُ السَّمَوَاتِ وَالْأَرْضِ﴾ أى غيبهما وشهادتهما؛ فحذف لدلالة
المعنى . وقال ابن عباس : خزانة السموات والأرض . وقال الضحاك : جميع ما غاب عن
العباد فيهما . وقال الباقر : غيب السموات والأرض نزول العذاب من السماء وطلوعه
من الأرض . وقال أبو علي الفارسي : « وَلِلَّهِ غَيْبُ السَّمَوَاتِ وَالْأَرْضِ » أى علم ما غاب
فيهما؛ أضاف الغيب وهو مضاف إلى المفعول توسعا؛ لأنه حذف حرف الجر؛ تقول :
غبت في الأرض وغبت ببلد كذا . ﴿وَالِيهِ يَرْجِعُ الْأَمْرُ كُلُّهُ﴾ أى يوم القيامة؛ إذ ليس
للمخلوق أمر إلا بإذنه . وقرأ نافع وحفص «يَرْجِعُ» بضم الياء وفتح الجيم؛ أى يُرَدُّ . ﴿فَاعْبُدْهُ
وَتَوَكَّلْ عَلَيْهِ﴾ أى ألقأ إليه وثق به . ﴿وَمَا رَبُّكَ بِغَافِلٍ عَمَّا تَعْمَلُونَ﴾ أى يجازى كلاً بعمله .
وقرأ أهل المدينة والشام وحفص بالتاء على المخاطبة . الباقر بياء على الخبر . قال الأخفش
سعيد : «يعملون» إذا لم يخاطب النبي صلى الله عليه وسلم معهم؛ قال : وقال بعضهم «تعملون»
بالتاء لأنه خاطب النبي صلى الله عليه وسلم وقال : قل لهم «وما ربك بغير غافل عما تعملون» .
وقال كعب الأحبار : خاتمة التوراة خاتمة «هود» من قوله : «وَلِلَّهِ غَيْبُ السَّمَوَاتِ
وَالْأَرْضِ» إلى آخر السورة . تمت سورة «هود» ويتلوها سورة «يوسف» عليه السلام .

بِسْمِ اللَّهِ الرَّحْمَنِ الرَّحِيمِ

سورة يوسف عليه السلام

وهي مكية كلها . وقال ابن عباس وقتادة : إلا أربع آيات منها . وروى أن اليهود سألو رسول الله صلى الله عليه وسلم عن قصة يوسف فنزلت السورة ؛ وسيأتي . وقال سعد ابن أبي وقاص : أنزل القرآن على رسول الله صلى الله عليه وسلم فتلاه عليهم زمانا فقالوا : لو قصصت علينا ؛ فنزل « تَحْنُ نَقُصُّ عَلَيْكَ » فتلاه عليهم زمانا فقالوا : لو حدثتنا ؛ فنزل : « اللَّهُ نَزَّلَ أَحْسَنَ الْحَدِيثِ » . قال العلماء : وذكر الله أقاصيص الأنبياء في القرآن وكرزها بمعنى واحد في وجوه مختلفة ، بالفاظ متباينة على درجات البلاغة ، وقد ذكر قصة يوسف ولم يكرزها ، فلم يقدر مخالف على معارضة ما تكرر ، ولا على معارضة غير المتكرر ، والإعجاز لمن تأمل .

قوله تعالى : ^جالر تِلْكَ آيَاتُ الْكِتَابِ الْمُبِينِ ﴿١﴾

قوله تعالى : ﴿الر﴾ تقدم القول فيه ؛ والتقدير هنا : تلك آيات الكتاب ، على الابتداء والخبر . وقيل : «الر» اسم السورة ؛ أى هذه السورة المسماة «الر» . ﴿تِلْكَ آيَاتُ الْكِتَابِ الْمُبِينِ﴾ يعنى القرآن المبين ؛ أى المبين حلاله وحرامه ، وحدوده وأحكامه وهُداه وبركته . وقيل : أى هذه تلك الآيات التى كنتم توعدون بها فى التوراة .

قوله تعالى : ^جإِنَّا أَنْزَلْنَاهُ قُرْآنًا عَرَبِيًّا لَعَلَّكُمْ تَعْقِلُونَ ﴿٢﴾

قوله تعالى : ﴿إِنَّا أَنْزَلْنَاهُ قُرْآنًا عَرَبِيًّا﴾ يجوز أن يكون المعنى : إنا أنزلنا القرآن عربيا ؛ نصب «قرآنا» على الحال ؛ أى مجموعا . و«عربيا» نعت لقوله قرآنا . ويجوز أن يكون توطئة للحال ، كما تقول : مررت بزيد رجلا صالحا ، و«عربيا» على الحال ،

أى يُقرأ بلفظكم يا معشر العرب . أَعْرَبَ بَيْنَ ، ومنه « الثَّيْبُ تُعْرَبُ عَنْ نَفْسِهَا » .
 (لَعَلَّكُمْ تَعْقِلُونَ) أى لكى تعلموا معانيه ، وتفهموا ما فيه . وبعض العرب يأتى بأن
 مع « لعل » تشبيها بعسى . واللام فى « لعل » زائدة للتوكيد ؛ كما قال الشاعر ^(١) :
 * يَا أَبَتَا عَلَّكَ أَوْ عَسَاكَ *

وقيل : «لَعَلَّكُمْ تَعْقِلُونَ» أى لتكونوا على رجاء من تدبره ؛ فيعود معنى الشك إليهم لا إلى
 الكتاب ، ولا إلى الله عز وجل . وقيل : معنى « أنزلناه » أى أنزلنا خبر يوسف ؛ قال
 النحاس : وهذا أشبه بالمعنى ؛ لأنه يروى أن اليهود قالوا : سلوه لم آتتكم آله يعقوب من
 الشام إلى مصر ؟ وعن خبر يوسف ؛ فأنزل الله عز وجل هذا بمكة موافقا لما فى التوراة ،
 وفيه زيادة ليست عندهم . فكان هذا للنبي صلى الله عليه وسلم — إذ أخبرهم ولم يكن يقرأ
 كتابا ولا هو فى موضع كتاب — بمنزلة إحياء عيسى عليه السلام الميت على ما يأتى فيه .

قوله تعالى : نَحْنُ نَقُصُّ عَلَيْكَ أَحْسَنَ الْقَصَصِ بِمَا أَوْحَيْنَا إِلَيْكَ
 هَذَا الْقُرْآنَ وَإِنْ كُنْتَ مِنْ قَبْلِهِ لَمَنِ الْغَافِلِينَ ﴿١٠﴾

قوله تعالى : (نَحْنُ نَقُصُّ عَلَيْكَ) ابتداء وخبر . (أَحْسَنَ الْقَصَصِ) بمعنى المصدر ،
 والتقدير : قصصنا أحسن القصص . وأصل القصص تتبع الشئ ، ومنه قوله تعالى : ■ وَقَالَتْ
 لِأُخْتِهِ قُصِّيهِ « أى تتبعى أثره ؛ فالقاص يتبع الآثار فيخبر بها . والحسن يعود إلى القصص
 لا إلى القصة . يقال : فلان حسن الاقتصاص للحديث أى جيد السياقة له . وقيل :
 القصص ليس مصدرا ، بل هو فى معنى الاسم ، كما يقال : الله رجاؤنا ، أى مرجؤنا ؛ فالمعنى
 على هذا : نحن نخبرك بأحسن الأخبار . (بِمَا أَوْحَيْنَا إِلَيْكَ) أى بوحينا فـ « ما » مع الفعل
 بمنزلة المصدر . (هَذَا الْقُرْآنَ) نصب القرآن على أنه نعت لهذا ، أو بدل منه ، أو عطف
 بيان . وأجاز الفراء الحذف ؛ قال : على التكرير ؛ وهو عند البصريين على البدل من « ما » .

(١) الرجز للعجاج ؛ وصدر البيت .

* تقول يتي قد أنى أنا كا *

وأجاز أبو إسحق الرفع على إضمار مبتدأ ؛ كأن سائلا سألته عن الوحي فقيل له : هو القرآن .
 ﴿ وَإِنْ كُنْتَ مِنْ قَبْلِهِ لَمَنِ الْغَافِلِينَ ﴾ أى من الغافلين عما عرفناك .

مسئلة - واختلف العلماء لم تسميت هذه السورة أحسن القصص من بين سائر الأقسام ؟
 فقيل : لأنه ليست قصة في القرآن تتضمن من العبر والحكم ما تتضمن هذه القصة ؛ وبيانها
 قوله في آخرها : « لَقَدْ كَانَ فِي قَصَصِهِمْ عِبْرَةٌ لِأُولَى الْأَلْبَابِ » . وقيل : سماها أحسن القصص
 بحسن مجازة يوسف عن إخوته ، وصبره على أذاهم ، وعفوه عنهم - بعد إلتقائهم - عن ذكر
 ما تعاطوه ، وكرمه في العفو عنهم ، حتى قال : « لَا تَثْرِيْبَ عَلَيْكُمْ الْيَوْمَ » . وقيل : لأن فيها
 ذكر الأنبياء والصالحين والملائكة والسياطين ، والجن والإنس والأنعام والطيور ، وسير الملوك
 والملوك ، والتجار والعلماء والجهال ، والرجال والنساء وحيلهن ومكرهن ، وفيها ذكر التوحيد
 والفقهاء والسير وتعابير الرؤيا ، والسياسة والمعاشره وتدير المعاش ، وجل الفوائد التي تصلح
 للدين والدنيا . وقيل : لأن فيها ذكر الحبيب والمحبوب وسيرهما . وقيل : « أحسن » هنا
 بمعنى أعجب . وقال بعض أهل المعاني : إنما كانت أحسن القصص لأن كل من ذكر فيها
 كان مآله السعادة ؛ انظر إلى يوسف وأبيه وإخوته ، وأمراة العزيز ؛ قيل : ولذلك أيضا أسلم
 بيوسف وحسن إسلامه ، ومستعبر الرؤيا الساقى ، والشاهد فيما يقال ؛ فما كان أمر الجميع
 إلا إلى خير .

قوله تعالى : إِذْ قَالَ يُوسُفُ لِأَبِيهِ يَا أَبَتِ إِنِّي رَأَيْتُ أَحَدَ عَشَرَ
 كَوْكَبًا وَالشَّمْسَ وَالْقَمَرَ رَأَيْتُهُمْ لِي سَاجِدِينَ ﴿١٢﴾

قوله تعالى : ﴿ إِذْ قَالَ يُوسُفُ ﴾ « إذ » في موضع نصب على الظرف ؛ أى اذ كر لهم حين
 قال يوسف . وقراءة العامة بضم السين . وقرأ طلحة ابن مُصَرِّف « يُوسُف » بالهمزة وكسر
 السين . وحكى أبو زيد « يُوسَف » بالهمزة وفتح السين . ولم ينصرف لأنه أعجمي ؛ وقيل :
 هو عبري . وسئل أبو الحسن الأقطع - وكان حكيما - عن « يوسف » فقال : الأسف في اللغة

الحزن؛ والاسيف العبد، وقد آجتمعا في يوسف؛ فلذلك سُمي يوسف. (لَا إِلَهَ إِلَّا يَاسُفُ) بكسر التاء قراءة أبي عمرو وعاصم ونافع وحزمة والكسائي، وهي عند البصريين علامة التانيث أدخلت على الأب في النداء خاصة بدلا من ياء الإضافة، وقد تدخل علامة التانيث على المذكر فيقال: رجل نُكَّحَ وَهْرًا؛ قال النحاس: إذا قلت يا أبت بكسر التاء فالتاء عند سيبويه بدل من ياء الإضافة؛ ولا يجوز على قوله الوقف إلا بالهاء، وله على قوله دلائل: منها — أن قولك: «يا أبة» يؤدّي عن معنى «يا أبي»؛ وأنه لا يقال: «يا أبت» إلا في المعرفة؛ ولا يقال: جاءني أبت، ولا تستعمل العرب هذا إلا في النداء خاصة، ولا يقال: «يا أبتى» لأن التاء بدل من الياء فلا يُجمع بينهما. وزعم الفراء أنه إذا قال: «يا أبت» فكسر دل على الياء لا غير؛ لأن الياء في النية. وزعم أبو إسحق أن هذا خطأ، والحق ما قال؛ كيف تكون الياء في النية وليس يقال: «يا أبتى»؟! وقرأ أبو جعفر والأعرج وعبد الله بن عامر: «يا أبت» بفتح التاء؛ قال البصريون: أرادوا «يا أبتى» بالياء، ثم أبدلت الياء ألفا فصارت «يا أبتا» فحذفت الألف وبقيت الفتحة على التاء. وقيل: الأصل الكسر، ثم أبدل من الكسرة فتحة، كما يبدل من الياء ألف فيقال: يا غلاما أقبل. وأجاز الفراء «يا أبت» بضم التاء. (إِنِّي رَأَيْتُ أَحَدَ عَشَرَ كَوْكَبًا) ليس بين النحويين اختلاف أنه يقال: جاءني أحد عشر، ورأيت ومررت بأحد عشر، وكذلك ثلاثة عشر وتسعة عشر وما بينهما؛ جعلوا الأسمين أسماء واحدا وأعربوها بأخف الحركات. قال السهيلي: أسماء هذه الكواكب جاء ذكرها مسندا؛ رواه الحرث بن أبي أسامة قال: جاء بستانة — وهو رجل من أهل الكتاب — فسأل النبي صلى الله عليه وسلم عن الأحد عشر كوكبا الذي رأى يوسف فقال: الحرثان والطارق والذئال وقابس والمصباح والضروح وذو الكنفات وذو القرع والفليق ووثاب والعمودان؛ رآها يوسف عليه السلام تسجد له. قال ابن عباس وقتادة: الكواكب إخوته، والشمس أمه، والقمر أبوه. وقال قتادة أيضا: الشمس خالته، لأن أمه كانت قد ماتت، وكانت خالته تحت

(١) كذا في «عقد الجمان» للعيني، وفي الأصل «المنطخ».

أبيه . (رَأَيْتَهُمْ) تأكيد . وقال : « رَأَيْتَهُمْ لِي سَاجِدِينَ » بقاء مذكرا ؛ فالقول عند التحليل وسيبويه أنه لما أخبر عن هذه الأشياء بالطاعة والسجود وهما من أفعال من يعقل أخبر عنهما كما يخبر عن من يعقل . وقد تقدم هذا المعنى في قوله : « وَرَأَاهُمْ يَنْظُرُونَ إِلَيْكَ » . والعرب تجمع ما لا يعقل جمع من يعقل إذا أنزلوه منزله ، وإن كان خارجا عن الأصل .

قوله تعالى : قَالَ يَبْنِي لَا تَقْصُصْ رُءْيَاكَ عَلَيَّ إِخْوَتِكَ فَيَكِيدُوا لَكَ كَيْدًا إِنَّ الشَّيْطَانَ لِلْإِنْسَانِ عَدُوٌّ مُبِينٌ ﴿١٠﴾

فيه إحدى عشرة مسألة :

الأولى — قوله تعالى : (فَيَكِيدُوا لَكَ كَيْدًا) أى يخالوا في هلاكك ؛ لأن تأويلها ظاهر ؛ فربما يحملهم الشيطان على قصدك بسوء حينئذ . واللام في « لك » تأكيد ، كقوله : « إِنْ كُنْتُمْ لِلرُّؤْيَا تَعْبُرُونَ » .

الثانية — الرؤيا حالة شريفة ، ومنزلة رفيعة ؛ قال صلى الله عليه وسلم : « لم يبق بعدى من المبشرات إلا الرؤيا الصالحة الصادقة يراها الرجل الصالح أو ترى له » . وقال : « أصدقكم رؤيا أصدقكم حديثا » . وحكم صلى الله عليه وسلم بأنها جزء من ستة وأربعين جزءا من النبوة ، وروى « من سبعين جزءا » . وروى من حديث ابن عباس رضى الله عنهما « جزء من أربعين جزءا من النبوة » . ومن حديث ابن عمر « جزء من تسعة وأربعين جزءا » . ومن حديث العباس « جزء من خمسين جزءا من النبوة » . ومن حديث أنس « من ستة وعشرين » وعن عبادة بن الصامت « من أربعة وأربعين من النبوة » . والصحيح منها حديث الستة والأربعين ، ويتلوه في الصحة حديث السبعين ؛ ولم يخرج مسلم في صحيحه غير هذين الحديثين ، وأما سائرهما فمن أحاديث الشيوخ ؛ قاله ابن بطلال . قال أبو عبد الله المازرى : والأكثر والأصح عند أهل الحديث « من ستة وأربعين » . قال الطبري : والصواب أن

يقال إن عامة هذه الأحاديث أو أكثرها صحاح، ولكل حديث منها مخرج معقول، فأما قوله :
 ”إنها جزء من سبعين جزءا من النبوة“ فإن ذلك قول عام في كل رؤيا صالحة صادقة، ولكل
 مسلم رآها في منامه على أى أحواله كان، وأما قوله : ”إنها من أربعين - أو - ستة وأربعين“
 فإنه يريد بذلك من كان صاحبها بالحال التي ذكرت عن الصديق - رضى الله عنه - أنه
 كان بها، فمن كان من أهل إسباغ الوضوء في السبرات^(١)، والصبر في الله على المكروهات،
 وانتظار الصلاة بعد الصلاة، فرؤياه الصالحة - إن شاء الله - جزء من أربعين جزءا من
 النبوة، ومن كانت حاله في ذاته بين ذلك فرؤياه الصادقة بين الجزئين، ما بين الأربعين
 إلى الستين، لا تنقص عن سبعين، وتزيد على الأربعين، وإلى هذا المعنى أشار أبو عمر بن
 عبد البر فقال : اختلاف الآثار في هذا الباب في عدد أجزاء الرؤيا ليس ذلك عندى اختلاف
 تضاد وتدافع - والله أعلم - لأنه يحتمل أن تكون الرؤيا الصالحة من بعض من يراها على
 حسب ما يكون من صدق الحديث، وأداء الأمانة، والدين المتين، وحسن اليقين، فعلى قدر
 اختلاف الناس فيما وصفنا تكون الرؤيا منهم على الأجزاء المختلفة العدد، فمن خلصت نيته
 في عبادة ربه و يقينه وصدق حديثه، كانت رؤياه أصدق، وإلى النبوة أقرب، كما أن الأنبياء
 يتفاضلون، قال الله تعالى : « وَلَقَدْ فَضَّلْنَا بَعْضَ النَّبِيِّينَ عَلَى بَعْضٍ » .

قلت : فهذا التأويل يجمع شتات الأحاديث، وهو أولى من تفسير بعضها دون بعض
 وطرحه، ذكر أبو سعيد الأسفائسي عن بعض أهل العلم قال : معنى قوله : ”جزء من ستة
 وأربعين جزءا من النبوة“ فإن الله تعالى أوحى إلى محمد صلى الله عليه وسلم في النبوة
 ثلاثة وعشرين عاما - فيما رواه عكرمة وعمر بن دينار عن ابن عباس رضى الله تعالى عنهما -
 فإذا نسبنا ستة أشهر من ثلاثة وعشرين عاما وجدنا ذلك جزءا من ستة وأربعين جزءا،
 وإلى هذا القول أشار المازري في كتابه «المعلم»، واختاره القونوي في تفسيره من سورة
 «يونس» عند قوله تعالى : «لهم البشري» . وهو فاسد من وجهين : أحدهما - ما رواه

(١) السبرات (جمع سبرة) بسكون الباء : شدة البرد .

أبو سَلمة عن ابن عباس وعائشة أن مدّة الوحي كانت عشرين سنة ، وأن النبي صلى الله عليه وسلم بعث على رأس أربعين ، فأقام بمكة عشرين سنة ، وهو قول عروة والشعبي وابن شهاب والحسن وعطاء الخراساني وسعيد بن المسيّب على اختلاف عنه ، وهي رواية ربيعة وأبي غالب عن أنس ، وإذا ثبت هذا الحديث بطل ذلك التأويل : الثاني — أن سائر الأحاديث في الأجزاء المختلفة تبقى بغير معنى .

الثالثة — إنما كانت الرؤيا جزءا من النبوة ؛ لأن فيها ما يعجز ويمتنع كالطيران ، وقلب الأعيان ، والاطلاع على شيء من علم الغيب ؛ كما قال عليه السلام : "إنه لم يبق من مبشّرات النبوة إلا الرؤيا الصادقة في النوم" الحديث . وعلى الجملة فإن الرؤيا الصادقة من الله ، وأنها من النبوة ؛ قال صلى الله عليه وسلم : "الرؤيا من الله والحلم من الشيطان" وأن التصديق بها حق ، ولها التأويل الحسن ، وربما أغنى بعضها عن التأويل ، وفيها من بدیع الله ولطفه ما يزيد المؤمن في إيمانه ؛ ولا خلاف في هذا بين أهل الدين والحق من أهل الرأي والأثر ، ولا ينكر الرؤيا إلا أهل الإلحاد وشرذمة من المعتزلة .

الرابعة — إن قيل : إذا كانت الرؤيا الصادقة جزءا من النبوة فكيف يكون الكافر والكاذب والمخلّط أهلا لها ؟ وقد وقعت من بعض الكفار وغيرهم ممن لا يرضى دينه منامات صحيحة صادقة ؛ كمنام رؤيا الملك الذي رأى سبع بقرات ، ومنام الفتيين في السجن ، ورؤيا ^{بجنتصر} الذي فسرها دانيال في ذهاب ملكه ، ورؤيا كسرى في ظهور النبي صلى الله عليه وسلم ، ومنام عائكة ، عمّة رسول الله صلى الله عليه وسلم في أمره وهي كافرة ، وقد ترجم البخاري "باب رؤيا أهل السجن" فالجواب — أن الكافر والفاجر والفاسق والكاذب وإن صدقت رؤياهم في بعض الأوقات لا تكون من الوحي ولا من النبوة ؛ إذ ليس كل من صدق في حديث عن غيب يكون خبره ذلك نبوة ؛ وقد تقدّم في «الأنعام» أن الكاهن وضيره قد يخبر بكلمة الحق فيصدق ، لكن ذلك على الدور والقلّة ، فكذلك رؤيا هؤلاء ؛ قال المهلب : إنما ترجم البخاري

بهذا لجواز أن تكون رؤيا أهل الشرك رؤيا صادقة، كما كانت رؤيا الفتيين صادقة، إلا أنه لا يجوز أن تضاف إلى النبوة إضافة رؤيا المؤمن إليها، إذ ليس كل ما يصح له تأويل من الرؤيا حقيقة يكون جزءا من النبوة.

الخامسة — الرؤيا المضافة إلى الله تعالى هي التي خلصت من الأضغاث والأوهام، وكان تأويلها موافقا لما في اللوح المحفوظ، والتي هي من خبر الأضغاث هي الحلم، وهي المضافة إلى الشيطان، وإنما سميت ضغثا؛ لأن فيها أشياء متضادة؛ قال معناه المهلب. وقد قسم رسول الله صلى الله عليه وسلم الرؤيا أقساما تغني عن قول كل قائل؛ روى عوف بن مالك عن رسول الله صلى الله عليه وسلم قال: "الرؤيا ثلاثة منها أهاويل الشيطان ليحزن ابن آدم ومنها ما يهتم به في يقظته فيراه في منامه ومنها جزء من ستة وأربعين جزءا من النبوة". قال قلت: سمعت هذا من رسول الله صلى الله عليه وسلم؟ قال: نعم! سمعته من رسول الله صلى الله عليه وسلم.

السادسة — قوله تعالى: ﴿قَالَ يَا بُحَيَّ لَا تَقْصُصْ رُؤْيَاكَ عَلَى إِخْوَتِكَ﴾ الآية. الرؤيا مصدر رأى في المنام رؤيا على وزن فُعِلَ كالتسقى والبُشْرِى؛ وألفه للتأنيث ولذلك لم ينصرف. وقد اختلف العلماء في حقيقة الرؤيا؛ فقليل: هي إدراك في أجزاء لم تحلها آفة، كالنوم المستغرق وغيره؛ ولهذا أكثر ما تكون الرؤيا في آخر الليل لقلة غلبة النوم، فيخلق الله تعالى للرأى علما ناشئا، ويخلق له الذي يراه على ما يراه ليصح الإدراك، قال ابن العربي: ولا يرى في المنام إلا ما يصح إدراكه في اليقظة، ولذلك لا يرى في المنام شخصا قائما قاعدا بحال، وإنما يرى الجائزات المعتادات. وقيل: إن الله ملكا يعرض المرئيات على المحل المدرك من النائم، فيمثل له صورا محسوسة؛ فتارة تكون تلك الصور أمثلة موافقة لما يقع في الوجود، وتارة تكون لمعاني معقولة غير محسوسة، وفي الحالتين تكون مبشرة أو منذرة؛ قال صلى الله عليه وسلم في صحيح مسلم وغيره: "رأيتُ سوداء^(١) نائرة الرأس تخرج من المدينة إلى مهيعة^(٢) فأقولُ لها الحمى".

(١) أي امرأة سوداء، كما في رواية النسائي. (٢) المهيعة: هي الخففة، ميقات أهل الشام.

و"رأيت سيفي قد آنقطع صدره وبقرا ثمخراً فأولتهما رجل من أهل بيتي يقتل والبقر تفر من أصحابي يقتلون". و"رأيت أني أدخلت يدي في درج حصينة فأولتها المدينة". و"رأيت في يدي" سوارين فأولتهما كذابين يخرجان بعدى". إلى غير ذلك مما ضربت له الأمثال؛ ومنها ما يظهر معناه أولاً، ومنها ما لا يظهر إلا بعد الفكر؛ وقد رأى النائم في زمن يوسف عليه السلام بقرا فأولها يوسف السنين، ورأى أحد عشر كوكبا والشمس والقمر فأولها بإخوته وأبويه.

السابعة — إن قيل: إن يوسف عليه السلام كان صغيراً وقت رؤياه، والصغير لا حكم لفعله، فكيف تكون له رؤيا لها حكم حتى يقول له أبوه: «لَا تَقْصُصْ رُؤْيَاكَ عَلَى إِخْوَتِكَ»؟ فالجواب — أن الرؤيا إدراك حقيقة على ما قدمناه، فتكون من الصغير كما يكون منه الإدراك الحقيقي في اليقظة، وإذا أخبر عما رأى صدق، فكذلك إذا أخبر عما يرى في المنام؛ وقد أخبر الله سبحانه عن رؤياه وأنها وجدت كما رأى فلا اعتراض؛ روى أن يوسف عليه السلام كان ابن اثنتي عشرة سنة.

الثامنة — هذه الآية أصل في ألا تقص الرؤيا على غير شفيق ولا ناصح، ولا على من لا يحسن التأويل فيها؛ روى أبو رزين العقيلي أن النبي صلى الله عليه وسلم قال: "الرؤيا جزء من أربعين جزءاً من النبوة والرؤيا معلقة برجل طائر ما لم يتحدث بها صاحبها فإذا حدث بها وقعت فلا تحدثوا بها إلا عاقلاً أو محباً أو ناصحاً". أخرجه الترمذي وقال فيه: حديث حسن صحيح؛ وأبو رزين اسمه لقيط بن عامر. وقيل لمالك: أي عبر الرؤيا كل أحد؟ فقال: أي النبوة يلعب؟ وقال مالك: لا يعبر الرؤيا إلا من يحسنها، فإن رأى خيراً أخبر به، وإن رأى مكروهاً فليقل خيراً أو ليصمت؛ قيل: فهل يعبرها على الخير وهي عنده على المكروه لقول من قال إنها على ما تأولت عليه؟ فقال: لا! ثم قال: الرؤيا جزء من النبوة فلا يتلاعب بالنبوة.

التاسعة — وفي هذه الآية دليل على أن مباحاً أن يحذر المسلم أخاه المسلم ممن يخافه عليه، ولا يكون داخلاً في معنى الغيبة، لأن يعقوب — عليه السلام — قد حذر يوسف أن

يقص رؤياه على إخوته فيكيدوا له كيدا، وفيها أيضا ما يدل على جواز ترك إظهار النعمة عند من تخشى غائلته حسدا وكيدا ؛ وقال النبي صلى الله عليه وسلم : " استمعينوا على [إنجاح^(١)] حوائجكم بالكتمان فإن كل ذى نعمة محسود ". وفيها أيضا دليل واضح على معرفة يعقوب عليه السلام بتأويل الرؤيا ؛ فإنه علم من تأويلها أنه سيظهر عليهم ، ولم يبال بذلك من نفسه ؛ فإن الرجل يود أن يكون ولده خيرا منه ، والأخ لا يود ذلك لأخيه . ويدل أيضا على أن يعقوب عليه السلام كان أحسن من بنيه حسد يوسف وبغضه ؛ فنهاه عن قصص الرؤيا عليهم خوف أن تغل بذلك صدورهم ، فيعملوا الحيلة في هلاكه ؛ ومن هذا ومن فعلهم بيوسف يدل على أنهم كانوا غير أنبياء في ذلك الوقت ، ووقع في كتاب الطبري لابن زيد أنهم كانوا أنبياء ، وهذا يرده القطع بعصمة الأنبياء عن الحسد الدنيوي ، وعن عقوق الآباء ، وتعريض مؤمن للهلاك ، والتأمر في قتله ، ولا التفات لقول من قال إنهم كانوا أنبياء ، ولا يستحيل في العقل زلة نبي ، إلا أن هذه الزلة قد جمعت أنواعا من الجائر ، وقد أجمع المسلمون على عصمتهم منها ، وإنما اختلفوا في الضغائر على ما تقدم ويأتي .

العاشرة — روى البخاري عن أبي هريرة قال سمعت رسول الله صلى الله عليه وسلم يقول : " لم يبق من النبوة إلا المبشرات " قالوا : وما المبشرات ؟ قال : " الرؤيا الصالحة " وهذا الحديث بظاهره يدل على أن الرؤيا بشرى على الإطلاق وليس كذلك ؛ فإن الرؤيا الصادقة قد تكون منذرة من قبل الله تعالى لا تسررائها ، وإنما يريها الله تعالى المؤمن رفقا به ورحمة ، ليستعد للبلاء قبل وقوعه ؛ فإن أدرك تأولها بنفسه ، وإلا سأل عنها من له أهلية ذلك . وقد رأى الشافعي رضي الله عنه وهو بمصر رؤيا لأحمد بن حنبل تدل على محنته فكتب إليه بذلك ليستعد لذلك ، وقد تقدم في « يونس » في تفسير قوله تعالى : « لَّهُمُ الْبُشْرَى فِي الْحَيَاةِ الدُّنْيَا » أنها الرؤيا الصالحة . وهذا وحديث البخاري مخرجه على الأغلب ، والله أعلم .

(١) الزيادة من « الجامع الصغير » .

الحادية عشرة — روى البخارى عن أبى سلمة قال : لقد كنت أرى الرؤيا فتمرضنى حتى سمعت أبا قتادة يقول ؛ وأنا كنت لأرى الرؤيا فتمرضنى حتى سمعت رسول الله صلى الله عليه وسلم يقول : ” الرؤيا الحسنة من الله فإذا رأى أحدكم ما يحب فلا يحدث به إلا من يحب وإذا رأى ما يكره فليتعوذ بالله من شرها وليتفل ثلاث مرات ولا يحدث بها أحدا فإنها لن تضره “ . قال علماؤنا : بفعل الله الاستعاذة منها مما يرفع أذاها ؛ ألا ترى قول أبى قتادة : إني كنت لأرى الرؤيا هي أثقل على من الجبل ، فلما سمعت بهذا الحديث كنت لا أعدها شيئا . وزاد مسلم من رواية جابر عن رسول الله صلى الله عليه وسلم أنه قال : ” وإذا رأى أحدكم الرؤيا يكرهها فليصق عن يساره ثلاثا وليتعوذ بالله من الشيطان ثلاثا وليتحول عن جنبه الذى كان عليه “ . وفى حديث أبى هريرة عن النبى صلى الله عليه وسلم قال : ” إذا رأى أحدكم ما يكره فليقيم فليصل “ . قال علماؤنا : وهذا كله ليس بمتعارض ، وإنما هذا الأمر بالتحول ، والصلاة زيادة ، فعلى الرأى أن يفعل الجميع ، والقيام إلى الصلاة يشمل الجميع ؛ لأنه إذا صلى تضمن فعله للصلاة بجميع تلك الأمور ؛ لأنه إذا قام إلى الصلاة تحول عن جنبه ، وإذا تميمض تفل وبصق ، وإذا قام إلى الصلاة تعوذ ودعا وتضرع لله تعالى فى أن يكفيه شرها فى حال هي أقرب الأحوال إلى الإجابة ، وذلك السحر من الليل .

قوله تعالى : **وَكَذَلِكَ يَجْتَبِيكَ رَبُّكَ وَيُعَلِّمُكَ مِنْ تَأْوِيلِ الْأَحَادِيثِ وَيُتِمُّ نِعْمَتَهُ عَلَيْكَ وَعَلَىٰ آلِ يَعْقُوبَ كَمَا أَتَمَّهَا عَلَىٰ أَبَوَيْكَ مِنْ قَبْلُ إِبْرَاهِيمَ وَإِسْحَاقَ إِنَّ رَبَّكَ عَلِيمٌ حَكِيمٌ ﴿١٣١﴾**

قوله تعالى : **(وَكَذَلِكَ يَجْتَبِيكَ رَبُّكَ)** الكاف فى موضع نصب ؛ لأنها نعت لمصدر محذوف ، وكذلك الكاف فى قوله : **« كَمَا أَتَمَّهَا عَلَىٰ أَبَوَيْكَ مِنْ قَبْلُ »** و **« مَا »** كافة . وقيل : **« وكذلك »** أى كما أكرمك بالرؤيا فكذلك يجتبيك ، ويحسن إليك بتحقيق الرؤيا . قال مقاتل : بالسجود لك . الحسن : بالنبوة . والاجتهاد اختيار معالى الأمور للجنى ، وأصله من جَبَّيْتُ

الشيء أى حصلته ، ومنه جَبِيتُ الماء في الحوض ؛ قاله النحاس . وهذا ثناء من الله تعالى على يوسف عليه السلام ، وتعدد فيما عدده عليه من النعم التي أنعم الله تعالى ؛ التمكين في الأرض ، وتعليم تأويل الأحاديث ؛ وأجمعوا أن ذلك في تأويل الرؤيا . قال عبد الله بن شداد بن الهاد : كان تفسير رؤيا يوسف صلى الله عليه وسلم بعد أربعين سنة ؛ وذلك منتهى الرؤيا . وعنى بالأحاديث ما يراه الناس في المنام ، وهى معجزة له ؛ فإنه لم يالحقه فيها خطأ . وكان يوسف عليه السلام أعلم الناس بتأويلها ، وكان نبينا صلى الله عليه وسلم نحو ذلك ، وكان الصديق رضى الله عنه من أعب الناس لها ، وحصل لابن سيرين فيها التقدم العظيم ، والطبع والإحسان ، ونحوه أو قريب منه كان سعيد بن المسيب فيما ذكروا . وقد قيل في تأويل قوله : **(وَيَعْلَمُكَ مِنْ تَأْوِيلِ الْأَحَادِيثِ)** أى أحاديث الأمم والكتب ودلائل التوحيد ، فهو إشارة إلى النبوة ، وهو المقصود بقوله : **(وَيُتِمُّ نِعْمَتَهُ عَلَيْكَ)** أى بالنبوة . وقيل : بإخراج إخوتك إليك ؛ وقيل : بإنجائك من كل مكروه . **(كَمَا آتَمَّهَا عَلَى أَبَوَيْكَ مِنْ قَبْلُ إِبْرَاهِيمَ)** بالخلعة ، وإنجائه من النار **(وَإِسْحَاقَ)** بالنبوة . وقيل : من الذبح ؛ قاله عكرمة . وأعلمه الله تعالى بقوله : **(وَعَلَى آلِ يَعْقُوبَ)** أنه سيعطى بنى يعقوب كلهم النبوة ؛ قاله جماعة من المفسرين . **(إِنَّ رَبَّكَ عَلِيمٌ)** بما يعطيك . **(حَكِيمٌ)** في فعله بك .

قوله تعالى : **لَقَدْ كَانَ فِي يُوسُفَ وَإِخْوَتِهِ آيَاتٌ لِلِّسَائِلِينَ** **(٩٩)** إِذْ قَالُوا لِيُوسُفَ وَأَخُوهُ أَحَبُّ إِلَيْنَا أَيْدِنَا مِنَّا وَنَحْنُ عُصْبَةٌ إِنَّ أَبَانَا لَفِي ضَلَالٍ مُبِينٍ **(١٠٠)** اقْتُلُوا يُوسُفَ أَوْ اطْرَحُوهُ أَرْضًا يَخْلُ لَكُمْ وَجْهُ أَبِيكُمْ وَتَكُونُوا مِنْ بَعْدِهِ قَوْمًا صَالِحِينَ **(١٠١)**

قوله تعالى : **(لَقَدْ كَانَ فِي يُوسُفَ وَإِخْوَتِهِ آيَاتٌ لِلِّسَائِلِينَ)** يعنى من سأل عن حديثهم . وقرأ أهل مكة « آية » على التوحيد ؛ واختار أبو عبيد « آيات » على الجمع ؛ قال : لأنها خبر كثير . قال النحاس : و « آية » هنا قراءة حسنة ، أى لقد كان للذين سألوا عن خبر

يوسف آية فيما خبروا به ؛ لأنهم سألوا النبي صلى الله عليه وسلم وهو بمكة فقالوا : أخبرنا عن رجل من الأنبياء كان بالشام أخرج ابنه إلى مصر ، فبكى عليه حتى عمى ؟ — ولم يكن بمكة أحد من أهل الكتاب ، ولا من يعرف خبر الأنبياء ؛ وإنما وجه اليهود من المدينة يسألونه عن هذا — فأنزل الله عز وجل سورة « يوسف » جملة واحدة ؛ فيها كل ما في التوراة من خبر وزيادة ؛ فكان ذلك آية للنبي صلى الله عليه وسلم ، بمنزلة إحياء عيسى بن مريم عليه السلام الميت . « آيات » موعظة ؛ وقيل : عبرة . وروى أنها في بعض المصاحف « عبرة » . وقيل : بصيرة . وقيل : عجب ؛ تقول فلان آية في العلم والحسن أى عجب . قال الثعلبي في تفسيره : لما بلغت الرؤيا إخوة يوسف حسدوه ؛ قال ابن زيد : كانوا أنبياء ، وقالوا : ما يرضى أن يسجد له إخوته حتى يسجد له أبواه ! فبغوه بالعداوة ، وقد تقدّم ردّ هذا القول . قال الله تعالى : ﴿ لَقَدْ كَانَ فِي يُوسُفَ وَإِخْوَتِهِ ﴾ وأسماؤهم : روبيل وهو أكبرهم ، وشمعون ولاوى ويهوذا وزبالون ويساخر ، وأمهم ليا بنت ليان ، وهى بنت خال يعقوب ، وولد له من سريتين أربعة نفر ؛ دان ونفتالى وجاد وأشر ، ثم توفيت ليا فترج يعقوب أختها راحيل ، فولدت له يوسف وبنيامين ، فكان بنو يعقوب اثني عشر رجلا . قال السهيلي : وأم يعقوب أسمها رفقا ، وراحيل ماتت في نفاس بنيامين ، وليان بن ناهر بن آزر هو خال يعقوب . وقيل : في أسم الأمتين ليا وتلتا ، كانت إحداهما لراحيل ، والأخرى لأختها ليا ، وكانتا قد وهبتهما ليعقوب ، وكان يعقوب قد جمع بينهما ، ولم يحل لأحد بعده ؛ لقول الله تعالى : « وَأَنْ تَجْعُوا بَيْنَ الْأَخْتَيْنِ إِلَّا مَا قَدْ سَلَفَ » . وقد تقدّم الردّ على ما قاله ابن زيد ، والحمد لله .

قوله تعالى : ﴿ إِذْ قَالُوا لِيُوسُفُ ﴾ « يُوسُف » رفع بالابتداء ؛ واللام للتأكيد ، وهى التى يتلقى بها القسم ؛ أى والله ليوسف . ﴿ وَأَخُوهُ ﴾ عطف عليه . ﴿ أَحَبُّ إِلَى آبِنَا مِنَّا ﴾ خبره . ولا يثنى ولا يجمع لأنه بمعنى الفعل ؛ وإنما قالوا هذا لأن خبر المنام بلغهم فتأمروا فى كيد . ﴿ وَنَحْنُ عُصْبَةٌ ﴾ أى جماعة ، وكانوا عشرة . والعصبة ما بين الواحد إلى العشرة ، وقيل : إلى الخمسة عشر . وقيل : ما بين الأربعين إلى العشرة ؛ ولا واحد لها من لفظها كالنفر

والرهط . (إِنَّ أَبَانَا لَنِي ضَلَالٍ مُبِينٍ) لم يريدوا ضلال الدين ، إذ لو أرادوه لكانوا كفاراً ؛ بل أرادوا لنى ذهاب عن وجه التدبير ، في إيثاراتين على عشرة مع استوائهم في الانتساب إليه . وقيل : لنى خطأ بين بإيثاره يوسف وأخاه علينا .

قوله تعالى : (أَقْتُلُوا يُوسُفَ) في الكلام حذف ؛ أى قال قائل منهم : « أقتلوا يوسف » ليكون أحسن لمادة الأمر . (أَوْ أَطْرَحُوهُ أَرْضًا) أى فى أرض ، فأسقط الخافض وانتصب الأرض ؛ وأنشد سيبويه فيما حذف منه « فى » :
لَدَنْ هَزَّ الْكَفِّ يَعْسِلُ مَتْنُهُ * فِيهِ كَمَا عَسَلَ الطَّرِيقُ الثَّلْبُ (١)

قال النحاس : إلا أنه فى الآية حسن كثير ؛ لأنه يتعدى إلى مفعولين ، أحدهما بحرف ، فإذا حذف الحرف تعدى الفعل إليه . والقائل قيل : هو شمعون ؛ قاله وهب بن منبه . وقال كعب الأحبار ؛ دان . وقال مقاتل : روبيل ؛ والله أعلم . والمعنى أرضاً تبعد عن أبيه ؛ فلا بد من هذا الإضمار لأنه كان عند أبيه فى أرض . (يَحُلْ) جزم لأنه جواب الأمر ؛ معناه : يخلص ويصفو (لَكُمْ وَجْهٌ أَيْبُكُمْ) فيقبل عليكم بكليته . (وَتَكُونُوا مِنْ بَعْدِهِ) أى من بعد الذنب ، وقيل : من بعد يوسف . (قَوْمًا صَالِحِينَ) أى تائبين ؛ أى تحدثوا توبة بعد ذلك فيقبلها الله منكم ؛ وفى هذا دليل على أن توبة القاتل مقبولة ، لأن الله تعالى لم ينكر هذا القول منهم . وقيل : « صالحين » أى يصلح شأنكم عند أبيكم من غير أثره ولا تفضيل .

قوله تعالى : قَالَ قَائِلٌ مِّنْهُمْ لَا تَقْتُلُوا يُوسُفَ وَالْقَوْهُ فِي غَيْبَتِ الْجُبِّ يَلْتَقِطُهُ بَعْضُ السَّيَّارَةِ إِنْ كُنْتُمْ فَاعِلِينَ ﴿١٢١﴾

(١) البيت لمساعدة بن جؤية وقد وصف فيه رجلاً لين الهز ؛ فشبه اضطرابه فى نفسه أوفى حال هزه بعسلان الثعلب فى سيره ؛ والعسلان : سير سريع فى اضطراب . واللدن : الناعم اللين . ويروى : « لذى » أى مستلذ عند الهز للينه . (شواهد سيبويه) .

فيه ثلاث عشرة مسألة :

الأولى — قوله تعالى : ﴿ قَالَ قَائِلٌ مِنْهُمْ ﴾ القائل هو يهوذا ، وهو أكبر ولد يعقوب ؛ قاله ابن عباس . وقيل : روبييل . وهو ابن خالته ، وهو الذي قال : « فلن أبرح الأرض » . وقيل : شمعون . ﴿ وَالْقَوَّةُ فِي غِيَابَةِ الْجُبِّ ﴾ قرأ أهل مكة وأهل البصرة وأهل الكوفة « في غيابة الجب » . وقرأ أهل المدينة « في غِيَابَاتِ الجبِّ » واختار أبو عبيد التوحيد ؛ لأنه على موضع واحد ألقوه فيه ، وأنكر الجمع لهذا . قال النحاس : وهذا تضيق في اللغة ؛ « وغيابات » على الجمع [يجوز من وجهين] : حكى سيبويه سير عليه عشيّات وأصيلات^(١) ، يريد عشيّة وأصيلا ، بفعل كل وقت منها عشيّة وأصيلا ؛ فكذا جعل كل موضع مما يُغيب غِيَابَةً . [والآخر — أن يكون في الجب غيابات (جماعة) . ويقال : غاب يغيب^(١) غيبا وغيابة وغيابا ؛ كما قال الشاعر :

أَلَا فالبُتَا شهرين أو نصف ثالث * أَنَا ذَا كُنَّا قَدْ غَيَّبْتَنِي غِيَابَا
قال الهروي : والغِيَابَةُ شبه بلحَفٍ أو طاق في البئر فوق الماء ، يغيب الشيء عن العين . وقال ابن عزيز : كل شيء غيب عنك شيئا فهو غِيَابَةٌ . قلت : ومنه قيل للقبر غِيَابَةٌ ؛ قال الشاعر :

فإِن أَنَا يَوْمًا غَيَّبْتَنِي غِيَابِي * فَسَيَرُوا بَسِيرِي فِي الْعَشِيرَةِ وَالْأَهْلِ
والجب الرِّكِيَّةُ التي لم تُطَوَّ ، فإذا طُويت فهي بئر ؛ قال الأعشى :
لئن كنت في جُبِّ ثمانين قامَةً * ورُقِيت أسباب السَّاءِ بُسْلِمَ^(٣)
وسميت جبّا لأنها قُطِعت في الأرض قطعاً ؛ وجمع الجب جِبَبَةٌ وجِبَابٌ وأَجْبَابٌ ؛ وجمع بين الغيابة والجبّ لأنه أراد ألقوه في موضع مظلم من الجبّ حتى لا يلحقه نظر الناظرين . قيل :

(١) الزيادة عن النحاس . (٢) الجف : الناحية من الحوض أو البئر يأكله الماء فيصير كالكهف .

(٣) بعده :

لَيْسْتَ دَرَجَتَكَ الْقَوْلُ حَتَّى تَهْزَهُ * وَتَعْلَمَ أَنِّي عَنْكُمْ غَيْرُ مُلْجَمٍ
وَتَشْرُقَ بِالْقَوْلِ الَّذِي قَدْ أَدْعَتَهُ * كَمَا شَرِقَتْ صَدْرُ الْقَنَاةِ مِنَ الدِّمِ

هو بئر بيت المقدس ، وقيل : هو بالأردن ؛ قاله وهب بن منبه . مقاتل : هو على ثلاثة فراسخ من منزل يعقوب .

الثانية — قوله تعالى : (يَلْتَقِطُهُ بَعْضُ السَّيَّارَةِ) جزم على جواب الأمر . وقرا مجاهد وأبو رجاء والحسن وقتادة : « تَلْتَقِطُهُ » بالتاء ، وهذا محمول على المعنى ؛ لأن بعض السيارة سيارة ؛ وقال سيبويه : سقطت بعض أصابعه ، وأنشد :^(١)

وَتَشْرَقُ بِالْقَوْلِ الَّذِي قَدْ أَذَعَتْهُ * كَمَا شَرِقَتْ صَدْرُ الْقَنَاةِ مِنَ الدِّمِّ

وقال آخر :

أَرَى مَرَّ السَّيِّئِ أَخَذَنَ مِنِّي * كَمَا أَخَذَ السَّرَّارُ مِنَ الْهَلَالِ^(٢)

ولم يقل شَرِقَ ولا أخذت . والسيارة الجمع الذين يسيرون في الطريق للسفر ؛ وإنما قال القائل هذا حتى لا يحتاج إلى حمله إلى موضع بعيد ويحصل المقصود ؛ فإن من التقطه من السيارة يحمله إلى موضع بعيد ؛ وكان هذا وجهها في التدوير حتى لا يحتاجوا إلى الحركة بأنفسهم ، فربما لا يأذن لهم أبوهم ، وربما يطلع على قصدهم .

الثالثة — وفي هذا ما يدل على أن إخوة يوسف ما كانوا أنبياء لا أولا ولا آخرا ؛ لأن الأنبياء لا يدبرون في قتل مسلم ، بل كانوا مسلمين ، فارتكبوا معصية ثم تابوا . وقيل : كانوا أنبياء ولا يستحيل في العقل زلة نبي ، فكانت هذه زلة منهم ؛ وهذا يرد أن الأنبياء معصومون من الكبائر على ما قدمناه . وقيل : ما كانوا في ذلك الوقت أنبياء ثم نبأهم الله ؛ وهذا أشبه ، والله أعلم .

الرابعة — قال ابن وهب قال مالك : طرح يوسف في الحب وهو غلام ، وكذلك روى ابن القاسم عنه ، يعني أنه كان صغيرا ؛ والدليل عليه قوله تعالى : « لَا تَقْتُلُوا يُوسُفَ وَأَقْوَاهُ »

(١) البيت للاعشى . وهو يخاطب يزيد بن مسهر الشيباني ، وكانت بينهما مباينة ومهاجاة ؛ فيقول له : يعود عليك مكروه ما أذعت عني من القول ونسبته إلى من القبيح ، فلا تجد منه خلاصا . والشرق بالماء كالتقصص بالطعام .

(٢) مرار الشهر (بفتح السين المهملة وكسرها) وسره : آخر ليلة منه .

فِي غِيَابَةِ الْجُبِّ يَلْتَقِطُ بَعْضُ السَّيَّارَةِ » قال : ولا يلتقط إلا الصغير ؛ وقوله : « وَأَخَافُ أَنْ يَأْكُلَهُ الذَّبُّ » وذلك يختص بالصغار ؛ وقولهم : « أَرْسَلَهُ مَعَنَا غَدًا يَرْتَعُ وَيَلْعَبُ وَإِنَّا لَهُ لَحَافُظُونَ » .

الخامسة — الالتقاط تناول الشيء من الطريق ؛ ومنه اللَّقِيط واللَّقِطَةُ ، ونحن نذكر من أحكامها ما دلت عليه الآية والسنة ، وما قال في ذلك أهل العلم واللغة ؛ قال ابن عسفة : الالتقاط وجود الشيء على غير طلب ؛ ومنه قوله تعالى : « يَلْتَقِطُ بَعْضُ السَّيَّارَةِ » أى يجده من غير أن يحتسبه . وقد اختلف العلماء في اللَّقِيط ؛ فقليل : أصله الحرية لغلبة الأحرار على العبيد ؛ وروى عن الحسن بن علي أنه قضى بأن اللَّقِيط حرٌّ ، وتلا « وَشَرُّهُ يَشْمَنُ بِحَسِّ دَرَاهِمٍ مَعْدُودَةٍ » وإلى هذا ذهب أشهب صاحب مالك ؛ وهو قول عمر بن الخطاب ، وكذلك روى عن علي وجماعة . وقال إبراهيم النَّخَعِيُّ : إن نوى رقه فهو مملوك ، وإن نوى الحسبة فهو حرٌّ . وقال مالك في موطنه : الأمر عندنا في المنبوذ أنه حرٌّ ، وأن ولاء لجماعة المسلمين ، هم يرثونه ويعقلون عنه ، وبه قال الشافعي ؛ واحتج بقوله عليه السلام : « وَإِنَّمَا الْوَلَاءُ لِمَنْ أَتَقَى » قال : فنفي الولاء عن غير المعتق . واتفق مالك والشافعي وأصحابهما على أن اللَّقِيط لا يوالى أحدا ، ولا يرثه أحد بالولاء . وقال أبو حنيفة وأصحابه وأكثر الكوفيين : اللَّقِيط يوالى من شاء ، فمن والاه فهو يرثه ويعقل عنه ؛ وعند أبي حنيفة له أن ينتقل بولائه حيث شاء ، ما لم يعقل عنه الذي والاه ، فإن عقل عنه جنائيا لم يكن له أن ينتقل عنه بولائه أبدا . وذكر أبو بكر بن أبي شيبة عن علي رضي الله عنه : المنبوذ حرٌّ ، فإن أحب أن يوالى الذي التقطه والاه ، وإن أحب أن يوالى غيره والاه ؛ ونحوه عن عطاء ، وهو قول ابن شهاب وطائفة من أهل المدينة ، وهو حرٌّ . قال ابن العربي : إنما كان أصل اللَّقِيط الحرية لغلبة الأحرار على العبيد ، فقضى بالغالب ، كما حكم أنه مسلم أخذا بالغالب ؛ فإن كان في قرية فيها نصارى ومسلمون قال ابن القاسم : يحكم بالأغلب ؛ فإن وجد عليه زى اليهود فهو يهودى ، وإن وجد عليه زى النصارى فهو نصراني ، وإلا فهو مسلم ، إلا أن يكون أكثر أهل القرية

على غير الإسلام . وقال غيره : لو لم يكن فيها إلا مسلم واحد قضى للقيط بالإسلام تغليبا لحكم الإسلام الذي يعلو ولا يُعلَى عليه ، وهو مقتضى قول أشهب ؛ قال أشهب : هو مسلم أبدا ، لأنني أجعله مسلما على كل حال ، كما أجعله حرا على كل حال . وأختلف الفقهاء في المنبوذ تدل البيّنة على أنه عبد ؛ فقالت طائفة من أهل المدينة : لا يقبل قولها في ذلك ، وإلى هذا ذهب أشهب لقول عمر هو حر ؛ ومن قضى بحريته لم تقبل البيّنة في أنه عبد . وقال ابن القاسم : تقبل البيّنة في ذلك ؛ وهو قول الشافعي والكوفي .

السادسة — قال مالك في اللقيط إذا أنفق عليه الملتقط ثم أقام رجل البيّنة أنه ابنه فإن الملتقط يرجع على الأب إن كان طرحة متعمدا ، وإن لم يكن طرحة ولكنه ضلّ منه فلا شيء على الأب ، والملتقط متطوع بالنفقة . وقال أبو حنيفة : إذا أنفق على اللقيط فهو متطوع ، إلا أن يأمره الحاكم . وقال الأوزاعي : كل من أنفق على من لا تجب له عليه نفقة رجع بما أنفق . وقال الشافعي : إن لم يكن للقيط مال وجبت نفقته في بيت المال ، فإن لم يكن ففيه قولان : أحدهما — يستقرض له في ذمته . والثاني — يقسط على المسلمين من غير عوض .

السابعة — وأما اللقطة والضوأل فقد اختلف العلماء في حكمهما ؛ فقالت طائفة من أهل العلم : اللقطة والضوأل سواء في المعنى ، والحكم فيهما سواء ؛ وإلى هذا ذهب أبو جعفر الطحاوي . وأنكر قول أبي عبيد القاسم بن سلام — أن الضالة لا تكون إلا في الحيوان واللقطة في غير الحيوان — وقال هذا غلط ؛ واحتج بقوله صلى الله عليه وسلم في حديث الإفك للمسلمين : « إن أمتكم ضلّت قِلادتها » فأطلق ذلك على القِلادة .

الثامنة — أجمع العلماء على أن اللقطة ما لم تكن تافها يسيرا أو شيئا لا بقاء لها فإنها تُعرف حولا كاملا ، وأجمعوا أن صاحبها إن جاء فهو أحقّ بها من ملتقطها إذا ثبت له أنه صاحبها ، وأجمعوا أن ملتقطها إن أكلها بعد الحول وأراد صاحبها أن يضمّنه فإن ذلك له ، وإن تصدق بها فصاحبها بخير بين التضمين وبين أن يتزل على أجرها ، فأى ذلك تخير كان ذلك له بإجماع ؛

ولا تنطلق يد ملتقطها عليها بصدقة، ولا تصرف قبل الحول . وأجمعوا أن ضالة الغنم المخوف عليها أن له أكلها .

التاسعة - وأختلف الفقهاء في الأفضل من تركها أو أخذها؛ فمن ذلك أن في الحديث دليلاً على إباحة التقاط اللقطة وأخذ الضالة ما لم تكن إبلاً . وقال في الشاة: " لك أو لأخيك أو للذئب " يحضه على أخذها ، ولم يقل في شيء دعوه حتى يضيع أو يأتيه ربه . ولو كان ترك اللقطة أفضل لأمر به رسول الله صلى الله عليه وسلم كما قال في ضالة الإبل ، والله أعلم . وبجملة مذهب أصحاب مالك أنه في سعة ، إن شاء أخذها وإن شاء تركها ؛ هذا قول إسماعيل ابن إسحاق رحمه الله . وقال المزني عن الشافعي : لا أحب لأحد ترك اللقطة إن وجدها إذا كان أميناً عليها ؛ قال : وسواء قليل اللقطة وكثيرها .

العاشرة - روى الأئمة مالك وغيره عن زيد بن خالد الجهني قال : جاء رجل إلى النبي صلى الله عليه وسلم فسأله عن اللقطة فقال : " أعرف عفاصها ^(١) ووكاءها ثم عرفها سنة فإن جاء صاحبها وإلا فشأنك بها " قال : فضالة الغنم يا رسول الله ؟ قال : " لك أو لأخيك أو للذئب " قال : فضالة الإبل ؟ قال : " ما لك ولما معها سقاؤها وحذاؤها ترد الماء وتأكل الشجر حتى يلقاها ربها " . وفي حديث أبي قال : " أحفظ عددها ووكاءها ووكاءها فإن جاء صاحبها وإلا فاستمتع بها " ففي هذا الحديث زيادة العدد ؛ نرجه مسلم وغيره . وأجمع العلماء أن عفاص اللقطة ووكاءها من إحدى علاماتها وأدلتها عليها ؛ فإذا أتى صاحب اللقطة بجميع أوصافها دفعت له ؛ قال ابن القاسم : يُجبر على دفعها ؛ فإن جاء مستحق يستحقها بينة أنها كانت له لم يضمن الملتقط شيئاً ، وهل يخلف مع الأوصاف أو لا ؟ قولان : الأول لأشهب ، والثاني لابن القاسم . ولا تلزمه بينة عند مالك وأصحابه وأحمد بن حنبل وغيرهم . وقال أبو حنيفة والشافعي : لا تدفع له إلا إذا أقام بينة أنها له ؛ وهو بخلاف نص الحديث ؛

(١) العفاص : الوعاء الذي يكون به الثقة ، جلداً كان أو غيره . والوكاء هو الخيط الذي يشده الوعاء . والمراد بالعفاص والوكاء أن يعلم الملتقط صدق واصفها من كذبه ، وبالحذاء خفها . فهي تقوى بأخفافها على السير وورود الماء والشجر .

ولو كانت البيّنة شرطا في الدّفع لما كان لذكر العِفاص والوكاء والعَدَد معنى ؛ فإنه يستحقها بالبيّنة على كل حال ؛ ولما جاز سكوت النبي صلى الله عليه وسلم عن ذلك ، فإنه تأخير البيان عن وقت الحاجة . والله أعلم .

الحادية عشرة — نص الحديث على الإبل والغنم وبين حكمهما ، وسكت عما عداهما من الحيوان . وقد اختلف علماؤنا في البقر هل تلاحق بالإبل أو بالغنم ؟ قولان ؛ وكذلك اختلف أئمتنا في التقاط الخيل والبغال والحمير ، وظاهر قول ابن القاسم أنها تلتقط ، وقال أشهب وآبن كنانة : لا تلتقط ؛ وقول ابن القاسم أصح لقوله عليه السلام : ” احفظ على أخيك المؤمن ضالّته “ .

الثانية عشرة — واختلف العلماء في النفقة على الضّوّال ؛ فقال مالك فيما ذكر عنه ابن القاسم : إن أنفق الملتقط على الدوابّ والإبل وغيرها فله أن يرجع على صاحبها بالنفقة ، وسواء أنفق عليها بأمر السلطان أو بغير أمره ؛ قال : وله أن يحبس بالنفقة ما أنفق عليه ويكون أحق به كالرهن . وقال الشافعي : إذا أنفق على الضّوّال من أخذها فهو متطوع ؛ حكاها عنه التّبريع . وقال المزنيّ عنه : إذا أمره الحاكم بالنفقة كانت ديناً ، وما أدعى قبل منه إذا كان مثله قصّدا . وقال أبو حنيفة : إذا أنفق على اللقطة والإبل بغير أمر القاضي فهو متطوع ، وإن أنفق بأمر القاضي فذلك دين على صاحبها إذا جاء ، وله أن يحبسها إذا حضر صاحبها . والنفقة عليها ثلاثة أيام ونحوها ، حتى يأمر القاضي ببيع الشاة وما أشبهها ويقضى بالنفقة .

الثالثة عشرة — ليس في قوله صلى الله عليه وسلم في اللقطة بعد التعريف : ” فاستمتع بها “ أو ” فشاؤك بها “ أو ” فهي لك “ أو ” فاستنفقها “ أو ” ثم كُلّها “ أو ” فهو مال الله يؤتية من يشاء “ على ما في صحيح مسلم وغيره ما يدل على التملك ، وسقوط الضمان عن الملتقط إذا جاء ربه ؛ فإن في حديث زيد بن خالد الجهنيّ عن النبي صلى الله عليه وسلم : ” فإن لم تعرف^(١)

(١) (إن لم تعرف) : أي إن لم تعرف صاحبها .

فاستنقها ولتكن وديعة عندك فإن جاء صاحبها يوما من الدهر فأدّها إليه " في رواية " ثم
كلّها فإن جاء صاحبها فأدّها إليه " نرجه البخاريّ ومسلم . وأجمع العلماء على أن صاحبها متى
جاء فهو أحق بها ، إلا ما ذهب إليه داود من أن الملتقط يملك اللفظة بعد التعريف ؛ لتلك
الظواهر ، ولا التفات لقوله ، لمخالفة الناس ، ولقوله عليه السلام : " فأدّها إليه " .

قوله تعالى : **قَالُوا يَا أَبَانَا مَا لَكَ لَا تَأْمَنَّا عَلَى يُوسُفَ وَإِنَّا لَهُ لَنَصِحُونَ ﴿١١﴾ أَرْسَلَهُ مَعَنَا غَدًا يَرْتَع وَيَلْعَب وَإِنَّا لَهُ لَحَفِظُونَ ﴿١٢﴾**

قوله تعالى : **(قَالُوا يَا أَبَانَا مَا لَكَ لَا تَأْمَنَّا عَلَى يُوسُفَ)** قيل للحسن : أيحسد المؤمن ؟
قال : ما أنساك بنى يعقوب ! ولهذا قيل : الأب جلاب والأخ سلاب ؛ فعند ذلك
أجمعوا على التفريق بينه وبين ولده بضرب من الاحتيال . وقالوا ليعقوب : **« يَا أَبَانَا
مَا لَكَ لَا تَأْمَنَّا عَلَى يُوسُفَ »** وقيل : لما تفاوضوا وافترقوا على رأى المتكلم الثانى عادوا إلى
يعقوب عليه السلام وقالوا هذا القول . وفيه دليل على أنهم سألوه قبل ذلك أن يخرج
معه يوسف فأبى على ما يأتى . قرأ يزيد بن القعقاع وعمرو بن عبيد والزهرى **« لَا تَأْمَنَّا »**
بالإدغام ، وبغير إشمام وهو القياس ؛ لأن سبيل ما يدغم أن يكون ساكنا . وقرأ طلحة بن
مُصَرِّف **« لَا تَأْمَنَّا »** بنونين ظاهرتين على الأصل . وقرأ يحيى بن وثاب وأبو رزين - وروى
عن الأعمش - **« لَا تَيْمَنَّا »** بكسر التاء ، وهى لغة تميم ؛ يقولون : أنت تَضْرِبُ ؛ وقد تقدم .
وقرأ سائر الناس بالإدغام والإشمام ليدل على حال الحرف قبل إدغامه . **(وَإِنَّا لَهُ لَنَصِحُونَ)**
أى فى حفظه وغفلته حتى نردّه إليك . قال مقاتل : فى الكلام تقديم وتأخير ؛ وذلك أن إخوة
يوسف قالوا لأبيهم : **« أَرْسَلَهُ مَعَنَا غَدًا »** الآية ؛ حينئذ قال أبوهم : **« إِنِّى لَيَحْزَنُنِى أَنْ
تَذْهَبُوا بِهِ »** فقالوا حينئذ جوابا لقوله : **« مَا لَكَ لَا تَأْمَنَّا عَلَى يُوسُفَ »** الآية . **(أَرْسَلَهُ مَعَنَا
غَدًا)** إلى الصحراء **(يَرْتَع وَيَلْعَب)** « غدا » ظرف ، والأصل عند سيبويه **غَدُو** ، وقد
نطق به على الأصل ؛ قال النضر بن شميل : ما بين الفجر وصلاة الصبح يقال له **غُدُو** ؛

وكذا بكرة . « نرتع ونلعب » بالنون وإسكان العين قراءة أهل البصرة . والمعروف من قراءة أهل مكة « تَرْتَع » بالنون وكسر العين . وقراءة أهل الكوفة « يَرْتَع وَيَلْعَب » بالياء وإسكان العين . وقراءة أهل المدينة بالياء وكسر العين ؛ القراءة الأولى من قول العرب رَتَعَ الإنسان والبعير إذا أَكَلَا كيف شاء ؛ والمعنى : نتسع في الحصب ؛ وكل مخصب راتع ؛ قال :

* فارعى فزارة لاهنالك المرتع^(١) .

وقال آخر^(٢) :

تَرْتَعُ مَا غَفَلْتُ حَتَّى إِذَا أَذَكْرْتُ * فَإِنَّمَا هِيَ إِقْبَالٌ وَإِدْبَارُ

وقال آخر^(٣) :

أَكْفَرًا بَعْدَ رَدِّ الْمَوْتِ عَنِّي * وَبَعْدَ عَطَائِكَ الْمَائَةِ الرَّتَاعَا

أى الراتعة لكثرة المرعى . وروى معمر عن قتادة « ترتع » تسعى ؛ قال النحاس : أخذه من قوله : « إِنَا ذهبنا نستيق » لأن المعنى : نستبق في العدو إلى غاية بعينها ؛ وكذا « يرتع » بإسكان العين ، إلا أنه ليوسف وحده صلى الله عليه وسلم . « ويرتع » بكسر العين من رعى الغنم ، أى ليتدرب بذلك ويتجمل ؛ فترت يرتع ، ومرة يلعب لصغره . وقال القتيبي « نرتع » تتحارس وتتحافظ ، ويرعى بعضنا بعضا ؛ من قولك : رعاك الله ، أى حفظك . « ونلعب » من اللعب . وقيل لأبى عمرو بن العلاء : كيف قالوا « ونلعب » وهم أنبياء ؟ فقال : لم يكونوا يومئذ أنبياء . وقيل : المراد باللعب المباح من الانبساط ، لا اللعب المحذور الذى هو ضد الحق ؛ ولذلك لم ينكر يعقوب قولهم « ونلعب » . ومنه قوله عليه السلام : « فَهَلَّا يَكْرَأُ تُلَاعِبَهَا وَتُلَاعِبُكَ »^(٤) .

(١) فى الأصل (فارعى) وهو تحريف . (٢) البيت للنساء من قصيدة تثنى بها أخاها صفرا . ومعنى (ترتع) رعى . تصف ناقة أو بقرة فقدت ولدها ، فكلمها غفلت عنه رعت ، فإذا اذكرته حنت إليه فأقبلت وأدبرت ؛ فصربتها مثلا لفقدتها أخاها صفرا . (٣) هو القطامي . (٤) الخطاب لجابر بن عبد الله ؛ وذكر ملا على عن الطيبي : أن الملاعبة عبارة عن الألفة التامة ، فان الثيب قد تكون معلقة القلب بالزوج الأول ، فلم تكن محبتها كاملة ، بخلاف البكر .

وقرأ مجاهد وقتادة : « يَرْتِع » على معنى يَرْتِع مطيته ، فحذف المفعول ؛ « ويلعب » بالرفع على الاستئناف ؛ والمعنى : وهو ممن يلعب . (وَإِنَّا لَهُ لَحَافِظُونَ) من كل ما تخاف عليه . ثم يحتمل أنهم كانوا يخرجون ركبانا ، ويحتمل أنهم كانوا رجالة . وقد نقل أنهم حملوا يوسف على أكافهم ما دام يعقوب يراهم ، ثم لما غابوا عن عينه طرحوه ليعدو معهم إضرارا به .

قوله تعالى : قَالَ إِنِّي لَيَحْزُنُنِي أَنَّ تَذْهَبُوا بِهِ وَأَخَافُ أَنْ يَأْكُلَهُ الذِّبُّ وَأَنْتُمْ عَنْهُ غَافِلُونَ ﴿١٣﴾ قَالُوا لَيْنَ أَكَلَهُ الذِّبُّ وَنَحْنُ عُصْبَةٌ إِنَّا إِذَا نَلَحْسِرُونَ ﴿١٤﴾

قوله تعالى : (قَالَ إِنِّي لَيَحْزُنُنِي أَنَّ تَذْهَبُوا بِهِ) في موضع رفع ؛ أى ذهابكم به . أخبر عن حزنه لغيبته . (وَأَخَافُ أَنْ يَأْكُلَهُ الذِّبُّ) وذلك أنه رأى في منامه أن الذئب شد على يوسف ، فلذلك خافه عليه ؛ قاله الكلبى . وقيل : إنه رأى في منامه كأنه على ذروة جبل ، وكان يوسف في بطن الوادى ، فإذا عشرة من الذئاب قد آحتوشته تريد أكله ، فدرأ عنه واحد ، ثم انشقت الأرض فتوارى يوسف فيها ثلاثة أيام ؛ فكانت العشرة أخوته ، لما تماشوا على قتله ، والذي دافع عنه أخوه الأكبر يهوذا ، وتواريه في الأرض هو مقامه في الحب ثلاثة أيام . وقيل : إنما قال ذلك لخوفه منهم عليه ، وأنه أرادهم بالذئب ؛ فخوفه إنما كان من قتلهم له ، فكفى عنهم بالذئب مساترة لهم ؛ قال ابن عباس : فسماهم ذئابا . وقيل : ماخافهم عليه ، ولو خافهم ما أرسله معهم ، وإنما خاف الذئب ؛ لأنه أغلب ما يخاف في الصحارى . والذئب مأخوذ من تَذَاءَبَتِ الرِّيحُ إذا جاءت من كل وجه ؛ كذا قال أحمد بن يحيى ؛ قال : والذئب مهموز (٢)

(١) يرتع من ارتع ؛ وقد ورد في الأصول بالياء ؛ والذي في تفسير ابن عطية والألوسى وأبى حيان عن مجاهد وقتادة هو (بالنون) وجزم (نلعب) قال ابن عطية : (وقراءة مجاهد وقتادة « يرتع » بضم النون وكسر التاء ، و « نلعب » بالنون والجزم) . (٢) ورد في روح المعاني أن هذا الاشتقاق عند الزمخشري ، وقال الأصمى : إن تذاءبت مشتق من الذئب ؛ لأن الذئب يفعل في عدوه ؛ وتعقب بأن أخذ الفعل من الأسماء الجامدة قليل مخالف للقياس .

لأنه يحيى من كل وجه . وروى ورش عن نافع « الذئب » بغير همز ، لما كانت الهمزة ساكنة وقبلها كسرة تخففها صارت ياء . (وَأَنْتُمْ عَنْهُ غَافِلُونَ) أى مشغولون بالرعى .

قوله تعالى : (قَالُوا لَنْ أَكْلَهُ الذَّئْبُ وَنَحْنُ عُصْبَةٌ) أى جماعة نرى الذئب ثم لا نرده عنه . (إِنَّا إِذَا نَحَا سُرُونَا) فى حفظنا أغنامنا ؛ أى إذا كنا لا نقدر على دفع الذئب عن أخينا فنحن أعجز أن ندفعه عن أغنامنا . وقيل : « نحاسرون » لجاهلون بحقه . وقيل لعاجزون .

قوله تعالى : فَلَمَّا ذَهَبُوا بِهِمْ وَاجْتَمَعُوا أَنْ يُجْعَلُوهُ فِي غَيْبَتِ الْجُبِّ وَأَوْحَيْنَا إِلَيْهِ لَتُنَبِّئَنَّهُمْ بِأَمْرِهِمْ هَذَا وَهُمْ لَا يَشْعُرُونَ ﴿١٥﴾

قوله تعالى : (فَلَمَّا ذَهَبُوا بِهِ وَاجْتَمَعُوا أَنْ يُجْعَلُوهُ) « أن » فى موضع نصب ؛ أى على أن يجعلوه فى غيبة الجب . قيل فى القصة : إن يعقوب عليه السلام لما أرسله معهم أخذ عليهم ميثاقا غليظا ليحفظنه ، وسلمه إلى روبييل وقال : يا روبييل ! إنه صغير ، وتعلم يا بنى شفقى عليه ؛ فإن جاع فاطعمه ، وإن عطش فأسقه ، وإن أعيا فأحمله ثم عجل برده إلى . قال : فأخذوا يحملونه على أكتافهم ، لا يضعه واحد إلا رفعه آخر ، ويعقوب يشيخهم ميلا ثم رجع ؛ فلما انقطع بصر أبيهم عنهم رماه الذى كان يحمله إلى الأرض حتى كاد ينكسر ، فالتجأ إلى آخر فوجد عند كل واحد منهم أشد مما عند الآخر من الغيظ والعسف ؛ فاستغاث بروبييل وقال : « أنت أكبر إخوتى ، والخليفة من بعد والدى على ، وأقرب الأخوة إلى ، فارحمى وأرحم ضعفى » فلطمه لكمة شديدة وقال : لا قرابة بينى وبينك ، فادع الأحد عشر كوكبا فلتنجك منا ؛ فعلم أن حقدهم من أجل رؤياه ، فتعلق بأخيه يهوذا وقال : يا أخى ! ارحم ضعفى وعجزي وحدائتي سنى ، وارحم قلب أبيسك يعقوب ؛ فما أسرع ما تناسيت وصيته ونقضت عهده ؛ فرق قلب يهوذا فقال : والله لا يصلون إليك أبدا مادمت حيا ، ثم قال : يا إخوتاه ! إن قتل النفس التى حرم الله من أعظم الخطايا ، فردوا هذا الصبي إلى أبيه ، ونماهده

ألا يحدث والده بشيء مما جرى أبداً ؛ فقال له إخوته : والله ما تريد إلا أن تكون لك
المكانة عند يعقوب ، والله لئن لم تدعه لنقتلنك معه ، قال : فإن أبيتم إلا ذلك فهاهنا هذا
الجبّ الموحش القفر ، الذى هو مأوى الحيات والهوام فالقوه فيه ، فإن أصيب بشيء من ذلك
فهو المراد ، وقد استرحم من دمه ، وإن انفلت على أيدي سيّارة يذهبون به إلى أرض فهو
المراد ؛ فأجمع رأيهم على ذلك ؛ فهو قول الله تعالى : ﴿ فَلَمَّا ذَهَبُوا بِهِ وَاجْمَعُوا أَنْ يَجْعَلُوهُ
فِي غِيَابَةِ الْجَبِّ ﴾ وجواب « لما » محذوف ؛ أى فلما ذهبوا به واجمعوا على طرحه فى الجب
عظمت فتنتهم . وقيل : جواب « لما » قولهم : « قَالُوا يَا أَبَانَا إِنَّا ذَهَبْنَا نَسْتَبِقُ » . وقيل
التقدير : فلما ذهبوا به من عند أبيهم واجمعوا أن يجعلوه فى غيابة الجب جعلوه فيها ، هذا
على مذهب البصريين ؛ وأما على قول الكوفيين فالجواب « أوحينا » والواو مقحمة ، والواو
عندهم تزد مع لمّا وحق ؛ قال الله تعالى : « حَتَّى إِذَا جَاءَهَا فَفُتِحَتْ أَبْوَابُهَا » أى فتحت ،
وقوله : « حَتَّى إِذَا جَاءَ أَمْرُنَا وَفَارَ التَّنُّورُ » أى فار . قال امرئ القيس :

* فَلَمَّا أَجَزْنَا سَاعَةَ الْحَيِّ وَانْتَهَى ^(١)

أى انتهى ؛ ومنه قوله تعالى : « فَلَمَّا أَسْلَمَا وَتَلَّ لِلْحَيِّينِ . وَنَادَيْنَاهُ » أى ناديناه . وفى قوله :
﴿ وَأَوْحَيْنَا إِلَيْهِ ﴾ دليل على نبوته فى ذلك الوقت . قال الحسن ومجاهد والضحاك وقتادة :
أعطاه الله النبوة وهو فى الجبّ على حجر مرتفع عن الماء . وقال الكلبي : ألقى فى الجبّ وهو
ابن ثمانى عشرة سنة ، فما كان صغيراً ؛ ومن قال كان صغيراً فلا يبعد فى العقل أن يتنبأ الصغير
ويوحى إليه . وقيل : كان وحى إلهام كقوله : « وَأَوْحَى رَبُّكَ إِلَى النَّحْلِ » . وقيل : كان
مناما ، والأقول أظهر — والله أعلم — وأن جبريل جاءه بالوحى .

قوله تعالى : ﴿ لَنُنَبِّئَنَّهُمْ بِأَمْرِهُمْ هَذَا ﴾ فيه وجهان : أحدهما — أنه أوحى إليه أنه
سيلقاهم ويونجهم على ما صنعوا ؛ فعلى هذا يكون الوحى بعد إلقائه فى الجبّ تقوية لقلبه ،
وتبشيراً له بالسلامة . الثانى — أنه أوحى إليه بالذى يصنعون به ؛ فعلى هذا الوحى قبل إلقائه

(١) تمام البيت : ■ بنا بطن خبت ذى قفاف عفنقل *

في الحبّ إنذارا له . (وَهُمْ لَا يَشْعُرُونَ) أنك يوسف ؛ وذلك أن الله تعالى أمره لما أفضى إليه الأمر بمصر ألا يخبر أباه وأخوته بمكانه . وقيل : بوحي الله تعالى بالنبوة ؛ قاله ابن عباس ومجاهد . وقيل : « الهاء » ليعقوب ؛ أوحى الله تعالى إليه ما فعلوه بيوسف ، وأنه سيعرفهم بأمره ، وهم لا يشعرون بما أوحى الله إليه ، والله أعلم . ومما ذكر من قصته إذ ألقى في الحبّ — ما ذكره السدي وغيره — أن إخوته لما جعلوا يدلونه في البئر تعلق بشفير البئر ، فربطوا يديه ونزعوا قميصه ؛ فقال : يا إخوتاه ! ردّوا عليّ قميصي أتواري به في هذا الحبّ ، فإن متّ كان كفيّ ، وإن عشت أوارى به عورتى ؛ فقالوا : أدع الشمس والقمر والأحد عشر كوكبا فلتؤنسك وتكسك ؛ فقال : إني لم أر شيئا ، فدلوه في البئر حتى إذا بلغ نصفها ألقوه إرادة أن يسقط فيموت ؛ فكان في البئر ماء فسقط فيه ، ثم آوى إلى صخرة فقام عليها . وقيل : إن شمعون هو الذي قطع الحبل إرادة أن يتفتت على الصخرة . وكان جبريل تحت ساق العرش ، فأوحى الله إليه أن أدرك عبدى ؛ قال جبريل : فأسرعت وهبطت حتى عارضته بين الرمي والوقوع فأقعده على الصخرة سالما . وكان ذلك الحبّ مأوى الهوام ؛ فقام على الصخرة وجعل يبكي ، فنادوه ، فظن أنها رحمة عليه أدركتهم ، فأجابهم ؛ فأرادوا أن يرضخوه بالصخرة فمنعهم يهوذا ، وكان يهوذا يأتيه بالطعام ؛ فلما وقع عريانا نزل جبريل إليه ؛ وكان إبراهيم حين ألقى في النار عريانا أتاه جبريل بقميص من حرير الجنة فألبسه إياه ، فكان ذلك عند إبراهيم ، ثم ورثه إسحق ، ثم ورثه يعقوب ، فلما شبّ يوسف جعل يعقوب ذلك القميص في تعويذة وجعله في عنقه ، فكان لا يفارقه ؛ فلما ألقى في الحبّ عريانا أخرج جبريل ذلك القميص فألبسه إياه . قال وهب : فلما قام على الصخرة قال : يا إخوتاه ! إن لكل ميت وصية ، فاسمعوا وصيتي ، قالوا : وما هي ؟ قال : إذا اجتمعتم كلّكم فأنس بعضكم بعضا فاذكروا وحشتي ، وإذا أكلتم فاذكروا جوعي ، وإذا شربتم فاذكروا عطشي ، وإذا رأيتم غريبا فاذكروا غربي ، وإذا رأيتم شابا فاذكروا شبابي ؛ فقال له جبريل : يا يوسف ! كفّ عن هذا واشتغل بالدعاء ، فإن الدعاء عند الله

بمكان ، ثم علمه فقال : قل اللهم يا مؤنس كل غريب ، يا صاحب كل وحيد ، يا ملجأ كل خائف ، يا كاشف كل كرب ، يا عالم كل نجوى ، يا منتهى كل شكوى ، يا حاضر كل ملأ ، يا حيّ يا قيوم ! أسألك أن تقذف رجاءك في قلبي ، حتى لا يكون لي هم ولا شغل غيرك ، وأن تجعل لي من أمري فرجا ومخرجا ، إنك على كل شيء قدير ، فقالت الملائكة : إلهنا ! نسمع صوتا ودعاء ، الصوت صوت صبيّ ، والدعاء دعاء نبيّ . وقال الضحك : نزل جبريل عليه السلام على يوسف وهو في الحب فقال له : ألا أعلمك كلمات إذا أنت قتلن عجل الله لك خروجك من هذا الحب ؟ فقال : نعم ! فقال له : قل يا صانع كل مصنوع ، يا جابر كل كسير ، يا شاهد كل تجوى ، يا حاضر كل ملأ ، يا مفترج كل كرب ، يا صاحب كل غريب ، يا مؤنس كل وحيد ، آيتي بالفرج والرجاء ، واقذف رجاءك في قلبي حتى لا أرجو أحدا سواك ، فرددها يوسف في ليلته مرارا ، فأخرجه الله في صبيحة يومه ذلك من الحب .

قوله تعالى : **وَجَاءُوا أَبَاهُمْ عِشَاءً يَبْكُونَ** ﴿١٦﴾

فيه مسألتان :

الأولى — قوله تعالى : « **وَجَاءُوا أَبَاهُمْ عِشَاءً** » أى ليلا ، وهو ظرف يكون في موضع الحال ، وإنما جاءوا عشاء ليكونوا أقدر على الاعتذار في الظلمة ، ولذا قيل : لا تطلب الحاجة بالليل ، فإن الحياء في العيين ، ولا تعتذر بالنهار من ذنب فتتلجلج في الاعتذار ، فروى أن يعقوب عليه السلام لما سمع بكاءهم قال : ما بكم ؟ أجرى في الغنم شيء ؟ قالوا : لا . قال : فأين يوسف ؟ قالوا : ذهبنا نستبق فأكله الذئب ، فبكى وصاح وقال : أين قيصه ؟ على ما يأتي بيانه . وقال السدي وابن حبان : إنه لما قالوا أكله الذئب نحر مغشيا عليه ، فأفاضوا عليه الماء فلم يتحرك ، ونادوه فلم يجيب ، قال وهب : ولقد وضع يهوذا يده على مخارج نفس يعقوب فلم يحس بنفس ، ولم يتحرك له عرق ، فقال لهم يهوذا : ويل لنا من ديان يوم الدين ! ضيعنا أخانا ، وقتلنا أبانا ، فلم يفق يعقوب إلا يبرد السحر ، فأفاق ورأسه في حجر روبيل ،

فقال : ياروبيل ! ألم آتمنك على ولدي ؟ ألم أعهد إليك عهدا ؟ فقال : يا أبت ! كُفَّ عَنِّي بكاءك أخبرك ؛ فكفَّ يعقوب بكاءه فقال : يا أبت « إنا ذهبنا نستبق وتركنا يوسف عند متاعنا فأكله الذئب » .

الثانية — قال علماؤنا : هذه الآية دليل على أن بكاء المرء لا يدل على صدق مقاله ، لاحتمال أن يكون تصنعا ؛ فمن الخلق من يقدر على ذلك ، ومنهم من لا يقدر . وقد قيل : إن الدمع المصنوع لا يخفى ؛ كما قال حكيم :

إِذَا أَشْتَبَكَ دُمُوعٌ فِي خُدُودٍ * تَبَيَّنَ مِنْ بَكَى مَنْ تَبَاكَى

قوله تعالى : قَالُوا يَكَا بَنَانَا إِنَّا ذَهَبْنَا نَسْتَبِقُ وَتَرَكْنَا يُوسُفَ عِنْدَ مَتَاعِنَا فَأَكَلَهُ الذِّئْبُ وَمَا أَنْتَ بِمُؤْمِنٍ لَنَا وَلَوْ كُنَّا صَادِقِينَ ﴿١٧﴾

فيه سبع مسائل :

الأولى — قوله تعالى : « نستبق » نفعل ، من المسابقة . وقيل : أى نتفضل ؛ وكذا في قراءة عبد الله « إنا ذهبنا نتفضل » وهو نوع من المسابقة ؛ قاله الزجاج . وقال الأزهري : التفضل في السهام ، والرهان في الخيل ، والمسابقة تجمعهما . قال القشيري أبو نصر : « نستبق » أى في الرمي ، أو على الفرس ، أو على الأقدام ؛ والغرض من المسابقة على الأقدام تدريب النفس على العدو ؛ لأنه الآلة في قتال العدو ، ودفع الذئب عن الأغنام . وقال السدي وأبن حبان : « نستبق » نشدد جريا لنرى أينا أسبق . قال ابن العربي : المسابقة شريعة في الشريعة ، وخصلة بديعة ، وعون على الحرب ؛ وقد فعلها صلى الله عليه وسلم بنفسه وبجيله ، وسابق عائشة رضي الله عنها على قدميه فسبقها ؛ فلما كبر رسول الله صلى الله عليه وسلم سابقتها فسبقته ؛ فقال لها : « هذه بتلك » .

قلت : وسابق سلمة بن الأكوع رجلا لما رجعوا من ذي قرد إلى المدينة فسبقه سلمة ؛

خرجه مسلم .

الثانية - وروى مالك عن نافع عن ابن عمر أن رسول الله صلى الله عليه وسلم سابق بين الخيل التي قد أُضْمِرَتْ ^(١) [من الخَفِيَاءِ ^(٢)] وكان أمدُها ثَنِيَّةَ الْوَدَاعِ ^(٣)، وسابق بين الخيل التي لم تُضْمَرْ من الثَّنِيَّةِ إلى مسجد بنى زُرَيْقٍ، وأن عبد الله بن عمر كان ممن سابق بها؛ وهذا الحديث مع صحته في هذا الباب تضمن ثلاثة شروط؛ فلا تجوز المسابقة بدونها، وهي: أن المسافة لا بد أن تكون معلومة - الثاني - أن تكون الخيل متساوية الأحوال - الثالث - ألا يسابق المضمّر مع غير المضمّر في أمد واحد وغاية واحدة - والخيل التي يجب أن تُضْمَرَ ويسابق عليها، وتقام هذه السنة فيها هي الخيل المعدة لجهاد العدو لا لقتال المسلمين في الفتن.

الثالثة - وأما المسابقة بالتّصال والإبل؛ فروى مسلم عن عبد الله بن عمرو قال: سافروا مع رسول الله صلى الله عليه وسلم ففزّلنا منزلاً فبنا من يصلح خبَاءه، ومنا من يتّصل، وذكر الحديث. ونخرج النسائي عن أبي هريرة أن رسول الله صلى الله عليه وسلم قال: "لا سَبَقَ ^(٤) إلا في نَصَلٍ أو خُفٍّ أو حافر". وثبت ذكر التّصل من حديث ابن أبي ذئب عن نافع بن أبي نافع عن أبي هريرة، ذكره النسائي؛ وبه يقول فقهاء الحجاز والعراق. وروى البخاري عن أنس قال: كان للنبي صلى الله عليه وسلم ناقة تسمى العُضْبَاء لا تُسَبَقُ - قال حميد: أو لا تكاد تُسَبَقُ - بخاء أعرابي على قعود فسبقها، فشق ذلك على المسلمين حتى عرفه؛ فقال: "حق على الله ألا يرتفع شيء من الدنيا إلا وضعه".

الرابعة - أجمع المسلمون على أن السَّبَق لا يجوز على وجه الرّهان إلا في الخفّ والحافر والتّصل؛ قال الشافعي: ما عدا هذه الثلاثة فالسَّبَق فيها قمار. وقد زاد أبو البختري

(١) تضمير الخيل: هو أن يظهر عليها بالعلف حتى تسمن ثم لا تعلق إلا قوتاً لتخف. وقيل: تشد عليها هروجها، وتجعل بالأجلة حتى تعرق تحتها فيذهب رهلها ويشند لحمها، ويكون ذلك لغزو أو سباق.

(٢) الزيادة عن (موطأ مالك). والخفباء (بالمد ويقصر) موضع بالمدينة بينه وبين ثنية الوداع ستة أميال أو سبعة.

(٣) الثنية في الجبل كالعقبة فيه. وقيل: هو الطريق العالي فيه، وقيل: أعلى المسيل في رأسه؛ وثنية الوداع مشرفة على المدينة سميت بذلك؛ لأن من سافر إلى مكة كان يودع ثمناً ومنها إلى مسجد بنى زريق ميل.

(٤) «لا سبق»: هو بفتح الباء ما يجعل للسابق على سبقه من المال؛ وبالسكون مصدر. قال الخطابي: الصحيح رواية الفتح؛ أي لا يحل أخذ المال بالمسابقة إلا في هذه الثلاثة.

القاضي في حديث الخفّ والحافر والنّصل «أو جناح» وهي لفظة وضعها للرّشيد، فترك العلماء حديثه لذلك ولغيره من موضوعاته ؛ فلا يكتب العلماء حديثه بحال . وقد روى عن مالك أنه قال : لا سَبَقَ إلا في الخيل والرمي ؛ لأنه قوة على أهل الحرب ؛ قال : وسَبَقَ الخيل أحبّ إلينا من سَبَقِ الرمي . وظاهر الحديث يسوّى بين السَّبَقِ على النُّجُبِ والسَّبَقِ على الخيل . وقد منع بعض العلماء الزّهان في كل شيء إلا في الخيل ؛ لأنها التي كانت عادة العرب المراهنة عليها . وروى عن عطاء أن المراهنة في كل شيء جائزة ؛ وقد تُؤوّل قوله ؛ لأنّ حمله على العموم يؤدّي إلى إجازة القمار، وهو محزم باتفاق .

الخامسة — لا يجوز السَّبَقُ في الخيل والإبل إلا في غاية معلومة وأمدّ معلوم، كما ذكرنا؛ وكذلك الرمي لا يجوز السَّبَقُ فيه إلا بغاية معلومة ورشّ معلوم، ونوع من الإصابة ؛ مشروط خَسَقًا^(١) أو إصابة بغير شرط . والأَسْباق ثلاثة : سَبَقُ يعطيه الوالي والرجل غير الوالي من ماله متطوعًا فيجعل للسابق شيئًا معلومًا ؛ فمن سبق أخذه . وسَبَقُ يخرج أحده المتسابقين دون صاحبه، فإن سبقه صاحبه أخذه، وإن سبق هو صاحبه أخذه ؛ وحسن أن يمضيه في الوجه الذي أخرجه له، ولا يرجع إلى ماله ؛ وهذا مما لا خلاف فيه . والسَّبَقُ الثالث — اختلف فيه ؛ وهو أن يخرج كل واحد منهما شيئًا مثل ما يخرج صاحبه، فأيهما سبق أحرز سَبَقه وسَبَقُ صاحبه ؛ وهذا الوجه لا يجوز حتى يُدْخِلَا بينهما محلًّا لا يأمن أن يسبقهما ؛ فإن سبق المحلّل أحرز السَّبَقَين جميعًا وأخذهما وحده ، وإن سبق أحد المتسابقين أحرز سَبَقه وأخذ سَبَقُ صاحبه ، ولا شيء للمحلّل فيه ، ولا شيء عليه . وإن سبق الثاني منهما الثالث كان كمن لم يسبق واحد منهما . وقال أبو علي بن خيران — من أصحاب الشافعي — : وحكم الفرس المحلّل أن يكون مجهولًا جريه ؛ ونهى محلًّا لأنه يحلّل السَّبَقَ للمتسابقين أوله . وآتفق العلماء على أنه إن لم يكن بينهما محلّل واشترط كل واحد من المتسابقين أنه إن سبق أخذ سَبَقه وسَبَقُ صاحبه أنه قمار، ولا يجوز . وفي سنن أبي داود عن أبي هريرة عن النبي صلى الله

(١) خسق المهم ونرق إذا أصاب الرمية ونفذ فيها .

عليه وسلم قال : " من أدخل فرسا بين فرسين وهو لا يأمن أن يسبق فليس يقار ومن أدخله وهو يأمن أن يسبق فهو قمار " . وفي الموطأ عن سعيد بن المسيب قال : ليس برهان الخيل بأس إذا دخل فيها محلل ، فإن سبق أخذ السبق ، وإن سبق لم يكن عليه شيء ؛ وبهذا قال الشافعي وجمهور أهل العلم . واختلف في ذلك قول مالك ؛ فقال مرة لا يجب المحلل في الخيل ، ولا نأخذ فيه بقول سعيد ، ثم قال : لا يجوز إلا بالمحلل ؛ وهو الأجود من قوله .

السادسة — ولا يحمل على الخيل والإبل في المسابقة إلا محتمل ، ولو ركبها أربابها كان أولى ؛ وقد روى عن عمر بن الخطاب أنه قال : لا يركب الخيل في السباق إلا أربابها . وقال الشافعي : وأقل السبق أن يسبق بالهادي أو بعضه ، أو بالكفل أو بعضه . والسبق من الرماة على هذا النحو عنده ؛ وقول محمد بن الحسن في هذا الباب نحو قول الشافعي .

السابعة — روى عن النبي صلى الله عليه وسلم أنه سابق أبا بكر وعمر ، فسبق رسول الله صلى الله عليه وسلم ، وصلى أبو بكر وثلاث عمر ؛ ومعنى وصلى أبو بكر : يعني أن رأس فرسه كان عند صلا فرس رسول الله صلى الله عليه وسلم ، والصَّلَوَان موضع العُجْز .

قوله تعالى : ﴿ وَتَرَكْنَا يُوسُفَ عِنْدَ مَتَاعِنَا ﴾ أى عند ثيابنا وأقمشتنا حارسا لها . ﴿ فَأَكَلَهُ الذِّئْبُ ﴾ وذلك أنهم لما سمعوا أباهم يقول : « وَأَخَافُ أَنْ يَأْكُلَهُ الذِّئْبُ » أخذوا ذلك من قيه فتحزوا به ؛ لأنه كان أظهر المخاوف عليه . ﴿ وَمَا أَنْتَ بِمُؤْمِنٍ لَنَا ﴾ أى بمصدق . ﴿ وَلَوْ كُنَّا ﴾ أى وإن كنا ؛ قاله المبرد وابن إسحق . ﴿ صَادِقِينَ ﴾ في قولنا ؛ ولم يصدقهم يعقوب لما ظهر منهم من قوة التهمة ، وكثرة الأدلة ، على خلاف ما قالوه ؛ على ما يأتي بيانه . وقيل : « ولو كنا صادقين » أى ولو كنا عندك من أهل الثقة والصدق ما صدقنا ، ولا تهمتنا في هذه القضية ، لشدة محبتك في يوسف ؛ قال معناه الطبري والزجاج وغيرهما .

(١) الهادي : العنق لتقدمه ؛ والجمع (هواد) .

قوله تعالى : وَجَاءُوا عَلَى قَمِيصِهِ بِدَمٍ كَذِبٍ قَالَ بَلْ سَوَّلَتْ لَكُمْ
 أَنْفُسُكُمْ أَمْراً فَصَبْرٌ جَمِيلٌ وَاللَّهُ الْمُسْتَعَانُ عَلَى مَا تَصِفُونَ ﴿١٨﴾

قوله تعالى : (وَجَاءُوا عَلَى قَمِيصِهِ بِدَمٍ كَذِبٍ) .

فيه ثلاث مسائل :

الأولى — قوله تعالى : « بِدَمٍ كَذِبٍ » قال مجاهد : كان دم سَخْلَةٍ أو جَذَى ذَبْحُوهُ .
 وقال قتادة : كان دم ظبية ؛ أى جاءوا على قميصه بدم مكذوب فيه ؛ فوصف الدم بالمصدر ،
 فصار تقديره : بدم ذى كذب ؛ مثل « وأسأل القرية » والفاعل والمفعول قد يسميان
 بالمصدر ؛ يقال : هذا ضَرَبَ الأمير ، أى مضروبه ، وماء سَكَبَ أى مسكوب ، وماء غَوَر
 أى غائر ، ورجل عَدَلَ أى عادل .

وقرأ الحسن وعائشة : « بِدَمٍ كَذِبٍ » بالدال غير المعجمة ، أى بدم طَرِيٍّ ؛ يقال
 للدم الطَرِيَّ الكَذِبُ . وحكى أنه المتغير ؛ قاله الشعبي . والكذب أيضا البياض الذى يخرج
 فى أظفار الأحداث ؛ فيجوز أن يكون شبه الدَّم فى القميص بالبياض الذى يخرج فى الظفر
 من جهة اختلاف اللونين .

الثانية — قال علماؤنا رحمۃ الله عليهم : لما أرادوا أن يجعلوا الدم علامة على صدقهم
 قرَنَ الله بهذه العلامة علامة تعارضها ، وهى سلامة القميص من التَّنْيَبِ ؛ إذ لا يمكن اقتراس
 الذئب ليوسف وهو لا بس القميص ويسلم القميص من التخريق ؛ ولما تأمل يعقوب عليه
 السلام القميص فلم يجد فيه خرقاً ولا أثراً استدل بذلك على كذبهم ، وقال لهم : متى كان هذا
 الذئب حكيماً يا كل يوسف ولا ينخرق القميص ! قاله ابن عباس وغيره ؛ روى إسرائيل عن
 سِمَاك بن حرب عن عكرمة عن ابن عباس قال : كان الدم دم سَخْلَةٍ . وروى سفيان عن سِمَاك
 عن عكرمة عن ابن عباس قال : لما نظر إليه قال كذبتُم ؛ لو كان الذئب أكله لخرق القميص .
 وحكى الماوردى أن فى القميص ثلاث آيات : حين جاءوا عليه بدم كذب ، وحين قد
 قميصه من دبر ، وحين ألقى على وجه أبيه فارتد بصيرا .

قلت : وهذا مردود ؛ فإن القميص الذي جاءوا عليه بالدم غير القميص الذي قُذِّ ، وغير القميص الذي أتاه البشير به . وقد قيل : إن القميص الذي قُذِّ هو الذي أتى به فارتد بصيرا ، على ما يأتي بيانه آخر السورة إن شاء الله تعالى . وروى أنهم قالوا له : بل اللصوص قتلوه ؛ فاختلف قولهم ، فاتهمهم ، فقال لهم يعقوب : تزعمون أن الذئب أكله ، ولو أكله لشق قيصه قبل أن يفضى إلى جلده ، وما أرى بالقميص من شق ؛ وتزعمون أن اللصوص قتلوه ، ولو قتلوه لأخذوا قيصه ؛ هل يريدون إثباته ؟ ! فقالوا عند ذلك : « وَمَا أَنْتَ بِمُؤْمِنٍ لَّنَا وَلَوْ كُنَّا صَادِقِينَ » عن الحسن وغيره ؛ أى لو كنا موصوفين بالصدق لاتهمتنا .

الثالثة : أستدل الفقهاء بهذه الآية في أعمال الأمارات في مسائل من الفقه كالتقسامة وغيرها ، وأجمعوا على أن يعقوب عليه السلام أستدل على كذبهم بصحة القميص ؛ وهكذا يجب على الناظر أن يلحظ الأمارات والعلامات إذا تعارضت ، فما ترجح منها قضى بجانب الترجيح ، وهى قوة التهمة ؛ ولا خلاف بالحكم بها ، قاله ابن العربى .

قوله تعالى : ﴿ قَالَ بَلْ سَوَّلَتْ لَكُمْ أَنْفُسُكُمْ أَمْرًا فَصَبْرٌ جَمِيلٌ ﴾ .

فيه ثلاث مسائل :

الأولى - روى أن يعقوب لما قالوا له : « فأكله الذئب » قال لهم : لم يترك الذئب له عضوا فتأتونى به أستانس به ؟ ! ألم يترك لى ثوبا أشم فيه رائحته ؟ قالوا : بلى ! هذا قيصه ملطوخ بدمه ؛ فذلك قوله تعالى : « وَجَاءُوا عَلَى قَيْصِهِ بِدَمٍ كَذِبٍ » فبكى يعقوب عند ذلك وقال لبنيه : أرونى قيصه ، فأروه فشمه وقبله ، ثم جعل يقلبه فلا يرى فيه شقا ولا تمزيقا ؛ فقال : والله الذى لا إله إلا هو ما رأيت كاليوم ذئبا أحكم منه ؛ أكل أبى واختلسه من قيصه ولم يمزقه عليه ؛ وعلم أن الأمر ليس كما قالوا ، وأن الذئب لم يأكله ، فأعرض عنهم كالمغضب باكيا حزينا وقال : يا معشر ولدى ! دلونى على ولدى ؛ فإن كان حيا رددته إلى ، وإن كان ميتا كففته ودفتته ؛ فقييل قالوا حينئذ : ألم تروا إلى أيننا كيف يكذبنا فى مقاتلتنا ! تعالوا نخرجه من الحب ونقطعه عضوا عضوا ، ونأت أبانا بأحد أعضائه فيصدقنا

في مقاتلتنا ويقطع بأسه ؛ فقال يهوذا : والله لئن فعلتم لأكونن لكم عدوا ما بقيت ، ولأخبرن
 أبائكم بسوء صنيعكم ؛ قالوا : فإذا منعنا من هذا فتعالوا نصطد له ذئبا ، قال : فاصطادوا
 ذئبا ولطخوه بالدم ، وأوثقوه بالحبال ، ثم جاءوا به يعقوب وقالوا : يا أبانا ! إن هذا الذئب
 الذي يحل بأغنامنا ويفترسها ، ولعله الذي أبغضنا بأخينا لا نشك فيه ، وهذا دمه عليه ؛ فقال
 يعقوب : أطلقوه ؛ فأطلقوه ، وتبصص له الذئب ، فأقبل يدنو ويعقوب يقول له : آدن
 آدن ؛ حتى ألصق خذّه بخذّه فقال له يعقوب : أيها الذئب ! لم نجعتني بولدي وأورثتني
 حزنا طويلا ؟ ! ثم قال : اللهم أنطقه ، فأنطقه الله تعالى فقال : والذي أصطفاك نبيا ما أكلت
 لحمه ، ولا مزقت جلده ، ولا نتفت شعرة من شعراته ، والله ! مالي بولدك عهد ، وإني
 أنا ذئب غريب أقبلت من نراحي مصر في طلب أخ لي فقد ، فلا أدري أحي هو أم ميت ،
 فاصطادني أولادك وأوثقوني ، وإن لحوم الأنبياء حرمت علينا وعلى جميع الوحوش ، وتالله !
 لا أقمت في بلاد يكذب فيها أولاد الأنبياء على الوحوش ؛ فأطلقه يعقوب وقال : والله لقد
 أنتم بالحمّة على أنفسكم ؛ هذا ذئب بهيم خرج يتبع ذمام أخيه ، وأنتم ضيعتم أخاكم ، وقد علمت
 أن الذئب برىء مما جئتم به . (بَلْ سَوَّلَتْ) أي زينت . (لَكُمْ أَنْفُسُكُمْ أَمْراً) غير ما تصفون
 وتذكرون . ثم قال توطئة لنفسه : (فَصَبْرٌ جَمِيلٌ) وهى :

الثانية — قال الزجاج : أى فشأنى والذي أعتقده صبر جميل . وقال قُطْرُب :
 أى فصبرى صبر جميل . وقيل : أى فصبر جميل أولى بى ؛ فهو مبتدأ وخبره محذوف .
 ويروى أن النبي صلى الله عليه وسلم سئل عن الصبر الجميل فقال : " هو الذى لا شكوى
 معه " . وسيأتى له مزيد بيان آخر السورة إن شاء الله . قال أبو حاتم : قرأ عيسى بن عمر
 فيما زعم سهل بن يوسف « فصبرا جميلا » قال : وكذا قرأ الأشهب العقيلي ؛ قال وكذا
 فى مصحف أنس وأبى صالح . قال المبرد « فصبر جميل » بالرفع أولى من النصب ؛ لأن
 المعنى : قال رب عندى صبر جميل ؛ قال : وإنما النصب على المصدر ، أى فلا أصبرت صبرا
 جميلا ؛ قال :

شَكَامِيَّ جَمَلِيَّ طَوَّلَ السُّرَى * صَبْرًا^(١) جَمِيلًا فَكَلَانًا مُبْتَلًى

والصبر الجميل هو الذى لا جزع فيه ولا شكوى . وقيل : المعنى لا أعاشركم على كتابة الوجه وعبوس الجبين ، بل أعاشركم على ما كنت عليه معكم ، وفى هذا ما يدل على أنه عفا عن مؤاخذتهم . وعن حبيب بن أبى ثابت أن يعقوب كان قد سقط حاجباه على عينيه ، فكان يرفعهما بنحرفة ، ف قيل له : ما هذا ؟ قال : طول الزمان وكثرة الأحزان ، فأوحى الله إليه أتشكونى يا يعقوب ؟ ! قال : يارب ! خطيئة أخطأتها فاغفر لى . (وَاللَّهِ الْمُسْتَعَانُ) ابتداء وخبر . (عَلَى مَا تَصِفُونَ) أى على احتمال ما تصفون من الكذب .

الثالثة — قال ابن أبى رفاعه : ينبغى لأهل الرأى أن يهتموا رأيهم عند ظن يعقوب صلى الله عليه وسلم وهو نبي ، حين قال له بنوه : « إِنَّا ذَهَبْنَا نَسْتَبِقُ وَتَرَكْنَا يُوسُفَ عِنْدَ مَتَاعِنَا فَأَكَلَهُ الذِّئْبُ » قال : « بَلْ سَوَّلَتْ لَكُمْ أَنْفُسُكُمْ أَمْرًا فَصَبِرْ جَمِيلٌ » فأصاب هنا ، ثم قالوا له : « إِنَّ أَبْنَاكَ سَرَقَ وَمَا شَهِدْنَا إِلَّا بِمَا عَلَّمَنَا وَمَا كُنَّا لِلْغَيْبِ حَافِظِينَ » قال : « بَلْ سَوَّلَتْ لَكُمْ أَنْفُسُكُمْ أَمْرًا » فلم يصب .

قوله تعالى : وَجَاءَتْ سَيَّارَةٌ فَأَرْسَلُوا وَارِدَهُمْ فَأَدْلَى دَلْوَهُ قَالَ يَبُشْ رِئْ هَذَا غُلْمٌ وَأَسْرُوهُ بَضْعَةٌ^ص وَاللَّهُ عَالِمُ^ص بِمَا يَعْمَلُونَ^(١٩)

قوله تعالى : (وَجَاءَتْ سَيَّارَةٌ) أى رفقة مازة يسرون من الشام إلى مصر فأخطئوا الطريق وهاموا حتى نزلوا قريبا من الحب ، وكان الحب فى قفرة بعيدة من العمران ، إنما هو للزراعة والمجتاز ، وكان مأواه ملحا فعذب حين ألقى فيه يوسف . (فَأَرْسَلُوا وَارِدَهُمْ) فذكر على المعنى ، ولو قال : فأرسلت واردها لكان على اللفظ ، مثل « وجاءت » . والوارد الذى يرد الماء يستقى للقوم ، وكان اسمه — فيما ذكر المفسرون — مالك بن دعر^(٢) ،

(١) ويرى (صبر جميل) فى البيت ، وتحمل على إضمار مبتدأ أو خبر . ويرى (صبرا جميل) على نداء الجمل .

(٢) دعر : هو بالبدال المهملة وبالذال تصحيف كما فى القاموس .

من العرب العاربة . (فَأَدَلَى دَلْوَهُ) أى أرسله ؛ يقال : أدلى دلوه إذا أرسلها ليملاها ، ودلّأها أى أخرجها ؛ عن الأصمعي وغيره . ودلّأ — من ذوات الواو — يدلّو دلووا ، أى جذب وأخرج ، وكذلك أدلى إذا أرسل ، فلما ثقل ردوه إلى الياء ، لأنها أخف من الواو ؛ قاله الكوفيون . وقال الخليل وسيبويه : لما جاوز ثلاثة أحرف رجع إلى الياء ؛ اتباعا للمستقبل . وجمع دَلْوٍ في أقل العدد أدلّ فإذا كثرت قلت : دُلِّيْ — ودُلِّيْ ؛ فقلبت الواو ياء ، إلا أن الجمع بابه التغير ، وليفرق بين الواحد والجمع ؛ ودلّأ أيضا . فتعلق يوسف بالحبل ، فلما خرج إذا غلام كالقمر ليلة البدر ، أحسن ما يكون من الغلمان . قال صلى الله عليه وسلم في حديث الإسراء من صحيح مسلم : ” فإذا أنا بيوسف إذا هو قد أعطى شطر الحسن “ . وقال كعب الأحبار : كان يوسف حسن الوجه ، جعد الشعر ، ضمخ العينين ، مستوى الخلق ، أبيض اللون ، غليظ الساعدين والعصدين ، خميص البطن ، صغير الشرة ، إذا ابتسم رأيت النور من ضواحه ، وإذا تكلم رأيت في كلامه شعاع الشمس من ثناياه ، لا يستطيع أحد وصفه ؛ وكان حسنه كضوء النهار عند الليل ، وكان يشبه آدم عليه السلام يوم خلقه الله ونفخ فيه من روحه قبل أن يصيب المعصية . وقيل : إنه ورث ذلك الجمال من جدته سارة ؛ وكانت قد أعطيت سدس الحسن ؛ فلما رآه مالك بن دُعر قال : « يَا بُشْرَى هَذَا غُلَامٌ » هذه قراءة أهل المدينة وأهل البصرة ؛ إلا ابن أبي إسحق فإنه قرأ « يَا بُشْرَى هَذَا غُلَامٌ » فقلب الألف ياء ، لأن هذه الياء يكسر ما قبلها ، فلما لم يجوز كسر الألف كان قلبها عوضا . وقرأ أهل الكوفة « يَا بُشْرَى » غير مضاف ؛ وفي معناه قولان : أحدهما — اسم الغلام ، والثاني — يا أيها البشري هذا حينك وأوانك . قال قتادة والسدي : لما أدلى المدلى دلوه تعلق بها يوسف فقال : يا بشري هذا غلام ؛ قال قتادة : بشر أصحابه بأنه وجد عبدا . وقال السدي : نادى رجلا اسمه بشري . قال النحاس : قول قتادة أولى ؛ لأنه لم يأت في القرآن تسمية أحد إلا يسيرا ؛ وإنما يأتي بالكناية كما قال عز وجل : « وَيَوْمَ يَمُصُّ الظَّالِمُ عَلَى يَدَيْهِ » وهو عُقْبَةُ ابْنِ أَبِي مُعَيْطٍ ، وبعده « يَا لَيْتَنِي لَمْ أَتَّخِذْ فَلَانًا خَلِيلًا » وهو أمية

ابن خلف ؛ قاله النحاس والمعنى فى نداء البشرى : التبشير لمن حضر ؛ وهو أوكد من قولك تبشرت ، كما تقول : يا عجباه ! أى يا عجب هذا من أيامك ومن آياتك ، فاحضر ؛ هذا مذهب سيبويه ، وكذا قال السهيل . وقيل هو كما تقول : واسروراه ! وأن البشرى مصدر من الاستبشار ؛ وهذا أصح لأنه لو كان اسما علما لم يكن مضافا إلى ضمير المتكلم ؛ وعلى هذا يكون « بشرى » فى موضع نصب ، لأنه نداء مضاف ؛ ومعنى النداء ها هنا التنبيه ، أى انتبهوا لفرحتى وسرورى ؛ وعلى قول السدى يكون فى موضع رفع كما تقول : يا زيد هذا غلام . ويجوز أن يكون محله نصبا كقولك يارجلا ، وقوله : « يَا حَسْرَةً عَلَى الْعِبَادِ » ولكنه لم ينون « بشرى » لأنه لا يتصرف . (وَأَسْرُوهُ بَضَاعَةً) الهاء كناية عن يوسف عليه السلام ؛ فأما الواو فكناية عن إخوته . وقيل : عن التجار الذين آسروه ، وقيل عن الوارد وأصحابه . « بضاعة » نصب على الحال . قال مجاهد : أسره مالك بن دعر وأصحابه من التجار الذين معهم فى الرفقة ، وقالوا لهم : هو بضاعة آستبضعناها بعض أهل الشام أو أهل هذا الماء إلى مصر ؛ وإنما قالوا هذا خيفة الشركة . وقال ابن عباس أسره إخوة يوسف بضاعة لما أسترخ من الحب ؛ وذلك أنهم جاءوا فقالوا : بئس ما صنعتم ! هذا عبد لنا أبق ، وقالوا ليوسف بالعبودية : إما أن تُقَرَّ لنا بالعبودية فنبيعك من هؤلاء ، وإما أن نأخذك فنقتلك ؛ فقال : أنا أقر لكم بالعبودية ، فأقر لهم فباعوه منهم . وقيل : إن يهوذا وصى أخاه يوسف بلسانهم أن أعترف لأخوتك بالعبودية فإنى أخشى إن لم تفعل قتلوك ؛ فاعمل الله أن يجعل لك مخرجا ، وتتجو من القتل ، فكتم يوسف شأنه مخافة أن يقتله إخوته ؛ فقال مالك : والله ما هذه سمة العبيد ! ، قالوا : هو تربى فى مجورنا ، وتخلق بأخلاقنا ، وتادب بأدابنا ؛ فقال : ما تقول يا غلام ؟ قال : صدقوا ! تربيت فى مجورهم ، وتخلقت بأخلاقهم ؛ فقال مالك : إن بعتموه منى آشتريته منكم ؛ فباعوه منه ؛ فذلك :

قوله تعالى : وَشَرَّوْهُ بِشَمَنِ بَخْسٍ دَرَاهِمَ مَعْدُودَةٍ وَكَانُوا فِيهِ مِنَ

فيه ست مسائل :

الأولى — قوله تعالى : (وَشَرَّوهُ) يقال : شريت بمعنى اشتريت ، وشريت بمعنى بعث لغة ؛ قال الشاعر ^(١) :

وَشَرَيْتُ بُرْدًا لَيْتَنِي * مِنْ بَعْدِ بُرْدٍ كُنْتُ هَامَةً

أى بعث . وقال آخر :

فلما شَرَّاهَا فَاضَتْ الْعَيْنُ عَبْرَةً * وَفِي الصَّدْرِ حُزَّازٌ مِنَ اللَّوْمِ حَامِرٌ ^(٢)

(يَمْنَحُ بِخَيْسٍ) أى نقص ؛ وهو هنا مصدر وضع موضع الاسم ؛ أى باعوه بثمن مبخوس ، أى منقوص . ولم يكن قصد إخوته ما يستفيدونه من ثمنه ، وإنما كان قصدهم ما يستفيدونه من خلق وجه أبيهم عنه . وقيل : إن يهوذا رأى من بعيد أن يوسف أخرج من الحب فأخبر إخوته بفأوه وابعوه من الواردة . وقيل : لا ! بل عادوا بعد ثلاث إلى البئر يتعرفون الخبر ، فرأوا أثر السيارة فاتبعوهم وقالوا : هذا عبدنا أبق منا فباعوه منهم . وقال قتادة : « بخس » ظلم . وقال الضحاك ومقاتل والسدي وابن عطاء : « بخس » حرام . وقال ابن العربي : ولا وجه له ، وإنما الإشارة فيه إلى أنه لم يستوف ثمنه بالقيمة ؛ لأن إخوته إن كانوا باعوه فلم يكن قصدهم ما يستفيدونه من ثمنه ، وإنما كان قصدهم ما يستفيدون من خلق وجه أبيهم عنه ؛ وإن كان الذين باعوه الواردة فإنهم أخفوه مقتطعا ؛ أو قالوا لأصحابهم : أرسل معنا بضاعة فرأوا أنهم لم يعطوا عنه ثمنا وأن ما أخذوا فيه ربح كله .

قلت : قوله « وإنما الإشارة فيه إلى أنه لم يستوف ثمنه بالقيمة » يدل على أنهم لو أخذوا القيمة فيه كاملة كان ذلك جائزا وليس كذلك ؛ فدل على صحة ما قاله السدي وغيره ؛ لأنهم أوقعوا البيع على نفس لا يجوز بيعها ، فلذلك كان لا يحل لهم ثمنه . وقال عكرمة والشَّعْبِي : قليل . وقال ابن حبان : زَيْفٌ . وعن ابن عباس وابن مسعود باعوه بعشرين درهما أخذ كل واحد من إخوته درهمين ، وكانوا عشرة ؛ قاله قتادة والسدي . وقال أبو العالية

(١) هو : يزيد بن مفرغ الحميري ؛ و (برد) اسم عبد كان له ندم على بيعه . (٢) البيت للشَّعْبِي ، قاله في رجل باع قوسه من رجل . وحامز : عاصر ، وقيل : أى ممض محرق . (اللسان) .

ومقاتل : اثنين وعشرين درهما ، وكانوا أحد عشر أخذ كل واحد درهمين ؛ وقاله مجاهد .
وقال عكرمة : أربعين درهما ؛ وما روى عن الصحابة أولى . و « بنحس » من نعت
« ثمن » . « دراهم » على البدل والتفسير له . ويقال : دراهيم على أنه جمع درهام ، وقد
يكون اسما للجمع عند سيبويه ، ويكون أيضا عنده على أنه مد الكسرة فصارت ياء ، وليس
هذا مثل مد المقصور ؛ لأن مد المقصور لا يجوز عند البصريين في شعر ولا غيره . وأنشد
النحويون :

تَنفِي يَدَاها الحَصَى فِي كُلِّ هَاجِرَةٍ * تَنَفَّى الدَّرَاهِيمُ تَنَقَّادُ الصَّيَّارِيفِ^(١)

(مَعْدُودَةٌ) نعت ؛ وهذا يدل على أن الأثمان كانت تجري عندهم عدًا لا وزنًا بوزن . وقيل :
هو عبارة عن قلة الثمن ؛ لأنها دراهم لم تبلغ أن توزن لقلتها ؛ وذلك أنهم كانوا لا يزنون
ما دون الأوقية ، وهي أربعون درهما .

الثانية — قال القاضي ابن العربي : وأصل النقدين الوزن ؛ قال صلى الله عليه وسلم :
” لا تتبعوا الذهب بالذهب ولا الفضة بالفضة إلا وزنًا بوزن من زاد أو ازداد فقد أربى “ .
والزنة لا فائدة فيها إلا المقدار ؛ فأما عينها فلا منفعة فيه ، ولكن جرى فيها العد تخفيفًا عن
الخلق لكثرة المعاملة ، فيشق الوزن ؛ حتى لو ضرب مثاقيل أو دراهم لحاز بيع بعضها ببعض
عدًا إذا لم يكن فيها نقصان ولا رجحان ؛ فإن نقصت عاد الأمر إلى الوزن ؛ ولأجل ذلك
كان كسرها أو قرضها من الفساد في الأرض حسب ما تقدم .

الثالثة — واختلف العلماء في الدراهم والدنانير هل تتعين أم لا ؟ وقد اختلفت
الرواية في ذلك عن مالك ؛ فذهب أشهب إلى أن ذلك لا يتعين ، وهو الظاهر من قول
مالك ؛ وبه قال أبو حنيفة . وذهب ابن القاسم إلى أنها تتعين ، وحكى عن الكُتَّابي ؛ وبه
قال الشافعي . وفائدة الخلاف أنا إذا قلنا لا تتعين فإذا قال : بتك هذه الدنانير بهذه

(١) البيت للفرزدق ؛ وصف ناقه سريعة السير في الهواجر ؛ فشبه خروج الحصى من تحت مناسمها بارتفاع الدراهم
عن الأصابع إذا تقدمت .

الدراهم تعلقت الدنانير بذمة صاحبها، والدراهم بذمة صاحبها؛ ولو تعينت ثم تلفت لم يتعلق بذمتها شيء، وبطل العقد كبيع الأعيان من العروض وغيرها .

الرابعة — روى عن الحسن بن علي رضي الله عنهما أنه قضى في اللقيط أنه حر، وقرأ : « وَشَرَوْهُ بِثَمَنٍ بَخْسٍ دَرَاهِمَ مَعْدُودَةٍ » وقد مضى القول فيه .

الخامسة — قوله تعالى : « وَكَانُوا فِيهِ مِنَ الزَّاهِدِينَ » قيل : المراد إخوته . وقيل : السيارة . وقيل : الواردة ؛ وعلى أي تقدير فلم يكن عندهم غبيطا، لا عند الإخوة؛ لأن المقصد زواله عن أبيه لا ماله ، ولا عند السيارة لقول الأخوة إنه عبد أبى منا — والزهد قلة الرغبة — ولا عند الواردة لأنهم خافوا اشتراك أصحابهم معهم ، ورأوا أن القليل من ثمنه في الانفراد أولى .

السادسة — في هذه الآية دليل واضح على جواز شراء الشيء الخطير بالثمن اليسير، ويكون البيع لازما؛ ولهذا قال مالك : لو باع ذرة ذات خطر عظيم بدينار ثم قال لم أعلم أنها ذرة وحسبتها مخشبة^(١) لزم البيع ولم يلتفت إلى قوله . وقيل : « وَكَانُوا فِيهِ مِنَ الزَّاهِدِينَ » أى في حسنه ؛ لأن الله تعالى وإن أعطى يوسف شطر الحسن صرف عنه دواعي نفوس القوم إليه لإكرامه . وقيل : « وَكَانُوا فِيهِ مِنَ الزَّاهِدِينَ » لم يعلموا منزلته عند الله تعالى . وحكى سيبويه والكسائي زهدت وزهدت بكسر الهاء وفتحها .

قوله تعالى : وَقَالَ الَّذِي اشْتَرَاهُ مِنْ مِصْرَ لِامْرَأَتِهِ أَكْرِمِي مَثْوَاهُ عَسَىٰ أَنْ يَنْفَعَنَا أَوْ نَخْذُرْ وَلَدًا وَكَذَلِكَ مَكَّنَّا لِيُوسُفَ فِي الْأَرْضِ وَلِنُعَلِّمَهُ مِنْ تَأْوِيلِ الْأَحَادِيثِ وَاللَّهُ غَالِبٌ عَلَىٰ أَمْرِهِ وَلَٰكِنَّ أَكْثَرَ النَّاسِ لَا يَعْلَمُونَ ﴿٢١﴾

(١) المخشبة : خرز أبيض يشاكل اللؤلؤ .

قوله تعالى : ﴿ وَقَالَ الَّذِي اشْتَرَاهُ مِنْ مِصْرَ لِأَمْرَأَتِهِ أَكْرِمِي مَثْوَاهُ ﴾ قيل : الاشتراء هنا بمعنى الاستبدال ؛ إذ لم يكن ذلك عقداً ، مثل : « أُولَئِكَ الَّذِينَ اشْتَرَوُا الضَّلَالَةَ بِالْهُدَى » . وقيل : إنهم ظنوه في ظاهر الحال اشتراء ، بخفى هذا اللفظ على ظاهر الظن . قال الضحاك : هذا الذي اشتراه ملك مصر ، ولقبه العزيز . السهيلي : وأسمه قطفير . وقال ابن إسحق : إطفير بن رويحب اشتراه لأمرأته راعيل ؛ ذكره الماوردي . وقيل : كان اسمها زليخا . وكان الله ألقى محبة يوسف على قلب العزيز ، فأوصى به أهله ؛ ذكره القشيري . وقد ذكر القولين في اسمها الثعلبي وغيره . وقال ابن عباس : إنما اشتراه قطفير وزير ملك مصر ، وهو الريان بن الوليد . وقيل : الوليد بن الريان ، وهو رجل من العبالقة . وقيل : هو فرعون موسى ؛ لقول موسى : « وَلَقَدْ جَاءَكُمْ يُوسُفُ مِنْ قَبْلُ بِالْبَيِّنَاتِ » وأنه عاش أربعاً مائة سنة . وقيل فرعون موسى من أولاد فرعون يوسف ، على ما يأتي في « غافر »^(١) بيانه . وكان هذا العزيز الذي اشترى يوسف على خزائن الملك ؛ واشترى يوسف من مالك بن دُعر بعشرين ديناراً ، وزاده حلة ونعلين . وقيل : اشتراه من أهل الرفقة . وقيل : تزايدوا في ثمنه فبلغ أضعاف وزنه مسكاً وعنباً وحريراً وورقاً وذهباً ولآلئاً وجواهر لا يعلم قيمتها إلا الله ؛ فابتاعه قطفير من مالك بهذا الثمن ؛ قاله وهب بن منبه . وقال وهب أيضاً وغيره : ولما اشترى مالك بن دُعر يوسف من إخوته كتب بينهم وبينه كتاباً : « هذا ما اشترى مالك بن دُعر من بني يعقوب ، وهم فلان وفلان مملوكاً لهم بعشرين درهماً ، وقد شرطوا له أنه آبق ، وأنه لا ينقلب به إلا مقيداً مسلسلاً ، وأعطاهم على ذلك عهد الله » قال : فودعهم يوسف عند ذلك ، وجعل يقول : حفظكم الله وإن ضيعتموني ، نصركم الله وإن خذلتوني ، رحمكم الله وإن لم ترحموني ؛ قالوا : فألقت الأغنام ما في بطونها دماً عبيطاً لشدّة هذا التوديع ، وحملوه على قتب بغير غطاء ولا وطاء ، مقيداً مكبلاً مسلسلاً ، فتر على مقبرة آل كنعان فرأى قبر أمه — وقد كان وكل به أسود يحرسه فغفل الأسود — فألقى يوسف نفسه على قبر أمه وجعل يتمرغ

(١) راجع تفسير آية ٣٤ .

(٢) الدم العبيط : الطرى .

ويعتق القبر ويضطرب ويقول : يا أمّاه ! أرفعي رأسك ترى ولدك مكبلاً مقيداً مسلسلاً مغلولاً ، فزقوا بيني وبين والدي ، فاسألي الله أن يجمع بيننا في مستقر رحمته إنه أرحم الراحمين ، فتفقده الأسود على البعير فلم يره ، فقفا أثره ، فإذا هو بياض على قبر ، فتأمله فإذا هو إياه ، فركضه برجله في التراب ومرغه وضربه ضرباً وجيعاً ، فقال له : لاتفعل ! والله ما هربت ولا أبت ، وإنما مررت بقبر أمي فأحببت أن أودّعها ، ولن أرجع إلى ما تكرهون ، فقال الأسود : والله إنك لعبد سوء ، تدعو أباك مرة وأملك أخرى ! فهلا كان هذا عند مواليك ، فرفع يديه إلى السماء وقال : اللهم إن كانت لي عندك خطيئة أخلفت بها وجهي فاسألك بحق آبائي إبراهيم وإسحق ويعقوب أن تغفر لي وترحمني ، فضجّت الملائكة في السماء ، ونزل جبريل فقال له : يا يوسف ! غضّ صوتك فلقد أبكيت ملائكة السماء ! أفتريد أن أقلب الأرض فأجعل عاليها سافلها ؟ قال : تثبت يا جبريل ، فإن الله حلیم لا يعجل ، فضرب الأرض بجناحه فأظلمت ، وارتفع الغبار ، وكسفت الشمس ، وبقيت القافلة لا يعرف بعضها بعضاً ، فقال رئيس القافلة : من أحدث منكم حدثاً ؟ — فإني أسافر منذ كيت وكيت ما أصابني قطّ مثل هذا — فقال الأسود : أنا لطمت ذلك الغلام العبراني فرفع يده إلى السماء وتكلم بكلام لا أعرفه ، ولا أشك أنه دعا علينا ، فقال له : ما أردت إلا هلاكاً ! آتينا به ، فاتاه به ، فقال له : يا غلام ! لقد لطمتك بخائننا ما رأيت ، فإن كنت تقتص فأقتص ممن شئت ، وإن كنت تعفو فهو الظن بك ، قال : قد عفوت رجاء أن يعفو الله عني ، فأنجلت الغبرة ، وظهرت الشمس ، وأضاء مشارق الأرض ومغاربها ، وجعل التاجر يزوره بالغداة والعشي ويكرمه ، حتى وصل إلى مصر فاعتسل في نيلها وأذهب الله عنه كآبة السفر ، وردّ عليه جماله ، ودخل به البلد نهارة فسطع نوره على الجدران ، وأوقفوه للبيع فاشتراه قطفير وزير الملك ، قاله ابن عباس على ما تقدّم . وقيل : إن هذا الملك لم يمت حتى آمن وأتبع يوسف على دينه ، ثم مات الملك ويوسف يومئذ على خزان الأرض ، فملك بعده قابوس . وكان كافراً ، فدعاه يوسف إلى الإسلام فأبى . « اكرمي مثواه » أي منزله ومقامه بطيب المطعم واللباس الحسن ، وهو

ماخوذ من نوى بالمكان أى أقام به؛ وقد تقدّم في «آل عمران» وغيره. (١) عَسَى أَنْ يَنْفَعَنَا ﴿أَوْ يَنْفَعَهُمْ﴾ (أو يَنْفَعَهُمْ وَلَدًا) قال ابن عباس : كان حصورا لا يولد له ، وكذا قال ابن إسحق : كان قطفير لا يأتى النساء ولا يولد له . فإن قيل : كيف قال «أو يَنْفَعَهُمْ وَلَدًا» وهو ملكه ، والولدية مع العبدية لتناقض ؟ قيل له : يعتقه ثم يَنْفَعَهُ وَلَدًا بالتبني ؛ وكان التبني في الأمم معلوما عندهم ، وكذلك كان في أول الإسلام ، على ما يأتى بيانه في «الأحزاب» (٢) إن شاء الله تعالى . وقال عبد الله بن مسعود : أحسن الناس فراسة ثلاثة ؛ العزيز حين تفرّس في يوسف فقال : «عَسَى أَنْ يَنْفَعَنَا أَوْ يَنْفَعَهُمْ وَلَدًا» ، و بنت شبيب حين قالت لأبيها في موسى «أَسْتَخِرُهُ إِنَّ خَيْرَ مَنْ أَسْتَجَرَتِ الْقَوَى الْأَمِينُ» ، وأبو بكر حين استخلف عمر . قال ابن العربي : عجبا للفسرين في اتفاقهم على جلب هذا الخبر ! والفراسة هى علم غريب على ما يأتى بيانه في سورة «الحجر» (٣) وليس كذلك فيما نقلوه ؛ لأن الصديق إنما ولى عمر بالتجربة في الأعمال ، والمواظبة على الصحبة وطولها ، والاطلاع على ما شاهد منه من العلم والمنة ، وليس ذلك من طريق الفراسة ؛ وأما بنت شبيب فكانت معها العلامة البينة على ما يأتى بيانه في «القصص» (٤) . وأما أمر العزيز فيمكن أن يجعل فراسة ؛ لأنه لم يكن معه علامة ظاهرة . والله أعلم .

قوله تعالى : ﴿وَكَذَلِكَ مَكَّنَّا لِيُوسُفَ فِي الْأَرْضِ﴾ الكاف في موضع نصب ؛ أى وكما أنقذناه من إخوته ومن الحب فكذلك مكّاه ؛ أى عطفنا عليه قلب الملك الذى اشتراه حتى تمكن من الأمر والنهى في البلد الذى الملك مستول عليه . ﴿وَلْيُعَلِّمَهُ مِنْ تَأْوِيلِ الْأَحَادِيثِ﴾ أى فعلنا ذلك تصديقا لقول يعقوب : «وَيُعَلِّمُكَ مِنْ تَأْوِيلِ الْأَحَادِيثِ» . وقيل : المعنى مكّاه لنوحى إليه بكلام منا ، ونعلمه تأويله وتفسيره ، وتأويل الرؤيا ، وتم الكلام . ﴿وَاللَّهُ ظَالِمٌ عَلَى أَمْرِهِ﴾ الهاء راجعة إلى الله تعالى ؛ أى لا يغلب الله شىء ، بل هو الغالب على أمر

(١) راجع ج ٤ ص ٢٣٣ طبعة أولى أو ثانية . (٢) راجع المسئلة الأولى والثانية في تفسير آية ٥ .

(٣) راجع تفسير آية ٧٥ . (٤) راجع تفسير آية ٢٦ .

نفسه فيما يريد أن يقول له : كن فيكون . وقيل : ترجع إلى يوسف ؛ أي الله غالب على أمر يوسف يدبره ويحوطه ولا يكله إلى غيره ، حتى لا يصل إليه كيد كائد . ﴿ وَلَكِنَّ أَكْثَرَ النَّاسِ لَا يَعْلَمُونَ ﴾ أي لا يطلعون على غيبه . وقيل : المراد بالأكثر الجميع ؛ لأن أحدا لا يعلم الغيب . وقيل : هو مجرى على ظاهره ؛ إذ قد يُطلع من يريد على بعض غيبه . وقيل : المعنى « وَلَكِنَّ أَكْثَرَ النَّاسِ لَا يَعْلَمُونَ » أن الله غالب على أمره ، وهم المشركون ومن لا يؤمن بالقدر . وقالت الحكماء في هذه الآية : « وَاللَّهُ غَالِبٌ عَلَى أَمْرِهِ » حيث أمره يعقوب ألا يقص رؤياه على إخوته فغلب أمر الله حتى قص ، ثم أراد إخوته قتله فغلب أمر الله حتى صار ملكا وسجدوا بين يديه ، ثم أراد الإخوة أن يخلو لهم وجه أبيهم فغلب أمر الله حتى ضاق عليهم قلب أبيهم ، وأفكره بعد سبعين سنة أو ثمانين سنة ، فقال : « يَا أَسَفًا عَلَى يُوسُفَ » ثم تدبروا أن يكونوا من بعده قوما صالحين ، أي تائبين فغلب أمر الله حتى نسوا الذنب وأصروا عليه حتى أفتوا بين يدي يوسف في آخر الأمر بعد سبعين سنة ، وقالوا لأبيهم : « إِنَّا كُنَّا خَاطِئِينَ » ثم أرادوا أن يخدعوا أباهم بالبكاء والقميص فلم يخدع وقال : « بَلْ سَوَّلَتْ لَكُمْ أَنْفُسُكُمْ أَمْرًا » ثم احتالوا في أن تزول محبته من قلب أبيهم فغلب أمر الله فازدادت المحبة والشوق في قلبه ، ثم دبرت امرأة العزيز أنها إن آتتدبرته بالكلام غلبته ، فغلب أمر الله حتى قال العزيز : « أَسْتَغْفِرُ لَذَنْبِكَ إِنَّكَ كُنْتَ مِنَ الْخَاطِئِينَ » ، ثم دبر يوسف أن يتخلص من السجن بذكر الساق فغلب أمر الله ففسى الساق ، وليث يوسف في السجن يضع سنين .

قوله تعالى : وَلَمَّا بَلَغَ أَشُدَّهُ وَآتَيْنَاهُ حُكْمًا وَعِلْمًا وَكَذَلِكَ نَجْزِي الْمُحْسِنِينَ ﴿٢٢﴾

قوله تعالى : ﴿ وَلَمَّا بَلَغَ أَشُدَّهُ ﴾ « أَشُدَّهُ » عند سيوويه جمع ، واحده شدة . وقال الكسائي : واحده شد ؛ كما قال الشاعر ^(١) :

عَهْدِي بِهِ شَدَّ النَّهَارِ كَأَمَّا خُضِبَ اللَّبَانُ وَرَأْسُهُ بِالْعِظِيمِ

(١) هو عترة العيسى . وشد النهار أي أشده ، بمعنى أعلاه . واللبن : الصدر ، وقيل : وسطه . وقيل : ما بين الثديين . ويروى : « اللبن » . والعظم عصارة شجر أو نبت يصنع به ، أو الوسم ، وهي شجرة ورقها خضاب .

وزعم أبو عبيد أنه لا واحد له من لفظه عند العرب؛ ومعناه استكمال القوة ثم يكون النقصان بعد . وقال مجاهد وقتادة : الأشدُّ ثلاث وثلاثون سنة . وقال ربيعة وزيد بن أسلم ومالك ابن أنس : الأشدُّ بلوغ الحُلُم ؛ وقد مضى ما للعلماء في هذا في «النساء» و «الأنعام» مستوفى .
 ﴿آتَيْنَاهُ حُكْمًا وَعِلْمًا﴾ قيل : جعلناه المستولى على الحُكْم ، فكان يحكم في سلطان الملك ؛ أى وآتيناه علما بالحُكْم . وقال مجاهد : العقل والفهم والنبوة . وقيل : الحُكْم النبوة ، والعلم علم الدين ؛ وقيل : علم الرؤيا ؛ ومن قال أوتى النبوة صبيها قال : لما بلغ أشده زدها فهما وعلمها . ﴿وَكَذَلِكَ نَجْزِي الْمُحْسِنِينَ﴾ يعنى المؤمنين . وقيل : الصابرين على النوائب كما صبر يوسف ؛ قاله الضحاك . وقال الطبري : هذا وإن كان مخرجه ظاهرا على كل محسن فالمراد به محمد صلى الله عليه وسلم ؛ يقول الله تعالى : كما فعلت هذا بيوسف بعد أن قاسى ما قاسى ثم أعطيته ما أعطيته ، كذلك أنجيك من مشركى قومك الذين يقصدونك بالعداوة ، وأمكن لك فى الأرض .

قوله تعالى : وَرَاودَتْهُ الَّتِي هُوَ فِي بَيْتِهَا عَنْ نَفْسِهِ وَغَلَّقَتِ الْأَبْوَابَ وَقَالَتْ هَيْتَ لَكَ قَالَ مَعَاذَ اللَّهِ إِنَّهُ رَبِّي أَحْسَنَ مَثْوَايَ إِنَّهُ لَا يُفْلِحُ الظَّالِمُونَ ﴿٢٣﴾ وَلَقَدْ هَمَّتْ بِهِ وَهَمَّ بِهَا لَوْلَا أَنَّ رَأَىٰ بُرْهَانَ رَبِّهِ كَذَلِكَ لِنَصْرِفَ عَنْهُ السُّوءَ وَالْفَحْشَاءَ إِنَّهُ مِنْ عِبَادِنَا الْمُخْلَصِينَ ﴿٢٤﴾

قوله تعالى : ﴿وَرَاودَتْهُ الَّتِي هُوَ فِي بَيْتِهَا عَنْ نَفْسِهِ﴾ وهى امرأة العزيز ، طلبت منه أن يواقعها . وأصل المراءدة الإرادة والطلب برفق ولين . والرؤد والرياد طلب الكلاء ؛ وقيل : هى من رؤيد ؛ يقال : فلان يمشى رؤيدا ، أى برفق ؛ والمراءدة الرفق فى الطلب ؛ يقال

(١) راجع ج ٥ ص ٣ وما بعدها طبعة أولى أو ثانية . (٢) راجع ج ٧ ص ١٣٤ وما بعدها طبعة أولى أو ثانية .

في الرجل : راودها عن نفسها ، وفي المرأة راودته عن نفسه . والرود الثاني ؛ يقال : أرودني أمهلني . (وَغَلَقَتِ الْأَبْوَابَ) غلق للكثير ، ولا يقال : غلق الباب ؛ وأغلق يقع للكثير والقليل ؛ كما قال الفرزدق في أبي عمرو بن العلاء :

ما زلت أغلق أبواباً وأفتحها * حتى أتيت أبا عمرو بن عمار

يقال : إنها كانت سبعة أبواب غلقتها ثم دعت إلى نفسها . (وَقَالَتْ هَيْتَ لَكَ) أي هلم وأقبل وتعال ؛ ولا مصدر له ولا تصريف . قال النحاس : فيها سبع قراءات ؛ فمن أجل ما فيها وأصح إسناداً ما رواه الأعمش عن أبي وائل قال : سمعت عبد الله بن مسعود يقرأ « هَيْتَ لَكَ » قال فقلت : إن قوما يقرءونها « هيت لك » فقال : إنما أقرأ كما علمت . قال أبو جعفر : وبعضهم يقول عن عبد الله بن مسعود عن النبي صلى الله عليه وسلم ، ولا يبعد ذلك ؛ لأن قوله : إنما أقرأ كما علمت يدل على أنه مرفوع ، وهذه القراءة بفتح التاء والهاء هي الصحيحة من قراءة ابن عباس وسعيد بن جبيرة والحسن ومجاهد وعكرمة ؛ وبها قرأ أبو عمرو بن العلاء وعاصم والأعمش وحمة والكسائي . قال عبد الله بن مسعود : لا تقطعوا في القرآن ؛ فإنما هو مثل قول أحدكم : هلم وتعال . وقرأ ابن أبي إسحق النحوي « هَيْتَ لَكَ » بفتح الهاء وكسر التاء . وقرأ أبو عبد الرحمن السلمي وابن كثير « هَيْتَ لَكَ » بفتح الهاء وضم التاء ؛ قال طرفة :

ليس قومي بالأبعدين إذا ما * قال داغ من العشرة هيت

فهذه ثلاث قراءات الهاء فيهن مفتوحة . وقرأ أبو جعفر وشيبة ونافع « وَقَالَتْ هَيْتَ لَكَ » بكسر الهاء وفتح التاء . وقرأ يحيى بن وثاب « وَقَالَتْ هَيْتَ لَكَ » بكسر الهاء وبعدها ياء ساكنة والتاء مضمومة . وروي عن علي بن أبي طالب رضي الله عنه وابن عباس ومجاهد وعكرمة « وَقَالَتْ هَيْتُ لَكَ » بكسر الهاء وبعدها همزة ساكنة والتاء مضمومة . وعن ابن عامر وأهل الشام « وَقَالَتْ هَيْتُ » بكسر الهاء وبالحمزة وفتح التاء ؛ قال أبو جعفر : « هَيْتُ لَكَ » بفتح التاء لالتقاء الساكنين ؛ لأنه صوت نحومة وصمة يجب ألا يعرب ،

والفتح خفيف ، لأن قبل التاء ياء مثل أين وكيف ؛ ومن كسر التاء فإنما كسرهما لأن الأصل الكسر ؛ لأن الساكن إذا حرك حرك إلى الكسر ، ومن ضم فلأن فيه معنى الغاية ؛ أى قالت : دعائى لك ، فلما حذفت الإضافة بنى على الضم ؛ مثل حيث وبعد . وقراءة أهل المدينة فيها قولان : أحدهما — أن يكون الفتح لالتقاء الساكنين كما مر . والآخر — أن يكون فعلا من هَاء يهـ مثل جاء يهـ ؛ فيكون المعنى فى « هَيْتُ » أى حسنت هيئتك ، ويكون « لَكَ » من كلام آخر ، كما تقول : لك أعنى . ومن همز وضم التاء فهو فعل بمعنى تهيأت لك ؛ وكذلك من قرأ « هَيْتُ لَكَ » . وأنكر أبو عمرو هذه القراءة ؛ قال أبو عبيدة — معمر بن المثنى : سئل أبو عمرو عن قراءة من قرأ بكسر الهاء وضم التاء مهموزا فقال أبو عمرو : باطل ؛ جعلها من تهيأت ! اذهب فاستعرض العرب حتى تنتهى إلى اليمن هل تعرف أحدا يقول هذا ؟ ! وقال الكسائى أيضا : لم تُحكَ « هَيْتُ » عن العرب . قال عكرمة : « هَيْتُ لَكَ » أى تهيأت لك وتزينت وتحسنت ، وهى قراءة غير مرضية ، لأنها لم تسمع فى العربية . قال النحاس : وهى جيدة عند البصريين ؛ لأنه يقال : هَاء الرجل يهَاء ويهـ هياء فهاء يهـ مثل جاء يهـ ، وهَيْتُ مثل جئت . وكسر الهاء فى « هيت » لغة لقوم يؤثرون كسر الهاء على فتحها . قال الزجاج : أجود القراءات « هَيْتُ » بفتح الهاء والتاء ؛ قال طرفة :

ليس قومي بالأبعدين إذا ما ■ قال دايع من العشيرة هَيْتُ
بفتح الهاء والتاء .

وقال الشاعر فى على بن أبى طالب رضى الله عنه :

أَبْلَغُ أَمِيرِ الْمُؤْمِنِينَ أَخَا الْعِرَاقِ إِذَا أَتَيْتَا
إِنِّ الْعِرَاقَ وَأَهْلَهُ * سَلَّمَ إِلَيْكَ فَهَيْتَ هَيْتَا

قال ابن عباس والحسن : « هيت » كلمة بالسريانية تدعوه إلى نفسها . وقال السدى : معناها بالقبطية هلم لك . قال أبو عبيد كان الكسائى يقول : هى لغة لأهل حوران وقعت إلى أهل الحجاز معناه تعال ؛ قال أبو عبيد : فسألت شيخا طالما من حوران فذكر أنها

لغتهم ؛ وبه قال عكرمة . وقال مجاهد وغيره : هي لغة عربية تدعوه بها إلى نفسها ، وهي كلمة حث وإقبال على الأشياء ؛ قال الجوهري : يقال هَوَّتْ به وهَيْتَ به إذا صاح به ودعاه ؛ قال :

قَدْ رَأَيْتُ أَنَّ الْكَرَى أَسْكَا * لَوْ كَانَتْ مَعْنِيًا بِهَا هَيْتًا

أى صاح ؛ وقال آخر :

يَحْدُو بِهَا كُلُّ فِتَى هَيَاتِ *

قوله تعالى : ﴿ قَالَ مَعَاذَ اللَّهِ ﴾ أى أعوذ بالله وأستجير به مما دعوتنى إليه ؛ وهو مصدر ، أى أعوذ بالله معاذاً ؛ فيحذف المفعول وينصب المصدر بالفعل المحذوف ، ويضاف المصدر إلى اسم الله كما يضاف المصدر إلى المفعول ، كما تقول : مررت بزيد مرور عمرو أى كمرورى بعمرو . ﴿ إِنَّهُ رَبِّي ﴾ يعنى زوجها ، أى هو سيدى أكرمنى فلا أخونه ؛ قاله مجاهد وأبن إسحق والسدى . وقال الزجاج : أى إن الله ربى تولانى بلطفه ، فلا أركب ما حرّمه . ﴿ إِنَّهُ لَا يُفْلِحُ الظَّالِمُونَ ﴾ وفى الخبر أنها قالت له : يا يوسف ! ما أحسن صورة وجهك ! قال : فى الرّحم صوّرنى ربّى ؛ قالت : يا يوسف ما أحسن شعرك ! قال : هو أول شيء يبلى منى فى قبرى ؛ قالت : يا يوسف ! ما أحسن عينيك ؟ قال : بهما أنظر إلى ربّى . قالت : يا يوسف ! أرفع بصرك فأنظر فى وجهى ، قال : لى أخاف العمى فى آخرتى . قالت : يا يوسف ! أدنو منك وتباعد منى ؟ ! قال : أريد بذلك القرب من ربى . قالت : يا يوسف ! القَيْطُونَ فآدخلى معى ، قال : القَيْطُونَ لا يسترنى من ربّى . قالت : يا يوسف ! فراش الحرير قد فرشته لك ، قم فأقض حاجتى ، قال : إذا يذهب من الجنة نصيبى ؛ إلى غير ذلك من كلامها وهو يراجعها ؛ إلى أن همّ بها . وقد ذكر بعضهم ما زال النساء يَمِلْنَ إلى يوسف مِمْلَ شهوة حتى نبأه الله ، فالق عليه هبة النبوة ؛ فشغلت هيبتة كل من رآه عن حسنه . واختلف العلماء فى همّه ؛ ولا خلاف أن همّها كان المعصية ، وأما يوسف فهمّ بها

(١) القَيْطُونَ : المخدع ، أجمعى ، وقيل : بلغة أهل مصر وبربر .

(لَوْلَا أَنْ رَأَى بُرْهَانَ رَبِّهِ) ولكن لما رأى البرهان ما هم به ، وهذا لوجوب العصمة للأنبياء ؛ قال الله تعالى : (كَذَلِكَ لِنَصْرِفَ عَنْهُ السُّوءَ وَالْفَحْشَاءَ إِنَّهُ مِنْ عِبَادِنَا الْمُخْلَصِينَ) فإذا في الكلام تقديم وتأخير ؛ أى لولا أن رأى برهان ربه هم بها . قال أبو حاتم : كنت أقرأ غريب القرآن على أبي عبيدة فلما أتيت على قوله : « وَلَقَدْ هَمَّتْ بِهِ وَهَمَّ بِهَا » الآية ، قال أبو عبيدة : هذا على التقديم والتأخير ؛ كأنه أراد ولقد همت به ولولا أن رأى برهان ربه لهم بها . وقال أحمد بن يحيى : أى همت زليخا بالمعصية وكانت مصرة ، وهم يوسف ولم يواقع ما هم به ؛ فبين الهمتين فرق ، ذكر هذين القولين الهروي في كتابه . قال جميل :

هَمَّتْ بِهِمْ مِنْ بُشْنَةِ لَوْبَدَا * شَفِيتُ غَلِيلَاتِ الْهَوَى مِنْ فَوَادِيَا

آخر :

هَمَّتْ وَلَمْ أَفْعَلْ وَكَدْتُ وَلَيْتَنِي * تَرَكْتُ عَلَى عَثَمَانَ تَيْكِي حَلَالُهُ

فهذا كله حديث نفس من غير عزم . وقيل : هم بها تمنى زوجيتها . وقيل : هم بها أى بضربها ودفعها عن نفسه ، والبرهان كفه عن الضرب ؛ إذ لو ضربها لأوهم أنه قصدها بالحرام فامتنعت فضررها . وقيل : إن هم يوسف كان معصية ، وأنه جلس منها مجلس الرجل من أمراته ؛ وإلى هذا القول ذهب معظم المفسرين وعامتهم ، فيما ذكر القشيري أبو نصر ، وابن الأثير والنحاس والماوردي وغيرهم . قال ابن عباس : حلّ الهميّان^(١) وجلس منها مجلس الخائن ، وعنه : استلقت على قفاها وقعد بين رجلها ينزع ثيابها . وقال سعيد ابن جبير : أطلق تكة سراويله . وقال مجاهد : حلّ السراويل حتى بلغ الألتين ، وجلس منها مجلس الرجل من أمراته . قال ابن عباس : ولما قال : « ذَلِكَ لِيَعْلَمَنَّ أَنِّي لَمْ أَكُنْهُ بِالْغَيْبِ » قال له جبريل : ولا حين هممت بها يا يوسف ؟ فقال عند ذلك : « وَمَا أَبْرَأُ نَفْسِي » ، قالوا : والآنكفاف في مثل هذه الحالة دالّ على الإخلاص ، وأعظم للثواب .

(١) الهميان شداد السراويل .

قلت : وهذا كان سبب ثناء الله تعالى على ذى الكِفَل حسب ما يأتي بيانه في «ص»^(١)
 إن شاء الله تعالى . وجواب «لولا» على هذا محذوف ؛ أى لولا أن رأى برهان ربه لأمضى
 ما هم به ؛ ومثله «كَلَّا أَوْ تَعْلَمُونَ عِلْمَ الْيَقِينِ» وجوابه لم تتناسوا ؛ قال ابن عطية : روى هذا
 القول عن ابن عباس وجماعة من السلف ، وقالوا : الحكمة في ذلك أن يكون مثلاً للذين يروا
 أن توبتهم ترجع إلى عفو الله تعالى كما رجعت ممن هو خير منهم ، ولم يوبقه القرب من الذنب ،
 وهذا كله على أن هم يوسف بلغ فيما روت هذه الفرقة إلى أن جلس بين رجل زليخا وأخذ في حل
 ثيابه وتكتمه ونحو ذلك ، وهى قد استلقت له ؛ حكاه الطبرى . وقال أبو عبيد القاسم بن سلام :
 وابن عباس ومن دونه لا يختلفون في أنه هم بها ، وهو أعلم بالله ويتأويل كتابه ، وأشد تعظيماً
 للأنبياء من أن يتكلموا فيهم بغير علم . وقال الحسن : إن الله عز وجل لم يذكر معاصي
 الأنبياء ليعيرهم بها ؛ ولكنه ذكرها لئلا يئسوا من التوبة . الغزنوى : مع أن لزلة الأنبياء حِكْمًا ،
 زيادة الوجل . وشدة الحياء بالجل ، والتخل عن عجب العمل ، والتلذذ بنعمة العفو بعد
 الأمل ، وكونهم أمة رجاء أهل الزلل . قال القشيري أبو نصر : وقال قوم بحرى من يوسف
 هم ، وكان ذلك حركة طبع من غير تصميم للعقد على الفعل ؛ وما كان من هذا القبيل لا يؤخذ
 به العبد ، وقد يخطر بقلب المرء وهو صائم شرب الماء البارد ، وتناول الطعام اللذيذ ، فإذا
 لم يأكل ولم يشرب ، ولم يصمم عزمه على الأكل والشرب لا يؤخذ بما هجس في النفس ؛
 والبرهان صرفه عن هذا الهم حتى لم يصر عزما مصمما .

قلت : هذا قول حسن ؛ ومن قال به الحسن . قال ابن عطية : الذى أقول به في هذه
 الآية إن كون يوسف في هذه النازلة لم يصح كونه نبيا ، ولا تظاهرت به رواية ؛ وإذا كان
 كذلك فهو مؤمن قد أوتى حُكْمًا وعلمًا ، ويجوز عليه الهم الذى هو إرادة الشيء دون مواقفته
 وأن يستصحب الخاطر الردى على ما في ذلك من الخطيئة ؛ وإن فرضناه نبيا في ذلك الوقت
 فلا يجوز عليه عندى إلا الهم الذى هو خاطر ، ولا يصح عليه شيء مما ذكر من حل تكتمه

(١) راجع تفسير آية ٤٨ من السورة المذكورة آية ٨٥ من سورة «الأنبياء» .

ونحوه؛ لأن العصمة مع النبوة . وما روى من أنه قيل له : « تكون في ديوان الأنبياء وتفعل فعل السفهاء » فإنما معناه العدة بالنبوة فيما بعد .

قلت : ما ذكره من التفصيل صحيح ؛ لكن قوله تعالى : « وَأَوْحَيْنَا إِلَيْهِ » يدل على أنه كان نبياً على ما ذكرناه ، وهو قول جماعة من العلماء ؛ وإن كان نبياً فلم يبق إلا أن يكون الهم الذي هم به ما يخطر في النفس ولا يثبت في الصدر ؛ وهو الذي رفع الله فيه المؤاخذة عن الخلق ، إذ لا قدرة للكلف على دفعه ؛ ويكون قوله : « وَمَا أُبْرِيءُ نَفْسِي » — إن كان من قول يوسف — أى من هذا الهم ، ويكون ذلك منه على طريق التواضع والاعتراف ، لمخالفة النفس لما زكى به قبل وبرئ ؛ وقد أخبر الله تعالى عن حال يوسف من حين بلوغه فقال : « وَلَمَّا بَلَغَ أَشُدَّهُ آتَيْنَاهُ حُكْمًا وَعِلْمًا » على ما تقدم بيانه ، وخبر الله تعالى صدق ، ووصفه صحيح ، وكلامه حق ؛ فقد عمل يوسف بما علمه الله من تحريم الزنى ومقدماته ، وخيانة السيد والجار والأجنبي في أهله ؛ فما تعرض لامرأة العزيز ، ولا أجاب إلى المراودة ، بل أدبر عنها وفتر منها ؛ حكمة خُص بها ، وعملاً بمقتضى ما علمه الله . وفي صحيح مسلم عن أبي هريرة رضى الله عنه قال قال رسول الله صلى الله عليه وسلم : « قالت الملائكة رب ذاك عبدك يريد أن يعمل سيئة وهو أبصر به فقال أرقبوه فإن عملها فاكثبوها له بمثلها وإن تركها فاكثبوها له حسنة إنما تركها من جرائي » . وقال عليه السلام مخبراً عن ربه : « إذا هم عبدى بسيئة فلم يعملها كتبت حسنة » فإذا كان ما يهم به العبد من السيئة يكتب له بتركها حسنة فلا ذنب ؛ وفي الصحيح : « إن الله تجاوز لأمتي عما حدثت به نفسها ما لم تعمل أو تكلم به » وقد تقدم . قال ابن العربي : كان بمدينة السلام إمام من أئمة الصوفية ، — وأى إمام — يعرف بابن عطاء ! تكلم يوماً على يوسف وأخباره حتى ذكر تبرئته مما نسب إليه من مكروه ؛ فقام رجل من آخر مجلسه وهو مشحون بالخليقة من كل طائفة فقال : يا شيخ ! يا سيدنا ! فإذا يوسف هم وما تم ؟ قال : نعم ! لأن العناية من ثم . فانظر إلى حلاوة العالم والمتعلم ، وأنظر إلى فطنة العاقل في سؤاله ،

(١) من جرائي . أى من أجل ؛ وفي نسخة من صحيح مسلم « من جرائي » .

وجواب العالم في اختصاره وأستيفائه ؛ ولذلك قال علماء الصوفية : إن فائدة قوله « وَلَمَّا بَلَغَ أَشُدَّهُ آتَيْنَاهُ حُكْمًا وَعِلْمًا » إنما أعطاه ذلك إبان غلبة الشهوة لتكون له سببا للعصمة .

قلت : وإذا تقرر عصمته وبراءته ببناء الله تعالى عليه فلا يصح ما قال مُضْعَب بن عثمان : إن سليمان بن يسار كان من أحسن الناس وجها ، فاشتاقته امرأة فسامته نفسها فامتنع عليها وذكراها ، فقالت : إن لم تفعل لأشهرنك ؛ فخرج وتركها ، فرأى في منامه يوسف الصديق عليه السلام جالسا فقال : أنت يوسف ؟ فقال : أنا يوسف الذي هممتُ ، وأنت سليمان الذي لم تهتم ؟ ! فإن هذا يقتضى أن تكون درجة الولاية أرفع من درجة النبوة وهو محال ؛ ولو قدرنا يوسف غير نبي فدرجته الولاية ، فيكون محفوظا كهو ؛ ولو غلقت على سليمان الأبواب ، وروجع في المقال والخطاب ، والكلام والجواب مع طول الصجبة لخيف عليه الفتنة ، وعظيم المحنة ، والله أعلم .

قوله تعالى : « لَوْ لَا أَنْ رَأَى بُرْهَانَ رَبِّي » والجواب محذوف لعلم السامع ؛ أى لكان ما كان . وهذا البرهان غير مذكور في القرآن ؛ فروى عن علي بن أبي طالب رضى الله عنه أن زليخا قامت إلى صنم مكمل بالدر والياقوت في زاوية البيت فسترته بثوب ، فقال : ما تصنعين ؟ قالت : أستحي من إلهي هذا أن يراني في هذه الصورة ؛ فقال يوسف : أنا أولى أن أستحي من الله ؛ وهذا أحسن ما قيل فيه ، لأن فيه إقامة الدليل . وقيل : رأى مكتوبا في سقف البيت « وَلَا تَقْرُبُوا الزَّيْنَى إِنَّهُ كَانَ فَاحِشَةً وَسَاءَ سَبِيلًا » . وقال ابن عباس : بدت كَفَّ مكتوب عليها « وَإِنَّ عَلَيْكُمْ لَحَافِظِينَ » وقال قوم : تذكر عهد الله وميثاقه . وقيل : نودى يا يوسف ! أنت مكتوب في الأنبياء وتعمل عمل السفهاء ؟ ! وقيل : رأى صورة يعقوب على الجدران عاضا على أُمْلته يتوعده فسكن ، وخرجت شهوته من أنامله ؛ قاله قتادة ومجاهد والحسن والضحاك وأبو صالح وسعيد بن جبير . وروى الأعمش عن مجاهد قال : حلّ سراويله فتمثل له يعقوب ، وقال له : يا يوسف ! فولّى هاربا . وروى سفيان عن أبي حصين عن سعيد بن جبير قال : مثل له يعقوب فضرب

صدره فخرت شهوته من أنامله ؛ قال مجاهد : فولد لكل واحد من أولاد يعقوب اثنا عشر ذكرا إلا يوسف لم يولد له إلا غلامان ، ونقص بتلك الشهوة ولده ؛ وقيل غير هذا . وبالجملة : فذلك البرهان آية من آيات الله أراها الله يوسف حتى قوى إيمانه ، وأمتنع عن المعصية .

قوله تعالى : ﴿ كَذَلِكَ لِنَصْرِفَ عَنْهُ السُّوءَ وَالْفَحْشَاءَ ﴾ الكاف من « كذلك » يجوز أن تكون رفعا ، بأن يكون خبر ابتداء محذوف ، التقدير : البراهين كذلك ، ويكون نعتا لمصدر محذوف ؛ أى أريناه البراهين رؤية كذلك . والسوء الشهوة ، والفحشاء المباشرة . وقيل : السوء الثناء القبيح ، والفحشاء الزنى . وقيل : السوء خيانة صاحبه ، والفحشاء ركوب الفاحشة . وقيل : السوء عقوبة الملك العزيز . وقرأ ابن كثير وأبو عمرو وابن عامر « المخلصين » بكسر اللام ، وتأويلها الذين أخلصوا طاعة الله . وقرأ الباقون بفتح اللام ، وتأويلها : الذين أخلصهم الله لرسالته ؛ وقد كان يوسف صلى الله عليه وسلم بهاتين الصفتين ؛ لأنه كان مخلصا في طاعة الله تعالى ، مستخلصا لرسالة الله تعالى .

قوله تعالى : ﴿ وَأَسْتَبِقَا الْبَابَ وَقَدَّتْ قَمِيصَهُ مِنْ دُبُرٍ وَأَلْفَيَا سَيِّدَهَا لَدَا الْبَابِ قَالَتْ مَا جَزَاءُ مَنْ أَرَادَ بِأَهْلِكَ سُوءًا إِلَّا أَنْ يُسْجَنَ أَوْ عَذَابٌ أَلِيمٌ ﴾

قوله تعالى : ﴿ وَأَسْتَبِقَا الْبَابَ وَقَدَّتْ قَمِيصَهُ مِنْ دُبُرٍ ﴾ .

فيه مسألتان :

الأولى — قوله تعالى : ﴿ وَأَسْتَبِقَا الْبَابَ ﴾ قالت العلماء : وهذا من اختصار القرآن المعجز الذى يجمع فيه المعانى ؛ وذلك أنه لما رأى برهان ربه هرب منها فتعاديا ، هى لترده إلى نفسها ، وهو ليهرب عنها ، فأدركته قبل أن يخرج « وَقَدَّتْ قَمِيصَهُ مِنْ دُبُرٍ » أى من خلفه ؛ قبضت في أعلى قميصه فتخزق القميص عند طوقه ، ونزل التخريق إلى أسفل القميص .

والاستباق طلب السبق إلى الشيء ؛ ومنه السباق . والقَدَّ القطع ، وأكثر ما يستعمل فيما كان طولاً ؛ قال النابغة ^(١) :

تَقَدُّ السُّلُوقِ الْمُضَاعَفِ نَسْجُهُ * وَتَوَقُّدِ الصُّفَّاحِ نَارِ الْحَبَابِ

والقَطُّ بالطاء يستعمل فيما كان عرضاً . وقال المفضل بن حرب : قرأت في مصحف « فَلَمَّا رَأَى قَيْصَهُ عَطَّ مِنْ دُبُرٍ » أى شق . قال يعقوب : العَطَّ الشَّقُّ في الجلد الصحيح والثوب الصحيح . وحذفت الألف من « استبقا » في اللفظ لسكونها وسكون اللام بعدها ؛ كما يقال : جاءني عبدا الله في التثنية ؛ ومن العرب من يقول : جاءني عبدا الله بإثبات الألف بغير همز ، ويجمع بين ساكنين ؛ لأن الثاني مدغم ، والأوّل حرف مدّ ولين . ومنهم من يقول : عبدا الله بإثبات الألف والهمز ، كما تقول في الوقف .

الثانية — في الآية دليل على القياس والاعتبار ، والعمل بالعرف والعادة ؛ لما ذكر من قدّ القميص مقبلاً ومدبراً ، وهذا أمر انفرد به المالكية في كتبهم ؛ وذلك أن القميص إذا جُيِّد من خلف تمزّق من تلك الجهة ، وإذا جُيِّد من قدام تمزّق من تلك الجهة ، وهذا هو الأغلب .

قوله تعالى : « وَأَلْفَيَا سَيِّدَهَا لَدَى الْبَابِ » أى وجدا العزيز عند الباب ، وعنى بالسيد الزوج ؛ والقبط يسمّون الزوج سيّداً . يقال : ألفاه وصادفه ووارطه ووالطه ولاطه كله بمعنى واحد ؛ فلما رأت زوجها طلبت وجهها للحيلة وكادت فقالت : « مَا جَزَاءُ مَنْ أَرَادَ بِأَهْلِكَ سُوءًا » أى زنى . « إِلَّا أَنْ يُسَجَّنَ أَوْ عَذَابٌ أَلِيمٌ » تقول : يُضْرَبُ ضَرْبًا وَجِيعًا . و « مَا جَزَاءُ » ابتداء ، وخبره « أَنْ يُسَجَّنَ » . « أَوْ عَذَابٌ » عطف على موضع « أَنْ يُسَجَّنَ » لأن المعنى : إِلَّا السَّجْنُ . ويجوز أو عذابا أليما بمعنى : أو يعذب عذابا أليما ؛ قاله الكسائي .

(١) يصف السيوف ، وقد تقدّم شرح البيت بامش ص ١٠٣ من هذا الجزء .

(٢) كذا العبارة في الأصل وفي « البحر المحيط » ، ولم تقف على مادة (وارط ووالط ولاط) بمعنى (ألفى) في معاجم اللغة .

قوله تعالى : قَالَ هِيَ رَاوَدَتْنِي عَنْ نَفْسِي ^ط وَشَهِدَ شَاهِدٌ مِّنْ أَهْلِهَا
 إِنْ كَانَ قَمِيصُهُ قُدَّ مِنْ قُبُلٍ فَصَدَقَتْ وَهُوَ مِنَ الْكَاذِبِينَ ﴿٢٦﴾
 وَإِنْ كَانَ قَمِيصُهُ قُدَّ مِنْ دُبُرٍ فَكَذَبَتْ وَهُوَ مِنَ الصَّادِقِينَ ﴿٢٧﴾
 فَلَمَّا رَأَىٰ قَمِيصُهُ قُدَّ مِنْ دُبُرٍ قَالَ إِنَّهُ ^ط مِّنْ كَاذِبِينَ إِنْ كُنْتُمْ
 عَظِيمٌ ﴿٢٨﴾ يُوسُفُ أَعْرِضْ عَنْ هَذَا وَاسْتَغْفِرِي لِذَنبِكِ إِنَّكِ كُنتِ
 مِّنَ الْخَاطِئِينَ ﴿٢٩﴾

قوله تعالى : (قَالَ هِيَ رَاوَدَتْنِي عَنْ نَفْسِي وَشَهِدَ شَاهِدٌ مِّنْ أَهْلِهَا) .

فيه ثلاث مسائل :

الأولى — قال العلماء : لما برأت نفسها ؛ ولم تكن صادقة في حبه — لأن من شأن
 المحب إثارة المحبوب — قال « هي راودتني عن نفسي » نطق يوسف بالحق في مقابلة بهتها
 وكذبها عليه . قال نوف الشامي وغيره : كأن يوسف عليه السلام لم يبين عن كشف القضية ،
 فلما بغت به غضب فقال الحق .

الثانية — (وَشَهِدَ شَاهِدٌ مِّنْ أَهْلِهَا) لأنهما لما تعارضا في القول احتاج الملك إلى
 شاهد يعلم الصادق من الكاذب ، فشهد شاهد من أهلها ، أى حكم حاكم من أهلها ، لأنه
 حكم منه وليس بشهادة . وقد اختلف في هذا الشاهد على أقوال أربعة : الأول — أنه
 طفل في المهد تكلم ؛ قال السهيلي : وهو الصحيح ؛ للحديث الوارد فيه عن النبي صلى الله عليه
 وسلم « لم يتكلم في المهد إلا ثلاثة » وذكر فيهم شاهد يوسف . وقال
 القشيري أبو نصر : قيل كان صبيا في المهد في الدار وهو ابن خالتها ؛ وروى سعيد بن
 جبير عن ابن عباس عن النبي صلى الله عليه وسلم أنه قال : « تكلم أربعة وهم صغار » فذكر
 منهم شاهد يوسف ؛ فهذا قول . الثاني — أن الشاهد قد القميص ؛ رواه ابن أبي نجيح
 عن مجاهد ، وهو مجاز صحيح من جهة اللغة ؛ فإن لسان الحال أبلغ من لسان المقال ؛

وقد تضيف العرب الكلام إلى الجمادات وتخبر عنها بما هي عليه من الصفات ، وذلك كثير في أشعارها وكلامها ؛ ومن أحلاه قول بعضهم : قال الحائط للوتد لِمَ تَشْقُنِي ؟ قال له : سَلْ من يَدُقُّني . إلا أن قول الله تعالى بعد « من أهلها » يبطل أن يكون القميص . الثالث — أنه خَلَقَ من خَلَقَ الله تعالى ليس بإنسي ولا بجنى ؛ قاله مجاهد أيضا ؛ وهذا يرده قوله : « من أهلها » . الرابع — أنه رجل حكيم ذو عقل كان الوزير يستشير في أموره ، وكان من جملة أهل المرأة ، وكان مع زوجها فقال : قد سمعت الاستبدار والجلبة من وراء الباب ، وشق القميص ، فلا يدرى أيكما كان قدام صاحبه ؛ فإن كان شق القميص من قدامه فانت صادقة ، وإن كان من خلفه فهو صادق ؛ فنظروا إلى القميص فإذا هو مشقوق من خلف ؛ هذا قول الحسن وعكرمة وقتادة والضحاك ومجاهد أيضا والسدي . قال السدي : كان ابن عمها ؛ وروى عن ابن عباس ، وهو الصحيح في الباب ، والله أعلم . وروى عن ابن عباس — رواه إسرائيل عن سماك عن عكرمة — قال : كان رجلا ذا لحية . وقال سفيان عن جابر عن ابن أبي مليكة عن ابن عباس أنه قال : كان من خاصة الملك . وقال عكرمة : لم يكن بصبي ، ولكن كان رجلا حكيما . وروى سفيان عن منصور عن مجاهد قال : كان رجلا . قال أبو جعفر النحاس : والأشبه بالمعنى — والله أعلم — أن يكون رجلا عاقلا حكيما شاوره الملك بخفاء بهذه الدلالة ؛ ولو كان طفلا لكانت شهادته ليوسف صلى الله عليه وسلم تغني عن أن يأتي بدليل من العادة ؛ لأن كلام الطفل آية معجزة ، فكانت أوضح من الاستدلال بالعادة ؛ وليس هذا بخالف للحديث " تكلم أربعة وهم صغار " منهم صاحب يوسف ؛ يكون المعنى : صغيرا ليس بشيخ ؛ وفي هذا دليل آخر وهو : أن ابن عباس رضى الله عنهما روى الحديث عن النبي صلى الله عليه وسلم ، وقد تواترت الرواية عنه أن صاحب يوسف ليس بصبي .

قلت : قد روى عن ابن عباس وأبي هريرة وابن جبير وهلال بن يساف^(١) والضحاك أنه كان صبيا في المهد ؛ إلا أنه لو كان صبيا تكلم لكان الدليل نفس كلامه ، دون أن يحتاج إلى

(١) هو بالكسر وقد يفتح .

استدلال بالقميص، وكان يكون ذلك خرق عادة، ونوع معجزة، والله أعلم. وسيأتي من تكلم في المهدي من الصبيان في سورة « البروج » إن شاء الله.

الثالثة - إذا تنزلنا على أن يكون الشاهد طفلاً صغيراً فلا يكون فيه دلالة على العمل بالأمارات كما ذكرنا، وإذا كان رجلاً فيصح أن يكون حجة بالحكم بالعلامة في اللقطة وكثير من المواضع، حتى قال مالك في اللصوص: إذا وجدت معهم أمتعة فجاء قوم فادعوها، وليست لهم بيعة فإن السلطان يتلوم^(١) لهم في ذلك، فإن لم يأت غيرهم دفعها إليهم، وقال محمد في متاع البيت إذا اختلفت فيه المرأة والرجل: إن ما كان للرجل فهو للرجل، وما كان للنساء فهو للمرأة، وما كان للرجل والمرأة فهو للرجل. وكان شريح وإياس بن معاوية يعملان على العلامات في الحكومات، وأصل ذلك هذه الآية، والله أعلم.

قوله تعالى: «إِنْ كَانَ قَبِيضُهُ قَدْ مِنْ قَبْلٍ» كان في موضع جزم بالشرط، وفيه من النحو ما يشكل، لأن حروف الشرط ترد الماضي إلى المستقبل، وليس هذا في كان، فقال المبرد محمد بن يزيد: هذا لقوة كان، وأنه يعبر بها عن جميع الأفعال. وقال الزجاج: المعنى إن يكن، أي إن يعلم، والعلم لم يقع، وكذا الكون لأنه يؤدي عن العلم. «قَدْ مِنْ قَبْلٍ» تخبر عن «كان» بالفعل الماضي، كما قال زهير:

وكان طوى كَشَحًا على مُسْتَكِنَةٍ * فلا هو أبداً ولم يتقدَّم

وقرأ يحيى بن يعمر وابن أبي إسحاق «مِنْ قَبْلٍ» بضم القاف والباء واللام، وكذا «دُبُرٍ» قال الزجاج: يجعلهما غائتين كقبْلٍ وبعْدٍ، كأنه قال: مِنْ قَبْلِهِ وَمِنْ دُبُرِهِ، فلما حذف المضاف إليه - وهو مراد - صار المضاف غاية نفسه بعد أن كان المضاف إليه غاية له. ويجوز «مِنْ قَبْلٍ» «وَمِنْ دُبُرٍ» بفتح الراء واللام تشبيها بما لا ينصرف، لأنه معرفة ومزال عن بابه. وروى محبوب عن أبي عمرو «مِنْ قَبْلٍ» «وَمِنْ دُبُرٍ» مخفقان مجروران.

(١) التلوم: التنظر للأمر تريده.

(٢) الكشح: الجنب؛ ويقال: طوى كشحاً على كذا إذا

أضمره. والمستكنة: الحقد. ويروى: (ولم ينجم).

قوله تعالى : (فَلَمَّا رَأَى قَيْصَهُ قَدْ مِنْ دُبُرٍ قَالَ إِنَّهُ مِنْ كَيْدِكُنَّ) قيل : قال لها ذلك العزيز عند قولها « مَا جَزَاءُ مَنْ أَرَادَ بِأَهْلِكَ سُوءًا » . وقيل : قاله لها الشاهد . والكيد : المكر والحيلة ، وقد تقدم في « الأنفال » . (١) (إِنَّ كَيْدَكُنَّ عَظِيمٌ) وإنما قال « عظيم » لعظم فتنهن وأحتياهن في التخلص من ورطتهن . وقال مقاتل عن يحيى بن أبي كثير عن أبي هريرة قال قال رسول الله صلى الله عليه وسلم : « إن كيد النساء أعظم من كيد الشيطان لأن الله تعالى يقول « إن كيد الشيطان كان ضعيفا » وقال « إن كيدكن عظيم » . « » .

قوله تعالى : (يُوسُفُ أَعْرِضْ عَنْ هَذَا) القائل هذا هو الشاهد . و « يوسف » نداء مفرد ، أى يا يوسف ، فحذف . « أَعْرِضْ عَنْ هَذَا » أى لا تذكره لأحد وأكتمه . ثم أقبل عليها فقال : وَأَنْتِ (أَسْتَغْفِرِي لَذَنِّكِ) يقول : استغفري زوجك من ذنبك لا يعاقبك . (إِنَّكَ كُنْتَ مِنَ الْخَاطِئِينَ) ولم يقل من الخطايات لأنه قصد الإخبار عن المذكر والمؤنث ، فغلب المذكر ، والمعنى : من الناس الخطائين ، أو من القوم الخطائين ؛ مثل « إِنَّمَا كَانَتْ مِنْ قَوْمٍ كَافِرِينَ » « وَكَانَتْ مِنَ الْفَانِينَ » . وقيل : إن القائل ليوسف أعرض ولها استغفري زوجها الملك ، وفيه قولان : أحدهما — أنه لم يكن غيورا ؛ فلذلك كان سائلا . وعدم الغيرة في كثير من أهل مصر موجود . الثانى — أن الله تعالى سلبه الغيرة وكان فيه لطف بيوسف حتى كفى بادرته وعفا عنها .

قوله تعالى : وَقَالَ نِسْوَةٌ فِي الْمَدِينَةِ امْرَأَتُ الْعَزِيزِ تُرَاوِدُ فَتْلَهَا عَنْ نَفْسِهِ قَدْ شَغَفَهَا حُبًّا إِنَّا لَنَرَنَّهَا فِي ضَلَالٍ مُبِينٍ ﴿٣٥﴾ فَلَمَّا سَمِعَتْ بِمَكْرِهِنَّ أَرْسَلَتْ إِلَيْهِنَّ وَأَعْتَدَتْ لَهُنَّ مُتَكَعًا وَعَاتَتْ كُلَّ وَاحِدَةٍ مِّنْهُنَّ سَكِينًا وَقَالَتْ أَخْرِجْ عَلَيْهِنَّ فَلَمَّا رَأَيْنَهُ أَكْبَرْنَهُ وَقَطَّعْنَ أَيْدِيَهُنَّ

وَقُلْنَ حَاشَ لِلَّهِ مَا هَذَا بَشَرًا إِنْ هَذَا إِلَّا مَلَكٌ كَرِيمٌ ﴿٢١﴾ قَالَتْ فَذَلِكُنَّ الَّذِي لُمْتُنَّنِي فِيهِ وَلَقَدْ رَاودَتْهُ عَنِ نَفْسِهِ ۖ فَأَسْتَعْصِمُ وَلَئِنْ لَمْ يَفْعَلْ مَا أَمُرُّهُ لَأُسْجَنَنَّ وَلَيَكُونَا مِنَ الصَّاغِرِينَ ﴿٢٢﴾

قوله تعالى: ﴿وَقَالَ نِسْوَةٌ فِي الْمَدِينَةِ﴾ ويقال: «نِسْوَةٌ» بضم النون، وهي قراءة الأعمش والمفضل والسلمي، والجمع الكثير نساء. ويجوز: وقالت نسوة، وقال نسوة، مثل قالت الأعراب وقال الأعراب؛ وذلك أن القصة انتشرت في أهل مصر فتحدثت النساء. قيل: امرأة ساقى العزيز، وامرأة خبازه، وامرأة صاحب دوابه، وامرأة صاحب سجنه. وقيل: امرأة الحاجب، عن ابن عباس وغيره. ﴿تَرَاوَدُّ فَتَاهَا عَنْ نَفْسِهِ﴾ الفتي في كلام العرب الشاب، والمرأة فتاة. ﴿قَدْ شَغَفَهَا حُبًّا﴾ قيل: شغفها غلبها. وقيل: دخل حبه في شغافها، عن مجاهد وغيره. وروى عمرو بن دينار عن عكرمة عن ابن عباس قال: دخل تحت شغافها. وقال الحسن: الشَّغَفُ باطن القلب. السدى وأبو عبيد: شغاف القلب غلافه، وهو جلدة عليه. وقيل: هو وسط القلب؛ والمعنى في هذه الأقوال متقارب، والمعنى: وصل حبه إلى شغافها فغلب عليه؛ قال النابغة:

وقد حال هم دون ذلك داخل * دخول الشَّغافِ تبتغيه الأصابع^(١)

وقد قيل: إن الشَّغاف داء؛ وأنشد الأصمعي للراجز:

* يتبعها وهي له شغاف *

وقرأ أبو جعفر بن محمد وابن محيصن والحسن «شَغَفَهَا» بالعين غير معجمة؛ قال ابن الأعرابي: معناه أحرق حبه قلبها؛ قال: وعلى الأول العمل. قال الجوهري: وشغفه الحب أحرق قلبه. وقال أبو زيد: أمرضه. وقد شَغِفَ بكذا فهو مشعوف. وقرأ الحسن «قَدْ شَغَفَهَا» قال: بَطْنُهَا حُبًّا. قال النحاس: معناه عند أكثر أهل اللغة قد ذهب بها كل مذهب؛

(١) يعني أصابع المطبيين؛ يقول: قد حال عن البكاء على الديار هم دخل في الفؤاد، حتى أصابه منه داء.

لأن شَعَفَ الجبال أعاليها ، وقد شَغِفَ بذلك شَغْفًا بإسكان الغين إذا أُولع به ؛ إلا أن أبا عبيدة أنشد بيت امرئ القيس :

لَتَقْتَلَنِي وَقَدْ شَعَفْتُ فؤَادَهَا * كَمَا شَعَفَ الْمَهْنُوءَةُ الرَّجُلُ الطَّالِي

قال : فشبهت لوعة الحب وجواه بذلك . وروى عن الشعبي أنه قال : الشَّغَف بالعين المعجمة حَب ، والشَّغَف بالعين غير المعجمة جنون . قال النحاس : وحكى « قد شَغَفَهَا » بكسر الغين ، ولا يعرف في كلام العرب إلا « شَغَفَهَا » بفتح الغين ، وكذا « شَعَفَهَا » أى تركها مشعوفة . وقال سعيد بن أبي عمرو عن الحسن : الشَّغَاف حجاب القلب ، والشَّغَاف سويداء القلب ، فلو وصل الحب إلى الشَّغَاف لمات ؛ وقال الحسن : ويقال إن الشَّغَاف الجلدة اللاصقة بالقلب التى لا ترى ، وهى الجلدة البيضاء ، فلصق حبه بقلبها كالمصوق الجلدة بالقلب .

قوله تعالى : ((إِنَّا لَنَرَاهَا فِي ضَلَالٍ مُّبِينٍ)) أى فى هذا الفعل . وقال قتادة : « فتاها » وهو قى زوجها ، لأن يوسف كان عندهم فى حكم الممالك ، وكان ينفذ أمرها فيه . وقال مقاتل عن ابن عثمان النهديّ عن سلمان الفارسيّ قال : إن امرأة العزيز استوهبت زوجها يوسف فوهبه لها ، وقال : ما تصنعين به ؟ قالت : أتأخذ ولدًا ؛ قال : هو لك ؛ فربته حتى أيفع وفى نفسها منه ما فى نفسها ، فكانت تنكشف له وتزين وتدعوه من وجه اللطف فعصمه الله .

قوله تعالى : ((فَلَمَّا سَمِعَتْ بِمَكْرِهِنَّ)) أى بغيتن إياها ، وأحتياهن فى ذمها . وقيل : إنها أطلعتن واستأمنتن فأفشين سرها ، فسمى ذلك مكرا . وقوله : ((أَرْسَلَتْ إِلَيْهِنَّ)) فى الكلام حذف ؛ أى أرسلت إليهن تدعوهن إلى وليمة لتوقعهن فيها وقعت فيه ؛ فقال مجاهد عن ابن عباس إن امرأة العزيز قالت لزوجها : إني أريد أن أتخذ طعاما فأدعو هؤلاء النسوة ؛ فقال لها : افعل ؛ فاتخذت طعاما ، ثم تجددت لهن البيوت ؛ تجددت أى زينت ؛ والتجد ما يُجَدُّ

(١) المهنوءة : المطلية بالقطران ، وإذا هنى البعير بالقطران يجد له لذة مع حرقه ، كحرقه الهوى مع لذته .

به البيت من المتاع أى يُزَيَّن، والجمع مُجُود؛ عن أبى عبيد؛ والتنجيد التزيين؛ وأرسلت إليهن أن يحضرن طعامها، ولا تتخلف منكن امرأة ممن سميت. قال وهب بن منبه: إلهن كن أربعين امرأة فخن على كره منهن، وقد قال فيهن أمية بن أبى الصلت:

حتى إذا جئنها قسرا * ومهدت لهن أنضادا وكبابا^(١)

ويُروى أنماطا. قال وهب: فخن وأخذن مجالسهن. ((وَأَعْتَدَتْ لهن مَتَكًا)) أى هيات لهن مجالس يتكنن عليها. قال ابن جبير: فى كل مجلس جَم فيه عسل وأُترج وسكين حاد. وقرأ مجاهد وسعيد بن جبير «مَتَكًا» مخففا غير مهموز، والمَتَك هو الأترج بلغة القبط، وكذلك فسره مجاهد. روى سفيان عن منصور عن مجاهد قال: المَتَك مثقلا الطعام، والمَتَك مخففا الأترج؛ وقال الشاعر:

نَشْرَبُ الإِثْمَ بِالصُّوَاعِ جِهَارًا * وَتَرَى المَتَكَ بَيْنَنَا مُسْتَعَارًا

وقد تقول أزد شعوة: الأترجة المَتَكَة؛ قال الجوهري: المَتَك ما تُبْقِيه الخاتنة. وأصل المَتَك الزمأورد^(٢). والمتبكا من النساء التى لم تُخَفَض^(٣). قال الفراء: حدثني شيخ من ثقات أهل البصرة أن المَتَك مخففا الزمأورد. وقال بعضهم: إنه الأترج؛ حكاه الأخفش. بن زيد: أترجا وعسلا يؤكل به؛ قال الشاعر:

فَظَلْنَا بِنِعْمَةٍ وَأَتَّكْنَا * وَشَرَبْنَا الحَلَالَ مِنْ قُلِيلِهِ

أى أكلنا.

النحاس: قوله تعالى: ((وَأَعْتَدَتْ)) من العتاد؛ وهو كل ما جعلته عتدة لشيء. ((مَتَكًا)) أصح ما قيل فيه ما رواه على بن أبى طلحة عن ابن عباس قال: مجلسا، وأما قول جماعة من أهل التفسير إنه الطعام فيجوز على تقدير: طعام متكا، مثل «وَأَسْأَلِ الْقَرْيَةَ»؛ ودل على

(١) كذا البيت فى الأصل. (٢) الزمأورد: الرقاق الملفوف بالحلم وغيره، أو هو شئ يشبه الأترج.

(٣) خفَض الجارية: ختنها. وكذا الصبي، والأعراف أن الخفض للجارية والختان للصبي. (٤) هو جميل

ابن معمر، والقليل جمع قلة، والقلة الحب العظيم. وقيل: الجرة الكبيرة. وقيل: الكوز الصغير. وقيل غير ذلك.

هذا الحذف « وَآتَتْ كُلَّ وَاحِدَةٍ مِّنْهُنَّ سِكِّينًا » لأن حضور النساء معهن سكاكين إنما هو لطعام يُقطع بالسكاكين ؛ كذا قال في كتاب « إعراب القرآن » له . وقال في كتاب « معاني القرآن » : وروى معمر عن قتادة قال : « المتكأ » الطعام . وقيل : « المتكأ » كل ما أتكى عليه عند طعام أو شراب أو حديث ؛ وهذا هو المعروف عند أهل اللغة ، إلا أن الروايات قد صحت بذلك . وحكى القُتَيْبِيُّ أنه يقال : آتَكْنَا عند فلان أى أكلنا ، والأصل في « متكأ » مونتكا ، ومثله مُتَرَن ومُتَعَد ؛ لأنه من وزنت ووعدت ووكت ، ويقال : آتَكَّا يَتَكَّى آتَكَاءً . (كُلُّ وَاحِدَةٍ مِّنْهُنَّ سِكِّينًا) مفعولان ؛ وحكى الكسائى والفراء أن السكين يذكو ويؤنث ، وأنشد الفراء :

فَعِيَتْ فِي السَّيَامِ غَدَاةً قُرٌّ ■ بسكينٍ مُوثِقَةِ النَّصَابِ

الجوهرى : والغالب عليه التذكير ، وقال :

يُرَى نَاصِحًا فِيمَا بَدَأَ إِذَا خَلَا ■ فذلك سَكِينٌ عَلَى الْحَلْقِ حَاقِظٌ

الأصمعى : لا يعرف في السكين إلا التذكير .

قوله تعالى : « وَقَالَتْ أَخْرِجْ عَلَيْنَ » بضم التاء لالتقاء الساكنين ؛ لأن الكسرة تثقل إذا كان بعدها ضمة ، وكسرت التاء على الأصل . قيل إنها قالت لمن : لا تقطعن ولا تأكلن حتى أعلمكن ، ثم قالت لخادماها : إذا قلت لك أدع لى إيلاء فادع يوسف ؛ وإيل : صنم كانوا يعبدونه ، وكان يوسف عليه السلام يعمل فى الطين ، وقد شدَّ مِثْرَهُ ، وحَسَرَ عن ذراعيه ؛ فقالت للخادم : أدع لى إيلاء ؛ أى أدع لى الرب ؛ وإيلاء بالعبرانية الرب ؛ قال : فتعجب النسوة وقلن : كيف يحيى ؟ ! فصعدت الخادم فدعت يوسف ، فلما انحدر قالت لمن : أقطعن مامعكن . (فَلَمَّا رَأَيْنَهُ أَكْبَرْنَهُ وَقَطَّعْنَ أَيْدِيَهُنَّ) بالمُدَى حتى بلغت السكاكين إلى العظم ؛ قاله وهب بن منبّه . سعيد بن جبير : لم يخرج عليهن حتى زينته ، فخرج عليهن بخاة فدهشن فيه ، وتحيرن لحسن وجهه وزينته وما عليه ، فجعلن يقطعن أيديهن ، ويحسبن أنهن يقطعن الأثرج ؛ واختلف

في معنى « أَكْبَرَنَهُ » فروى جُوَيْر عن الضحَّاك عن ابن عباس : أعظمته وهبته ؛ وعنه أيضا
أَمْنِين وَأَمْذِين من الدَّهْش ؛ وقال الشاعر :

(١)

إذا ما رأين الفحل من فوق قَارِيَةٍ * صَهْلَنَ وَأَكْبَرَنَ المنيَّ المدفقا

وقال ابن سميان عن عدة من أصحابه : إنهم قالوا أَمْذِين عشقا ؛ وهب بن مُنْبِه : عشقته
حتى مات منهن عشرة في ذلك المجلس دَهْشًا وحيرة ووجدًا بيوسف . وقيل : معناه حُضْن
من الدَّهْش ؛ قاله قتادة ومقاتل والسدي ؛ قال الشاعر :

نأتى النساء على أطهارهن ولا * نأتى النساء إذا أَكْبَرَنَ إِكْبارًا

وأنكر ذلك أبو عبيدة وغيره وقالوا : ليس ذلك في كلام العرب ، ولكنه يجوز أن يكن حُضْن
من شِدَّة إعظامهن له ، وقد تفرع المرأة فتسقط ولدها أو تحيض . قال الزجاج : يقال
أكبرنه ، ولا يقال حُضْنه ، فليس الإكبار بمعنى الحيض ؛ وأجاب الأزهرى فقال : يجوز
أَكْبَرَت بمعنى حاضت ؛ لأن المرأة إذا حاضت في الابتداء خرجت من حِيز الصغر إلى الكبر ؛
قال : والهاء في « أَكْبَرَنَهُ » يجوز أن تكون هاء الوقف لا هاء الكناية ؛ وهذا مزيف ، لأن
هاء الوقف تسقط في الوصل ، وأمثلة منه قول ابن الأنباري : إن الهاء كناية عن مصدر الفعل ؛
أى أكبرن إكبارا ، بمعنى حُضْن حَيْضًا . وعلى قول ابن عباس الأول تعود الهاء إلى يوسف ؛
أى أعظم يوسف وأجللته .

قوله تعالى : (وَقَطَّعْنَ أَيْدِيَهُنَّ) قال مجاهد : قطعنها حتى ألقينها . وقيل : خَدَشْنَهَا .
وروى ابن أبي نجيح قال : حَرًّا بالسكِّين ، قال النحاس : يريد مجاهد أنه ليس قطعًا تَبِينِ
منه اليد ، إنما هو خَدَش وحَرٌّ ، وذلك معروف في اللغة أن يقال إذا خدش الإنسان يد صاحبه
قطع يده . وقال عكرمة : « أَيْدِيَهُنَّ » أكمهتهن ، وفيه بُعْد . وقيل : أناملهن ؛ أى ما وجدن
المسا في القطع والجرح ، أى لشغل قلوبهن بيوسف ، والتقطيع يشير إلى الكثرة ، فيمكن أن
ترجع الكثرة إلى واحدة جرحت يدها في مواضع ، ويمكن أن يرجع إلى عددهن .

(١) القارة : الجبل الصغير المنقطع عن الجبال ، وقيل : الصخرة العظيمة ، وقيل غير ذلك .

قوله تعالى: ﴿وَقُلْنَ حَاشَ لِلَّهِ﴾ أى معاذ الله. وروى الأصمعي عن نافع أنه قرأ كما قرأ أبو عمرو بن العلاء « وَقُلْنَ حَاشَا لِلَّهِ » بإثبات الألف وهو الأصل، ومن حذفها جعل اللام في « لله » عوضا منها. وفيها أربع لغات؛ يقال: حَاشَاكَ وَحَاشَا لَكَ وَحَاشَا لَكَ. ويقال: حَاشَا زَيْدٍ وَحَاشَا زَيْدًا؛ قال النحاس: وسمعت علي بن سليمان يقول سمعت محمد بن يزيد يقول: النصب أولى؛ لأنه قد صح أنها فعل لقولهم حاش لزيد، والحرف لا يحذف منه؛ وقد قال النابغة:

(١)
وَلَا أَحَاشِي مِنَ الْأَقْوَامِ مِنْ أَحَدٍ *

وقال بعضهم: حاش حرف، وأحاشى فعل. ويدل على كون حاشا فعلا وقوع حرف الجر بعدها. وحكى أبو زيد عن أعرابي: اللهم أغفر لي ولمن يسمع، حاشا الشيطان وأبا الأصمعي؛ فنصب بها. وقرأ الحسن « وَقُلْنَ حَاشَ لِلَّهِ » بإسكان الشين، وعنه أيضا « حاش الإله ». ابن مسعود وأبي: « حَاشَ اللَّهُ » بغير لام، ومنه قول الشاعر:

حَاشَا أَبِي ثَوْبَانَ إِنَّ بِهِ * ضَنَا عَنِ الْمَلْحَةِ وَالشَّتْمِ

قال الزجاج: وأصل الكلمة من الحاشية، والحشَا بمعنى الناحية، تقول: كنت في حشَا فلان أى في ناحيته؛ فقولك: حاشا لزيد أى تنحى زيد من هذا وتباعد عنه، والاستثناء إخراج وتنحية عن جملة المذكورين. وقال أبو علي: هو فاعل من المحاشاة؛ أى حاشا يوسف وصار في حاشية وناحية مما قُرف به، أو من أن يكون بشرا؛ فحاشا وحاش في الاستثناء حرف جر عند سيبويه، وعلى ما قال المبرد وأبو علي فعل.

قوله تعالى: ﴿مَا هَذَا بَشَرًا﴾ قال الخليل وسيبويه: « ما » بمنزلة ليس؛ تقول: ليس زيد قائما، و« مَا هَذَا بَشَرًا » و« مَا هُنَّ أُمَّهَاتِهِمْ ». وقال الكوفيون: لما حذفت الباء

(١) صدر البيت:

* ولا أرى فاعلا في الناس يشبهه *

(٣) هو سيرة بن عمرو

(٢) كلام منثور.

وهو من قصيدة يمدح بها النعمان ويعتذر إليه.

الأسدي، وقيل: هو للجميح الأسدي، واسمه منقذ بن الطاح. والملحاة: اللوم.

نصبت ؛ وشرح هذا - فيما قاله أحمد بن يحيى - أنك إذا قلت : ما زيد بمنطلق ، فهو موضع الباء موضع نصب . وهكذا سائر حروف الخفض ؛ فلما حذف الباء نصبت لتدل على محلها ، قال : وهذا قول الفراء ، قال : ولم تعمل «ما» شيئا ؛ فالزمهم البصريون أن يقولوا : زيد القمر ؛ لأن المعنى كالقمر ! فرد أحمد بن يحيى بأن قال : الباء أدخل في حروف الخفض من الكاف ؛ لأن الكاف تكون أسما . قال النحاس : لا يصح إلا قول البصريين ؛ وهذا القول يتناقض ؛ لأن الفراء أجاز نصبا ما بمنطلق زيد ، وأنشد :

أَمَّا وَاللَّهِ أَن لَوْ كُنْتَ حُرًّا • وَمَا بِالْحُرِّ أَنْتَ وَلَا الْعَتِيقُ

ومنع نصبا النصب ؛ ولا نعلم بين النحويين اختلافا أنه جائز : ما فيك براغب زيد ، وما إليك بقاصد عمرو ، ثم يحدفون الباء ويرفعون . وحكى البصريون والكوفيون ما زيد منطلق بالرفع ، وحكى البصريون أنها لغة تميم ، وأنشدوا :

أَتَيْمًا تَجْمَلُونَ إِلَى نِدَا • وَمَا تَيْمٌ لِّذِي حَسَبٍ نَدِيدٌ

النَّد والنَّدِيد والنَّدِيدَةُ المِثْل والنَّظِير . وحكى الكسائي أنها لغة تيمامة وتجد . وزعم الفراء أن الرفع أقوى الوجهين ؛ قال أبو إسحق : وهذا غلط ؛ كتاب الله عز وجل لغة رسول الله صلى الله عليه وسلم أقوى وأولى .

قلت : وفي مصحف حفصة رضي الله عنها « مَا هَذَا بِبَشِيرٍ » ذكره الغزنوي . قال القشيري أبو نصر : وذكرت النسوة أن [صورة] يوسف أحسن من صورة البشر ، بل هو في صورة ملك ؛ وقال الله تعالى : « لَقَدْ خَلَقْنَا الْإِنْسَانَ فِي أَحْسَنِ تَقْوِيمٍ » والجمع بين الآيتين أن قولهم : « حاش لله » تبرئة ليوسف عما رمته به امرأة العزيز من المراودة ؛ أي بعد يوسف عن هذا ؛ وقولهم : « لله » أي لحوفه ، أي براءة لله من هذا ؛ أي قد نجا يوسف من ذلك ، فليس هذا من الصورة في شيء ؛ والمعنى : أنه في التبرئة عن المعاصي كالملائكة ؛ فعلى هذا لاتناقض . وقيل : المراد تنزيهه عن مشابة البشر في الصورة ، انفرط جماله . وقوله : « لله » تأكيد لهذا المعنى ؛ فعلى هذا المعنى قالت النساء ذلك ظنا منهن أن صورة الملك أحسن ، وما بلغهن قوله

تعالى : «لَقَدْ خَلَقْنَا الْإِنْسَانَ فِي أَحْسَنِ تَقْوِيمٍ» فإنه من كتابنا . وقد ظن بعض الضعفة أن هذا القول لو كان ظنا باطلا منهم لوجب على الله أن يردّ عليهن ، ويبيّن كذبهن ، وهذا باطل ؛ إذ لا وجوب على الله تعالى ، وليس كل ما يخبر به الله سبحانه من كفر الكافرين وكذب الكاذبين يجب عليه أن يقرن به الردّ عليه ؛ وأيضا أهل العرف قد يقولون في القبيح كأنه شيطان ، وفي الحسن كأنه ملك ؛ أي لم يمثله ، لأن الناس لا يرون الملائكة ؛ فهو بناء على ظن في أن صورة الملك أحسن ، أو على الإخبار بطهارة أخلاقه وبعده عن التهم . (١) «إِنَّ هَذَا إِلَّا مَلَكٌ» أي ما هذا إلا ملك ؛ وقال الشاعر :

فَلَسْتَ لِأَنْسَى وَلَكِنْ لِمَلَأَكِ * تَسْتَلَّ مِنْ جَوِّ السَّمَاءِ يَصُوبُ

وروى عن الحسن «مَا هَذَا بِبَشَرٍ» بكسر الباء والشين ، أي ما هذا عبدا مُشْتَرَى ، أي ما ينبغي لمثل هذا أن يباع ، فوضع المصدر موضع اسم المفعول ، كما قال : «أَحِلَّ لَكُمْ صَيْدُ الْبَحْرِ» أي مصيده ، وشبهه كثير . ويجوز أن يكون المعنى : ما هذا بئس ، أي مثله لا يثنى ولا يقوم ؛ فيراد بالشراء على هذا الثمن المشتري به ، كقولك : ما هذا بألف إذا نفيت قول القائل هذا بألف ، فالباء على هذا متعلقة بمحذوف هو الخبر ، كأنه قال : ما هذا مقدرا بشراء . وقراءة العامة أشبه ؛ لأن بعده «إِنَّ هَذَا إِلَّا مَلَكٌ كَرِيمٌ» مبالغة في تفضيله في جنس الملائكة تعظيما لشأنه ، ولأن مثل «بَشَرٍ» يكتب في المصحف بالياء .

قوله تعالى : «فَذَلِكُنَّ الَّذِي لُمْتُنَّنِي فِيهِ» لما رأت أفتانهم يوسف أظهرت عذر نفسها بقولها : «لمتنني فيه» أي بحبه ، و«ذلك» بمعنى «هذا» وهو اختيار الطبري . وقيل : الهاء للحب ، و«ذلك» على بابه ، والمعنى : ذلكن الحب الذي لمتنني فيه ، أي حب هذا هو ذلك الحب . واللوم الوصف بالقبيح . ثم أقرت وقالت : «وَلَقَدْ رَاودْتُهُ عَنْ نَفْسِهِ فَاسْتَعْصَمَ» أي أمتنع ؛

(١) هو رجل من عبد القيس جاهلي ، يمدح بعض الملوك ، قيل : هو النعمان ، وقال ابن السيرافي : هو لأبي وجرة يمدح به عبد الله بن الزبير . وملك — كما قال الكسائي — أصله مأك بتقديم الهمزة ؛ من الألوكة ، وهي الرسالة ، ثم قلبت وقدمت اللام فقبل . ملاك ، ثم تركت همزته لكثرة الاستعمال فقبل : ملك ، فلما جمعه ردوها إليه فقالوا : ملائكة وملائك أيضا . (اللسان) .

وسميت العصمة عصمة لأنها تمنع من ارتكاب المعصية. وقيل : « أستعصم » أى أستعصى ، والمعنى واحد . ﴿ وَلَئِنْ لَمْ يَفْعَلْ مَا أَمَرُهُ لَيُسْجَنَنَّ ﴾ عاودته المراودة بحضر منهم ، وهتكت جلباب الحياء ، ووعدت بالسجن إن لم يفعل ، وإنما فعلت هذا حين لم تخش لومًا ولا مقالا خلاف أول أمرها إذ كان ذلك بينه وبينها . ﴿ وَلَيَكُونَنَّ مِنَ الصَّاعِغِينَ ﴾ أى الأذلاء . وخط المصحف « وليكونا » بالألف وتقرأ بنون مخففة للتأكيد ؛ ونون التأكيد تثقل وتخفف والوقف على قوله : « ليسجنن » بالنون لأنها مثقلة ، وعلى « ليكونا » بالألف لأنها مخففة ، وهى تشبه نون الإعراب فى قولك : رأيت رجلا وزيدا وعمرا ، ومثله قوله : « لَنَسْفَعًا بِالنَّاصِيَةِ » ونحوها الوقف عليها بالألف ، كقول الأعشى :
 وَلَا تَعْبُدِ الشَّيْطَانَ وَاللَّهُ فَاعْبُدَا *^(١)

أراد فاعبدا ، فلما وقف عليه كان الوقف بالألف .

قوله تعالى : قَالَ رَبِّ السَّجْنُ أَحَبُّ إِلَيَّ مِمَّا يَدْعُونَنِي إِلَيْهِ
 وَإِلَّا تَصْرِفْ عَنِّي كَيْدَهُنَّ أَضْبُ إِلَيْهِنَّ وَأَكُنْ مِنَ الْخَاسِرِينَ ﴿٣٣﴾
 فَاسْتَجَابَ لَهُ رَبُّهُ فَصَرَفَ عَنْهُ كَيْدَهُنَّ إِنَّهُ هُوَ السَّمِيعُ الْعَلِيمُ ﴿٣٤﴾

قوله تعالى : ﴿ قَالَ رَبِّ السَّجْنُ أَحَبُّ إِلَيَّ مِمَّا يَدْعُونَنِي إِلَيْهِ ﴾ أى دخول السجن ، فحذف المضاف ؛ قاله الزجاج والنحاس . « أحب إلى » أى أسهل على وأهون من الوقوع فى المعصية ؛ لا أن دخول السجن مما يُحِبُّ على التحقيق . وحكى أن يوسف عليه السلام لما قال : « السَّجْنُ أَحَبُّ إِلَيَّ » أوحى الله إليه « يا يوسف ! أنت حبست نفسك حيث قلت السجن أحب إلى ، ولو قلت العافية أحب إلى لعوفيت » . وحكى أبو حاتم أن عثمان ابن عفان رضى الله عنه قرأ « السَّجْنُ » بفتح السين وحكى أن ذلك قراءة بن أبى إسحق

(١) صدر البيت : * وهذا النصب المنسوب لا تنسكته

وهو من قصيدة يمدح بها سيدنا رسول الله صلى الله عليه وسلم .

وعبد الرحمن الأعرج ويعقوب ؛ وهو مصدر سَجَنَه سَجْنًا . (وَالْأَصْرَفُ عَنِ كَيْدِهِنَّ) أى كيد النسوان . وقيل : كيد النسوة اللاتي رأينه ؛ فإنهن أمرنه بمطاعة امرأة العزيز ، وقان له : هى مظلومة وقد ظلمتها . وقيل : طلبت كل واحدة أن تخلو به للنصيحة فى امرأة العزيز ؛ والقصد بذلك أن تعذله فى حقها ، وتأمره بمساعدتها ، فلهذا يجيب ؛ فصارت كل واحدة تخلو به على حدة فتقول له : يا يوسف ! أقض لى حاجتى فأنا خير لك من سيدتك ؛ تدعوه كل واحدة لنفسها وتراوده ؛ فقال : يا رب كانت واحدة فصرن جماعة . وقيل : كيد امرأة العزيز فيما دعت به إليه من الفاحشة ؛ وكفى عنها بخطاب الجمع إما لتعظيم شأنها فى الخطاب ، وإما ليعدل عن التصريح إلى التعريض . والكيد الاحتيال والاجتهاد ؛ ولهذا سميت الحرب كيدا لاحتيال الناس فيها ؛ قال عمر بن لُحَا :

تراءت كى تكيدك أم بشر * وكيد بالتبرج ما تكيد

(أَصْبُ إِلَيْنِ) جواب الشرط ، أى أمل إلين ؛ من صبا يصبو - إذا مال وأشتاق - صَبُوا وَصَبُوهُ ؛ قال :

إِلَى هِنْدٍ صَبَا قَلْبِي * وَهَنَدُ مِثْلُهَا يُصْبِي

أى إن لم تلطف بى فى اجتناب المعصية وقعت فيها . (وَأَكُنْ مِنَ الْجَاهِلِينَ) أى ممن يرتكب الإثم ويستحق الذم ، أو ممن يعمل عمل الجاهل ؛ ودل هذا على أن أحدا لا يمتنع عن معصية الله إلا بعون الله ؛ ودل أيضا على قبح الجهل والذم لصاحبه .

قوله تعالى : (فَاسْتَجَابَ لَهُ رَبُّهُ) لِمَا قَالَ . (وَالْأَصْرَفُ عَنِ كَيْدِهِنَّ) تعرض للدعاء ، وكأنه قال : اللهم أصرف عني كيدهن ؛ فاستجاب له دعاءه ، ولطف به وعصمه عن الوقوع فى الزنى . (كَيْدُهُنَّ) قيل : لأنهن جمع قد راودنه عن نفسه . وقيل : يعنى كيد النساء . وقيل : يعنى كيد امرأة العزيز ، على ما ذكر فى الآية قبل ؛ والعموم أولى .

قوله تعالى : ثُمَّ بَدَأَ لَهُمْ مِنْ بَعْدِ مَا رَأَوُا آيَاتٍ لَيْسَ جُنْدُهُ

حَتَّىٰ حِينٍ ﴿٤٥﴾

فيه أربع مسائل :

الأولى - قوله تعالى : (ثُمَّ بَدَأَ لَهُمْ) أى ظهر للعزیز وأهل مشورته من بعد أن رأوا علامات براءة يوسف - من قد القميص من دبر ، وشهادة الشاهد ، وحرّ الأيدي ، وقلة صبرهنّ عن لقاء يوسف - أن يسجنوه كتماناً للقصة ألا تشيع في العامة ، ولحيلولة بينه وبينها . وقيل : هي البركات التي كانت تنفتح عليهم ما دام يوسف فيهم ؛ والأول أصح . قال مقاتل عن مجاهد عن ابن عباس في قوله : « ثُمَّ بَدَأَ لَهُمْ مِنْ بَعْدِ مَا رَأَوُا آيَاتٍ » قال : القميص من الآيات ، وشهادة الشاهد من الآيات ، وقطع الأيدي من الآيات ، وإعظام النساء إياه من الآيات . وقيل : ألبأها المجمل من الناس ، والوجل من اليأس إلى أن رضيت بالحجاب مكان خوف الذهاب ، لتشتفى إذا منعت من نظره ؛ قال :

وما صِباؤه مشتاقٍ على أملٍ * من اللّقاء كمشتاقٍ بلا أملٍ

أو كادت رجاء أن يملّ حبسه فيبذل نفسه .

الثانية - قوله تعالى : (لَيْسَ جُنْدُهُ) « يسجنه » في موضع الفاعل ؛ أى ظهر لهم أن يسجنوه ؛ هذا قول سيبويه . قال المبرد : وهذا غلط ؛ لا يكون الفاعل جملة ، ولكن الفاعل ما دل عليه « بدا » وهو المصدر ؛ أى بدا لهم بداءً ؛ فحذف لأن الفعل يدل عليه ؛ كما قال الشاعر :

وحقّ لمن أبو موسى أبوه * يوققه الذي نصب الجبالا

أى وحقّ الحقّ ، فحذف . وقيل : المعنى ثم بدا لهم رأى لم يكونوا يعرفونه ؛ وحذف هذا لأن في الكلام دليلاً عليه ، وحذف أيضاً القول ؛ أى قالوا : ليس جُنْدُهُ ، واللام جواب ليمين مضمرة ؛ قاله الفراء ، وهو فعل مذكر لا فعل مؤنث ؛ ولو كان فعلاً مؤنثاً لكان يسجنانه ؛

ويدل على هذا قوله «لهم» ولم يقل لمن ، فكأنه أخبر عن النسوة وأعوانهن فغلب المذكر ،
قاله أبو علي . وقال السدي : كان سبب حبس يوسف أن امرأة العزيز شكت إليه أنه
شهرها ونشر خبرها ، فالضمير على هذا في «لهم» للذكور .

الثالثة — قوله تعالى : ((حَتَّىٰ حِينٍ)) أى إلى مدة غير معلومة ؛ قاله كثير من
المفسرين . وقال ابن عباس : إلى انقطاع ما شاع في المدينة . وقال سعيد بن جبير :
سنة أشهر . وحكى اليك أنه عني ثلاثة عشر شهرا . عكرمة : تسع سنين . الكلبي : خمس
سنين . مقاتل : [آتت عشرة سنة ^(١)] . وقد مضى في «البقرة» ^(٢) القول في الحين وما يرتبط
به من الأحكام . وقال وهب : أقام في السجن اثنتي عشرة سنة . و «حتى» بمعنى إلى ؛
كقوله : «حَتَّىٰ مَطْلَعِ الْفَجْرِ» . وجعل الله الحبس تطهيرا ليوسف من همّه بالمرأة . وكان
العزيز — وإن عرف براءة يوسف — أطاع المرأة في سجن يوسف . قال ابن عباس : عثر
يوسف ثلاث عثرات : حين همّ بها فسجن ، وحين قال للفتى : «أذكرني عند ربك» فلبث
في السجن بضع سنين ، وحين قال لأخوته : «إِنكُمْ لَسَارِقُونَ» فقالوا : «إِنْ يَسْرِقْ فَقَدْ
سَرَقَ أَخٌ لَهُ مِنْ قَبْلُ» .

الرابعة — أكره يوسف عليه السلام على الفاحشة بالسجن ، وأقام خمسة أعوام ،
وما رضى بذلك لعظيم منزلته وشريف قدره ؛ ولو أكره رجل بالسجن على الزنى ما جاز له
إجماعا . فإن أكره بالضرب فقد اختلف فيه العلماء ، والصحيح أنه إذا كان فادحا فإنه
يسقط عنه إثم الزنى وحده . وقد قال بعض علمائنا : إنه لا يسقط عنه الحد ، وهو ضعيف ؛
فإن الله تعالى لا يجمع على عبده العذابين ، ولا يصرفه بين بلائين ؛ فإنه من أعظم الخرج
في الدين «وَمَا جَعَلَ عَلَيْكُمْ فِي الدِّينِ مِنْ حَرَجٍ» . وسيأتى بيان هذا في «النحل» إن شاء الله .
وصبر يوسف ، وأستعاذ به من الكيد ، فاستجاب له على ما تقدّم .

(١) الزيادة عن (روح المعاني) وتفسير (الفخر الرازي) . (٢) راجع ج ١ ص ٣٢١ وما بعدها

قوله تعالى : ^طوَدَخَلَ مَعَهُ السِّجْنَ فَتَيَانٍ قَالَ أَحَدُهُمَا إِنِّي أَرَانِي أَرْبَعِينَ
 أَعَصْرًا نَحْمَرًا ^طوَقَالَ الْآخَرُ إِنِّي أَرَانِي أُحْمَلُ فَوْقَ رَأْسِي خُبْرًا تَأْكُلُ
 الطَّيْرُ مِنْهُ نَبْنَأًا ^طبِتَأْوِيلِهِ ^طإِنَّا نَرَاكَ مِنَ الْمُحْسِنِينَ ﴿٣٦﴾ قَالَ لَا يَأْتِيكُمَا
 طَعَامٌ تُرْزَقَانِهِ إِلَّا نَبَأْتُكُمَا ^طبِتَأْوِيلِهِ قَبْلَ أَنْ يَأْتِيَكُمَا ذَلِكَمَا ^طمِمَّا عَلَّمَنِي
 رَبِّي إِنِّي تَرَكْتُ مِلَّةَ قَوْمٍ لَا يُؤْمِنُونَ بِاللَّهِ وَهُمْ بِالْآخِرَةِ هُمْ كَافِرُونَ ﴿٣٧﴾
 وَاتَّبَعْتُ مِلَّةَ آبَائِي ^طإِبْرَاهِيمَ وَإِسْحَاقَ وَيَعْقُوبَ مَا كَانَ لَنَا أَنْ نُشْرِكَ
 بِاللَّهِ مِنْ شَيْءٍ ذَلِكَ مِنْ فَضْلِ اللَّهِ عَلَيْنَا وَعَلَى النَّاسِ وَلَكِنَّ أَكْثَرَ
 النَّاسِ لَا يَشْكُرُونَ ﴿٣٨﴾

قوله تعالى : (^طوَدَخَلَ مَعَهُ السِّجْنَ فَتَيَانٍ) « فتیان » تثنية فتى ؛ وهو من ذوات الياء ،
 وقولهم : ^طالْقُتُو شَاذٌ . قال وهب وغيره : حمل يوسف إلى السجن مقيدا على حمار ، وطيف
 به « هذا جزء من يعصى سيده » وهو يقول : هذا أيسر من ^(١)مُقَطَّعات النيران ،
 وسراويل القِطْران ، وشرب الخمر ، وأكل الزقوم ؛ فلما انتهى يوسف إلى السجن وجد فيه
 قوما قد آنقطع رجاؤهم ، واشتد بلاؤهم ؛ فجعل يقول لهم : أصبروا وأبشروا تؤجروا ؛
 فقالوا له : يا فتى ! ما أحسن حديثك ! لقد بورك لنا في جوارك ، من أنت يا فتى ؟ قال :
 أنا يوسف ابن صفى الله يعقوب ، ابن ذبيح الله إسحق ، ابن خليل الله إبراهيم . وقال
 ابن عباس : لما قالت المرأة لزوجها إن هذا العبد العبراني قد فضحنى ، وأنا أريد أن تسجنه ،
 فسجنه في السجن ؛ فكان يُعزى فيه الحزين ، ويعود فيه المريض ، ويداوى فيه الجريح ،
 ويصلى الليل كله ، ويبكى حتى تبكى معه جُدُر البيوت وسقفها والأبواب ، وطهر به السجن ،
 واستأنس به أهل السجن ؛ فكان إذا خرج الرجل من السجن رجع حتى يجلس في السجن

(١) مقطعات النيران : هي على نحو قوله تعالى : « قطعت لهم ثياب من نار » أى خيطت وسويت وجعلت لبوسا لهم .

مع يوسف ، وأحبه صاحب السجن فوسع عليه فيه ، ثم قال : يا يوسف ! لقد أحبتك حبا لم أحب شيئا حبك ، فقال : أعوذ بالله من حبك ، قال : ولم ذلك ؟ فقال : أحبنى أبى ففعل بى إخوانى ما فعلوه ، وأحبتنى سيدتى فتزل بى ماترى ، فكان فى حبسه حتى غضب الملك على خبازه وصاحب شرابه ، وذلك أن الملك عُمرَ فيهم فملّوه ، فدسّوا إلى خبازه وصاحب شرابه أن يسمّاه جميعا ، فأجاب الخباز وأبى صاحب الشراب ، فانطلق صاحب الشراب فأخبر الملك بذلك ، فأمر الملك بحبسهما ، فاستأنسا بيوسف ، فذلك قوله : « وَدَخَلَ مَعَهُ السَّجْنُ فَيَتَان » وقد قيل : إن الخباز وضع السم فى الطعام ، فلما حضر الطعام قال الساقى : أيها الملك ! لا تأكل فإن الطعام مسموم . وقال الخباز : لا تشرب ! فإن الشراب مسموم ، فقال الملك للساقى : أشرب ! فشرب فلم يضرّه ، وقال للخباز : كُلْ ، فأبى ، فحزب الطعام على حيوان فنفق مكانه ، فحبسهما سنة ، وبقيا فى السجن تلك المدة مع يوسف . وأسم الساقى منجا ، والآخر مجلت ، ذكره الثعلبى عن كعب . وقال النقاش : اسم أحدهما شرهم ، والآخر سرهم ، الأول بالشين المعجمة ، والآخر بالسين المهملة . وقال الطبرى : الذى رأى أنه يعصر خمرا هو بنوه ، قال السهيلي : وذكر أسم الانحر ولم أقيده . وقال « فتيان » لأنهما كانا عبيدين ، والعبد يسمى فقي ، صغيرا كان أو كبيرا ، ذكره الماوردى . وقال القشيري : ولعل الفتي كان اسما للعبد فى عرفهم ، ولهذا قال : « تَرَاوَدُّ فَتَاهَا عَنْ نَفْسِهِ » . ويحتمل أن يكون الفتي اسما للخادم وإن لم يكن مملوكا . ويمكن أن يكون حبسهما مع حبس يوسف أو بعده أو قبله ، غير أنهما دخلا معه البيت الذى كان فيه . « قَالَ أَحَدُهُمَا إِنِّي أَرَانِي أَعْصِرُ نَخْمَرًا » أى عنبيا ، كان يوسف قال لأهل السجن : إني أعبّر الأحلام ، فقال أحد الفتيين لصاحبه : تعال حتى نجرب هذا العبد العبرانى ، فسألاه من غير أن يكونا رأيا شيئا ، قاله ابن مسعود . وحكى الطبرى أنهما سألاه عن علمه فقال : إني أعبّر الرؤيا ، فسألاه عن رؤياهما . قال ابن عباس ومجاهد : كانت رؤيا صدق رأياها وسألاه عنها ، ولذلك صدق تأويلها . وفى الصحيح عن أبى هريرة عن النبی صلى الله عليه وسلم : « أَصْدَقُكُمْ رُؤْيَا أَصْدَقُكُمْ

حديثاً . وقيل : إنها كانت رؤيا كذب سألناه عنها تجريباً ؛ وهذا قول ابن مسعود والسدي . وقيل : إن المصلوب منهما كان كاذباً ، والآخر صادقاً ؛ قاله أبو مجلز . وروى الترمذي عن ابن عباس عن النبي صلى الله عليه وسلم قال : **« من تحلّم كاذباً كُفّ يوم القيامة أن يعقد بين شعيرتين [ولن يعقد بينهما] »** . قال أبو عيسى : هذا حديث حسن صحيح . وعن علي عن النبي صلى الله عليه وسلم قال : **« من كذب في حُلْمه كُفّ يوم القيامة عقد شعيرة »** . قال : حديث حسن . قال ابن عباس : لما رأيا رؤياهما أصبحا مكروبين ؛ فقال لهما يوسف : ما لي أراكما مكروبين ؟ قالوا : يا سيدنا ! إنا رأينا ما كرهنا ؛ قال : فقصّبا عليّ ، فقصّبا عليه ؛ قالوا : نبئنا بتأويل ما رأينا ؛ وهذا يدل على أنها كانت رؤيا منام . **﴿ إِنَّا نَرَاكَ مِنَ الْمُحْسِنِينَ ﴾** فأحسانه ما كان يعود المرضى ويدأويهم ، ويُعزّي الحزاني ؛ قال الضحاك : كان إذا مرض الرجل من أهل السجن قام به ، وإذا ضاق وسّع له ، وإذا احتاج جمع له ، وسأل له . وقيل : **« من المحسنين »** أي العالمين الذين أحسنوا العلم ، قاله الفراء . وقال ابن إسحق : **« من المحسنين »** لنا إن فسّرته ، كما تقول : أفعّل كذا وأنت محسن . قال : فما رأيكما ؟ قال الخباز : رأيت كأني اختبرت في ثلاثة تنانير ، وجعلته في ثلاث سلال ، فوضعت على رأسي ، بغاء الطير فأكل منه . وقال الآخر : رأيت كأني أخذت ثلاثة عناقيد من عنب أبيض ، فعصرتهن في ثلاث أوان ، ثم صفيته فسقيت الملك كمادتي فيما مضى ، فذلك قوله : **« إِنِّي أَرَانِي أَعَصْرُ نَحْرًا »** أي عنباً ، بلغة عمان ، قاله الضحاك . وقرأ ابن مسعود **« إِنِّي أَرَانِي أَعَصْرُ عَنَبًا »** . وقال الأصمعي : أخبرني المعتمر بن سليمان أنه لقي أعرابياً ومعه عنب فقال له : ما معك ؟ قال : نحر . وقيل : معنى **« أعصر نحرًا »** أي عنب نحر ، فحذف المضاف . ويقال : نَمْرَةٌ وَنَحْرٌ وَنُحُورٌ ، مثل تمرة وتمر وثمرور . **« قال »** لهما يوسف **﴿ لَا يَأْتِيَكُمَا طَعَامٌ**

(١) الزيادة عن صحيح الترمذي ، قال شارحه : لما تبعته نظري ظهر لي أن الخبر بما لم ير عقد من الكلام عقداً باطلاً لم يشعر به أي لم يعلمه ، فقيل له أعقد بين شعيرتين ولا ينقد له ذلك أبداً ، عقوبة لعقده بين كلمات لم يكن منها شيء ، لتكون العقوبة من جنس المعصية .

تُرْزَقَانِهِ) يعني لا يحييكما غذا طعام من منزلكما ((إِلَّا نَبَاتُكُمَا يَتَأْوِيلُهُ)) لتعلمنا أني أعلم تأويل رؤياكما ، فقالا : أفعل ! فقال لهما : يحييكما كذا وكذا ، فكان على ما قال ؛ وكان هذا من علم الغيب خُصَّ به يوسف . وبين أن الله خُصَّ بهذا العلم لأنه ترك ملة قوم لا يؤمنون بالله ، يعني دين الملك . ومعنى الكلام عندي : العلم بتأويل رؤياكما ، والعلم بما يأتيكما من طعامكما والعلم بدين الله ، فاسمعوا أولا ما يتعلق بالدين لتهتدوا ، ولهذا لم يعبر لهما حتى فدعاهما إلى الإسلام ، فقال : «يَا صَاحِبَي السَّجْنِ أَرَأَيْتُمَا مَتَفَرِّقُونَ خَيْرًا مِّنْ اللَّهِ الْوَاحِدِ الْقَهَّارُ . مَا تَعْبُدُونَ» الآية كلها ، على ما يأتي . وقيل : علم أن أحدهما مقتول فدعاهما إلى الإسلام ليستعدها به . وقيل : إن يوسف كره أن يعبر لهما ما سألاه لما علمه من المكروه على أحدهما فأعرض عن سؤالها ، وأخذ في غيره فقال : «لَا يَأْتِيَكُمَا طَعَامٌ تُرْزَقَانِهِ» في النوم «إِلَّا نَبَاتُكُمَا» بتفسيره في اليقظة ، قاله السُّدِّي ، فقالا له : هذا من فعل العَزَافِينَ والكَهَنَةِ ، فقال لهما يوسف عليه السلام : ما أنا بكاهن ، وإنما ذلك مما علمني ربي ، إني لا أخبركما به تكهنًا وتنجيًا ، بل هو بوحى من الله عز وجل . وقال ابن جرير : كان الملك إذا أراد قتل إنسان صنع له طعاما معروفا فأرسل به إليه ، فالمعنى : لا يأتيكما طعام ترزقانه في اليقظة ، فعلى هذا «ترزقانه» أى يجرى عليكما من جهة الملك أو غيره . ويحتمل يرزقكما الله . قال الحسن : كان يخبرهما بما غاب ، كعيسى عليه السلام . وقيل : إنما دعاهما بذلك إلى الإسلام ، وجعل المعجزة التي يستدلان بها إخبارهما بالغيوب .

قوله تعالى : ((وَاتَّبَعْتُ مِلَّةَ آبَائِي إِبْرَاهِيمَ وَإِسْحَاقَ وَيَعْقُوبَ)) لأنهم أنبياء على الحق . ((مَا كَانَ)) أى ما ينبغي . ((لَنَا أَنْ نُشْرِكَ بِاللَّهِ مِنْ شَيْءٍ)) «مِنْ» للتأكيد ، كقوله : ما جاءنى من أحد . وقوله تعالى : ((ذَلِكَ مِنْ فَضْلِ اللَّهِ عَلَيْنَا)) إشارة إلى عصمته من الزنى . ((وَعَلَى النَّاسِ)) أى على المؤمنين الذين عصمهم الله من الشرك . وقيل : «ذَلِكَ مِنْ فَضْلِ اللَّهِ عَلَيْنَا» إذ جعلنا أنبياء ، «وَعَلَى النَّاسِ» إذ جعلنا الرسل إليهم . «وَلَكِنْ أَكْثَرُ النَّاسِ لَا يَشْكُرُونَ» على نعمه بالتوحيد والإيمان .

قوله تعالى : يَصْحَبِي السَّجْنَ ءَارَبَابٌ مُتَفَرِّقُونَ خَيْرٌ أَمِ اللَّهُ الْوَاحِدُ الْقَهَّارُ ﴿١٩﴾ مَا تَعْبُدُونَ مِنْ دُونِهِ إِلَّا أَسْمَاءٌ سَمَّيْتُمُوهَا أَنْتُمْ وَءَابَاؤُكُمْ مَا أَنْزَلَ اللَّهُ بِهَا مِنْ سُلْطَانٍ إِنْ الْحُكْمُ إِلَّا لِلَّهِ أَمَرَ أَلَّا تَعْبُدُوا إِلَّا إِيَّاهُ ذَلِكَ الدِّينُ الْقَيِّمُ وَلَكِنَّ أَكْثَرَ النَّاسِ لَا يَعْلَمُونَ ﴿٢٠﴾

قوله تعالى : (يَصْحَبِي السَّجْنَ) أى يأساكنى السجن ؛ وذكر الصحبة لطول مقامهما فيه ، كقولك : أصحاب الجنة ، وأصحاب النار . (أَرَبَابٌ مُتَفَرِّقُونَ) أى فى الصغر والكبر والتوسط ، أو متفرقون فى العدد . (خَيْرٌ أَمِ اللَّهُ الْوَاحِدُ الْقَهَّارُ) وقيل : الخطاب لهما ولأهل السجن ، وكان بين أيديهم أصنام يعبدونها من دون الله تعالى ، فقال ذلك إلزاما للحجة ؛ أى آلهة شتى لا تنفع «خير أم الله الواحد القهار» الذى قهر كل شىء . نظيره «الله خيرٌ أَمَا يُشْرِكُونَ» . وقيل : أشار بالتفرق إلى أنه لو تعدد الإله لتفرقوا فى الإرادة ولعلا بعضهم على بعض ، وبين أنها إذا تفرقت لم تكن آلهة .

قوله تعالى : (مَا تَعْبُدُونَ مِنْ دُونِهِ إِلَّا أَسْمَاءٌ) بين عجز الأصنام وضعفها فقال : «ما تعبدون من دونه» أى من دون الله إلا ذوات أسماء لا معانى لها . (سَمَّيْتُمُوهَا) من تلقاء أنفسكم . وقيل : عنى بالأسماء المسميات ؛ أى ما تعبدون إلا أصناما ليس لها من الإلهية شىء إلا الاسم ؛ لأنها جمادات . وقال : «ما تعبدون» وقد ابتدأ بخطاب الاثنين ؛ لأنه قصد جميع من هو على مثل حالهما من الشرك . (إِلَّا أَسْمَاءٌ سَمَّيْتُمُوهَا أَنْتُمْ وَءَابَاؤُكُمْ) حذف المفعول الثانى للدلالة ؛ والمعنى : سَمَّيْتُمُوهَا آلهة من عند أنفسكم . (مَا أَنْزَلَ اللَّهُ) ذلك فى كتاب . قال سعيد بن جبير : (مِنْ سُلْطَانٍ) أى من حجة . (إِنْ الْحُكْمُ إِلَّا لِلَّهِ) الذى هو خالق الكل . (أَمَرَ أَلَّا تَعْبُدُوا إِلَّا إِيَّاهُ) . (ذَلِكَ الدِّينُ الْقَيِّمُ) . أى القويم . (وَلَكِنَّ أَكْثَرَ النَّاسِ لَا يَعْلَمُونَ) .

قوله تعالى : **يُصَلِّحِي السِّجْنَ أَمَّا أَحَدُكُمَا فَيَسْقِي رَبَّهُ نَحْرًا**
وَأَمَّا الْآخَرُ فَيُصَلِّبُ فَتَأْكُلُ الطَّيْرُ مِنْ رَأْسِهِ قُضِيَ الْأَمْرُ الَّذِي فِيهِ
تَسْتَفْتِيَانِ ﴿٤١﴾

فيه مسئلتان :

الأولى — قوله تعالى : ﴿ **أَمَّا أَحَدُكُمَا فَيَسْقِي رَبَّهُ نَحْرًا** ﴾ أى قال للساقى : إنك تُرَدِّ على عملك الذى كنت عليه من سقى الملك بعد ثلاثة أيام ، وقال للآخر : وأما أنت فتُدعى إلى ثلاثة أيام فتصلب فتأكل الطير من رأسك ، قال : والله ما رأيت شيئا ؛ قال : رأيت أو لم ترَ ﴿ **قُضِيَ الْأَمْرُ الَّذِي فِيهِ تَسْتَفْتِيَانِ** ﴾ . وحكى أهل اللغة أن سقى وأسقى لغتان بمعنى واحد ، كما قال الشاعر ^(١) :

سَقَى قَوْمِي نَبِيَّ مَجْدٍ وَأَسْقَى • نُمَيْرًا وَالْقِبَائِلَ مِنْ هَلَالِ

قال النحاس : الذى عليه أكثر أهل اللغة أن معنى سقاه ناوله فشرب ، أو صَبَّ الماء فى حلقه ، ومعنى أسقاه جعل له سُقِيَا ؛ قال الله تعالى : « **وَأَسْقَيْنَاكُمْ مَاءً فُرَاتًا** » .

الثانية — قال علماءنا : إن قيل من كذب فى رؤياه ففسرها العاقل به أيلزمه حكمها ؟ قلنا : لا يلزمه ؛ وإنما كان ذلك فى يوسف لأنه نبيٌّ ، وتعبير النبيِّ حكم ، وقد قال : إنه يكون كذا وكذا فأوجد الله تعالى ما أخبر كما قال تحقيقا لنبوته ؛ فإن قيل : فقد روى عبد الرزاق عن معمر عن قتادة قال : جاء رجل إلى عمر بن الخطاب فقال : إني رأيت كائى أعشبت ثم أجذبت ثم أعشبت ، فقال له عمر : أنت رجل تؤمن ثم تكفر ، ثم تؤمن ثم تكفر ، ثم تموت كافرا ؛ فقال الرجل : ما رأيت شيئا ؛ فقال له عمر : قد قُضِيَ لك ما قُضِيَ لصاحب يوسف ؛ قلنا : ليست لأحد بعد عمر ؛ لأن عمر كان مُحَدَّثًا ^(٢) ، وإذا تكلم به وقع ،

(١) هو لبيد ؛ ومجد : ابنة تيم بن غالب بن فهر ، وهى أم كلاب وكليب بن ربيعة . وفاهل سقى هو المطر .

(٢) محدث : ملهم ، أو يلقى فى روعه الشيء ، أو يجرى الصواب على لسانه من غير قصد . (القسطلانى) .

على ما ورد في أخباره ؛ وهي كثيرة ؛ منها — أنه دخل عليه رجل فقال له : أظنك كاهنا فكان كما ظن ؛ خرج به البخاري . ومنها — أنه سأل رجلا عن اسمه فقال له أسماء فيها النار كلها ، فقال له : أدرك أهلك فقد احترقوا ، فكان كما قال ، خرج به الموطأ . وسيأتي لهذا مزيد بيان في سورة «الحجر» ^(١) إن شاء الله تعالى .

قوله تعالى : وَقَالَ لِلَّذِي ظَنَّ أَنَّهُ نَاجٍ مِّنْهُمَا اذْكُرْنِي عِندَ رَبِّكَ فَأَنَسَهُ الشَّيْطَانُ ذِكْرَ رَبِّهِ فَلَبِثَ فِي السِّجْنِ بِضْعَ سِنِينَ ﴿٤٢﴾

فيه خمس مسائل :

الأولى — قوله تعالى : (وَقَالَ لِلَّذِي ظَنَّ) «ظن» هنا بمعنى أيقن ، في قول أكثر المفسرين . وفسره قتادة على الظن الذي هو خلاف اليقين ؛ قال : إنما ظن يوسف نجاته لأن العابر يظن ظناً وربك يخلق ما يشاء ؛ والأول أصح وأشبه بحال الأنبياء ، وأن ما قاله للفتيين في تعبير الرؤيا كان عن وحى ، وإنما يكون ظنا في حكم الناس ، وأما في حق الأنبياء فإن حكمهم حق كيفما وقع .

الثانية — قوله تعالى : (اذْكُرْنِي عِندَ رَبِّكَ) أى سيدك ، وذلك معروف في اللغة أن يقال للسيد رب ؛ قال الأعشى :

رَبِّي كَرِيمٌ لَا يُكَدِّرُ نِعْمَةً * وَإِذَا تَنَوَّشِدَ فِي الْمَهَارِقِ أَنْشَدَا ^(٢)

أى أذكركم ما رأيته ، وما أنا عليه من عبارة الرؤيا لللك ، وأخبره أنى مظلوم محبوس بلا ذنب . وفي صحيح مسلم وغيره عن أبي هريرة قال قال رسول الله صلى الله عليه وسلم : « لَا يَقْلُ أَحَدُكُمْ أَسْقَى رَبَّهُ أَطْعَمَ رَبَّهُ وَضَيَّ رَبَّهُ وَلَا يَقْلُ أَحَدُكُمْ رَبِّي وَلِيَقْلُ سَيِّدِي مَوْلَايَ وَلَا يَقْلُ أَحَدُكُمْ عَبْدِي أَمَتِي وَلِيَقْلُ فَتَايَ فَتَايَ غَلَامِي » . وفي القرآن : « اذْكُرْنِي عِندَ رَبِّكَ » « إلى

(١) في تفسير قوله تعالى : « إن في ذلك لآيات للتوهمين » آية ٧٥ .

(٢) ويروى (يناشد بالمهاريق) يقول : إذا نوشد بما في الكتب أجاب ؛ أى إذا سئل أعطى . والمهريق : الصحيفة .

رَبِّكَ» «إِنَّهُ رَبِّي أَحْسَنَ مَثْوَايَ» أى صاحبي ؛ يعنى العزيز . ويقال لكل من قام بإصلاح شيء وإتمامه قد رَبَّهُ رَبُّهُ ، فهو رَبٌّ له . قال العلماء قوله عليه السلام : «لَا يَقُلْ أَحَدُكُمْ» «وَلْيَقُلْ» من باب الإرشاد إلى إطلاق اسم الأولى ؛ لا أن إطلاق ذلك الاسم محترم ؛ ولأنه قد جاء عنه عليه السلام «أَنَّ قَلِيلَ الْأُمَّةِ رَبَّهَا» أى مالكتها وسيدها ؛ وهذا موافق للقرآن في إطلاق ذلك اللفظ ؛ فكان محل النهي في هذا الباب ألا تتخذ هذه الأسماء عادة فنترك الأولى والأحسن . وقد قيل : إن قول الرجل عبدي وأمتي يجمع معنيين : أحدهما — أن العبودية بالحقيقة إنما هي لله تعالى ؛ ففي قول الواحد من الناس لملوكه عبدي وأمتي تعظيم عليه ، وإضافة له إلى نفسه بما أضافه الله تعالى به إلى نفسه ؛ وذلك غير جائز . والثاني — أن المملوك يدخله من ذلك شيء في استصغاره بتلك التسمية ، فيحمله ذلك على سوء الطاعة . وقال ابن شعبان في «الزاهي» «لَا يَقُلُ السَّيِّدُ عَبْدِي وَأَمْتِي وَلَا يَقُلُ الْمَمْلُوكُ رَبِّي وَلَا رَبَّتِي» وهذا محمول على ما ذكرناه . وقيل : إنما قال صلى الله عليه وسلم «لَا يَقُلُ الْعَبْدُ رَبِّي وَلْيَقُلْ سَيِّدِي» لأن الرب من أسماء الله تعالى المستعملة بالاتفاق ؛ واختلف في السيد هل هو من أسماء الله تعالى أم لا ؟ فإذا قلنا ليس من أسماء الله فالفرق واضح ؛ إذ لا التباس ولا إشكال ، وإذا قلنا إنه من أسمائه فليس في الشهرة ولا الاستعمال كلفظ الرب ؛ فيحصل الفرق . وقال ابن العربي : يحتمل أن يكون ذلك جائزا في شرع يوسف عليه السلام .

الثالثة — قوله تعالى : «فَأَنسَاهُ الشَّيْطَانُ ذِكْرَ رَبِّهِ» الضمير في «فأنساه» فيه قولان : أحدهما — أنه عائد إلى يوسف عليه السلام ، أى أنساه الشيطان ذكر الله عز وجل ؛ وذلك أنه لما قال يوسف لساقى الملك — حين علم أنه سينجو ويعود إلى حالته الأولى مع الملك — «أَذْكُرْنِي عِنْدَ رَبِّكَ» نسي في ذلك الوقت أن يشكو إلى الله ويستغيث به ، وجنح إلى الاعتصام بمخلوق ؛ فعوقب باللبث . قال عبد العزيز بن عمير الكندي : دخل جبريل على يوسف النبي عليه السلام في السجن فعرفه يوسف ، فقال : يا أخا المنذرين ! مالى أراك بين الخاطئين ؟ ! فقال جبريل عليه السلام : يا طاهر الطاهرين ! يقرئك

السلام رب العالمين ويقول : أما استحييت إذ آستغثت بالآدميين ؟ ! وعزتي ! لأبليتنك في السجن بضع سنين ؛ فقال : يا جبريل ! أهو عني راض ؟ قال : نعم ! قال : لا أبالي الساعة . وروى أن جبريل عليه السلام جاءه فعاتبه عن الله تعالى في ذلك وطول سجنه ، وقال له : يا يوسف ! من خلّصك من القتل من أيدي إخوانك ؟ ! قال : الله تعالى ، قال : فمن أخرجك من الحب ؟ قال : الله تعالى ، قال : فمن عصمك من الفاحشة ؟ قال : الله تعالى ، قال : فمن صرف عنك كيد النساء ؟ قال : الله تعالى ، قال : فكيف وثقت بمخلوق وتركت ربك فلم تسأله ؟ ! قال : يا رب كلمة زلت مني ! أسألك بإله إبراهيم وإسحق والشيخ يعقوب عليهم السلام أن ترحمي ؛ فقال له جبريل : فإن عقوبتك أن تلبث في السجن بضع سنين . وروى أبو سلمة عن أبي هريرة قال قال رسول الله صلى الله عليه وسلم : "رحم الله يوسف لولا الكلمة التي قال «أذكرني عند ربك» ما لبث في السجن بضع سنين" . وقال ابن عباس : عوقب يوسف بطول الحبس بضع سنين لما قال للذي نجا منهما «أذكرني عند ربك» ولو ذكر يوسف ربه لخلصه . وروى إسماعيل بن إبراهيم عن يونس عن الحسن قال قال رسول الله صلى الله عليه وسلم : "لولا كلمة يوسف — يعني قوله «أذكرني عند ربك» — ما لبث في السجن ما لبث" قال : ثم يبكي الحسن ويقول : نحن ينزل بنا الأمر فلنشكو إلى الناس . وقيل : إن الهاء تعود على الناجي ، فهو الناجي ؛ أي أنسى الشيطان الساق أن يذكر يوسف ربه ، أي لسيده ؛ وفيه حذف ، أي أنساه الشيطان ذكره لربه ؛ وقد رجح بعض العلماء هذا القول فقال : لولا أن الشيطان أنسى يوسف ذكر الله لما استحق العقاب باللبث في السجن ؛ إذ الناسي غير مؤاخذ . وأجاب أهل القول الأول بأن النسيان قد يكون بمعنى الترك ، فلما ترك ذكر الله ودعاه الشيطان إلى ذلك عوقب ؛ رد عليهم أهل القول الثاني بقوله تعالى : «وَقَالَ الَّذِي نَجَا مِنْهُمَا وَادَّكَرَ بَعْدَ أُمَّةٍ» فدلّ على أن الناسي الساقى لا يوسف ؛ مع قوله تعالى : «لَإِنْ عِبَادِي لَيْسَ لَكَ عَلَيْهِمْ سُلْطَانٌ» فكيف يصح أن يضاف نسيانه إلى الشيطان ، وليس له على الأنبياء سلطنة ؟ ! قيل : أما

النسيان فلا عصمة للأنبياء عنه إلا في وجه واحد، وهو الخبر عن الله تعالى فيما يبلغونه، فإنهم معصومون فيه؛ وإذا وقع منهم النسيان حيث يجوز وقوعه فإنه ينسب إلى الشيطان إطلاقاً، وذلك إنما يكون فيما أخبر الله عنهم، ولا يجوز لنا نحن ذلك فيهم؛ قال صلى الله عليه وسلم: «نسي آدم فنسيت ذريته» . وقال: «إنما أنا بشر أنسى كما تنسون» . وقد تقدم .

الرابعة - قوله تعالى: ﴿ فَلَيْتَ فِي السَّجْنِ بِضْعَ سِنِينَ ﴾ البضع قطعة من الدهر مختلف فيها؛ قال يعقوب عن ابن زيد: يقال بضع وبضع بفتح الباء وكسرهما، قال أكثرهم: ولا يقال بضع ومائة، وإنما هو إلى التسعين . وقال الهروي: العرب تستعمل البضع فيما بين الثلاث إلى التسع . والبضع والبضعة واحد، ومعناها القطعة من العدد . وحكى أبو عبيدة أنه قال: البضع مادون نصف العقد، يريد ما بين الواحد إلى أربعة، وهذا ليس بشيء . وفي الحديث أن رسول الله صلى الله عليه وسلم قال لأبي بكر الصديق رضي الله عنه: «وكم البضع» فقال: ما بين الثلاث إلى السبع، فقال: «أذهب فزائد في الخطر»^(١) . وعلى هذا أكثر المفسرين، أن البضع سبع، حكاه الثعلبي . قال الماوردي: وهو قول أبي بكر الصديق رضي الله عنه وقطرب . وقال مجاهد: من ثلاث إلى تسع، وقاله الأصمعي . ابن عباس: من ثلاث إلى عشرة . وحكى الزجاج أنه ما بين الثلاث إلى الخمس . قال الفراء: والبضع لا يُذكر إلا مع العشرة والعشرين إلى التسعين، ولا يذكر بعد المائة . وفي المدة التي لبث فيها يوسف مسجوناً ثلاثة أقاويل: أحدها - سبع سنين، قاله ابن جرير وقتادة ووهب بن منبه، قال وهب: أقام أيوب في البلاء سبع سنين، وأقام يوسف في السجن سبع سنين . الثاني - اثنتا عشرة سنة، قاله ابن عباس . الثالث - أربع عشرة

(١) الخطر (بالتحريك) : الزهن والخط . والحديث في شأن مراعاة أبي بكر رضي الله عنه لقريش على غلبة الروم؛ وكان المسلمون يحبون غلبة الروم على فارس، لأنهم وإياهم أهل كتاب، وكانت قريش لا تحب ذلك، لأنهم وفارس ليسوا بأهل كتاب ولا إيمان ببعث، وقد جعل أبو بكر الأجل بينه وبينهم ست سنين على رواية، وثلاث سنين على أخرى، فقال له النبي صلى الله عليه وسلم: «أذهب فزائد في الخطر ومادد في الأجل» وكان ذلك قبل تحريم الزهnan . راجع صحيح الترمذي في تفسير قوله تعالى: «آلم غلبت الروم ...» الآية .

سنة، قاله الضحاك . وقال مقاتل عن مجاهد عن ابن عباس قال : مكث يوسف في السجن نحسا وبضعا . وأشتقاقه من بضعت الشيء أى قطعته ، فهو قطعة من العدد ، فعاقب الله يوسف بأن حبس سبع سنين أو تسع سنين بعد الخمس التى مضت ، فالبضع مدة العقوبة لا مدة الحبس كله . قال وهب ابن منبه : حبس يوسف في السجن سبع سنين ، ومكث أيوب في البلاء سبع سنين ، وعُذِّبَ بِمُخْتَصَرِّ الْمَسْخِ سَبْعَ سِنِينَ . وقال عبدالله بن راشد البصرى عن سعيد بن أبى عمرو : إن البضع ما بين الخمس إلى الاثنتى عشرة سنة .

الخامسة - فى هذه الآية دليل على جواز التعلُّق بالأسباب وإن كان اليقين حاصلًا ، فإن الأمور بيد مُسَبِّهَا ، ولكنه جعلها سلسلة ، ورَّكَّبَ بعضها على بعض ، فتحرى كلها سنة ، والتعويل على المنتهى يقين . والذي يدل على جواز ذلك نسبة ما جرى من النسيان إلى الشيطان كما جرى لموسى فى لقيا الخضر ، وهذا بين فتأملوه .

قوله تعالى : وَقَالَ الْمَلِكُ إِنِّي أَرَى سَبْعَ بَقَرَاتٍ سِمَانٍ يَأْكُلُهُنَّ سَبْعٌ عِجَافٌ وَسَبْعَ سُذُبَاتٍ خُضِرٍ وَأَخْرَ يَابَسَاتٍ يَتْلِيهَا أَلْمَلَأُ أَفْتُونِي فِي رُءْيَايَ إِنْ كُنْتُمْ لِلرُّءْيَا تَعْبُرُونَ ﴿٤٣﴾

قوله تعالى : (وَقَالَ الْمَلِكُ إِنِّي أَرَى سَبْعَ بَقَرَاتٍ سِمَانٍ) لما دنا فرج يوسف عليه السلام رأى الملك رؤياه ، فنزل جبريل فسلم على يوسف وبشّره بالفرج وقال : إن الله مخرجك من سجنك ، وممكن لك فى الأرض ، يذل لك ملوكها ، ويطيعك جبابرتها ، ومعطيك الكلمة العليا على إخوانك ، وذلك بسبب رؤيا رآها الملك ، وهى كيت وكيت ، وتأويلها كذا وكذا ، فما لبث فى السجن أكثر مما رأى الملك الرؤيا حتى خرج ، بفعل الله الرؤيا أولا ليوسف بلاء وشدة ، وجعلها آخرًا بشرى ورحمة ؛ وذلك أن الملك الأكبر الرِّيَّان بن الوليد رأى فى نومه كأنما خرج من نهر يابس سبعُ بقراتٍ سِمَانٍ ، فى أثرهن سبع عِجَافٌ - أى مهازِيل - وقد أقبلت العِجَاف على السِّمَان فأخذن بأذانهن فأكلنهن ، إلا القرنين ، ورأى سبع سُبُلَاتٍ خُضِرٍ قد أقبل

عليهن سبع يابسات فأكلهن حتى أتيت عليهن فلم يبق منهن شيء وهن يابسات، وكذلك البقر كن عجافا فلم يزد فيهن شيء من أكلهن السماء، فهالته الرؤيا، فأرسل إلى الناس وأهل العلم منهم والبصر بالكمهانة والنجامة والعرافة والسحر، وأشراف قومه، فقال: «يأيها الملا أفتوني في رؤيائي» فقص عليهم، فقال القوم: «أضغات أحلام» قال ابن جرير قال لي عطاء: إن أضغات الأحلام الكاذبة المخطئة من الرؤيا. وقال جوير عن الضحاك عن ابن عباس قال: إن الرؤيا منها حق، ومنها أضغات أحلام، يعني بها الكاذبة. وقال الهروي: قوله تعالى «أضغات أحلام» أي أخلاط أحلام. والضغت في اللغة الحزومة من الشيء كالقبل والكلا وما أشبههما، أي قالوا: ليست رؤياك ببينة، والأحلام الرؤيا المختلطة. وقال مجاهد: أضغات الرؤيا أهاوليها. وقال أبو عبيدة: الأضغات مالا تأويل له من الرؤيا.

قوله تعالى: «سبع بقرات سمان» حذف الماء من «سبع» فراقبين المذكر والمؤنث. «سمان» من نعت البقرات، ويجوز في غير القرآن سبع بقرات سمانا، نعت للسبع، وكذا خضرا، قال الفراء: ومثله «سبع سموات طباقا». وقد مضى في سورة «البقرة» اشتقاقها ومعناها. وقال علي بن أبي طالب رضي الله عنه: المعز والبقر إذا دخلت المدينة فإن كانت سمانا فهي سني رخاء، وإن كانت عجافا كانت شدادا، وإن كانت المدينة مدينة بحر وإبان سفر قدمت سفن على عددها وحالها، وإلا كانت فتنا مترادفة، كأنها وجوه البقر، كما في الخبر «يشبه بعضها بعضا». وفي خبر آخر في الفتن «كأنها صياصي البقر»^(١) يريد لتشابهها، إلا أن تكون صُفرا كلها فإنها أمراض تدخل على الناس، وإن كانت مختلفة الألوان، شذبة القرون وكان الناس ينفرون منها، أو كأن النار والدخان يخرج من أفواهها فإنه عسكرو غارة، أو عدو يضرب عليهم، ويتزل بساحتهم. وقد تدل البقرة على الزوجة والخدام والغلة والسنة، لما يكون فيها من الولد والغلة والنبات. «يأكلهن سبع عجاف» من عجف يعجف، على وزن عظم يعظم، وروى عَجَفَ يَعْجَفُ على وزن حميد يحمَد.

(١) راجع ج ١ ص ٢١٦ طبعة ثانية أو ثالثة. (٢) صياصي البقر: قرونها.

قوله تعالى : ﴿يَا أَيُّهَا الْمَلَأَ أَفْتُونِ فِي رُؤْيَايَ﴾ جمع الرؤيا رُؤْيَى ، أى أخبرونى بحكم هذه الرؤيا . ﴿إِنْ كُنْتُمْ لِلرُّؤْيَا تَعْبُرُونَ﴾ العبارة مشتقة من عبور النهر، بمعنى عَبَرَت النهر، بلغت شاطئه، فعابر الرؤيا يعبر بما يؤول إليه أمرها . واللام فى « للرؤيا » للتبيين ، أى إن كنتم تعبرون، ثم يبين فقال : للرؤيا، قاله الزجاج .

قوله تعالى : قَالُوا أَضْغَتْ أَحْلَامٌ وَمَا نَحْنُ بِتَأْوِيلِ الْأَحْلَامِ

بِعَالَمِينَ ﴿١٤﴾

فيه مستثان :

الأولى — قوله تعالى : ﴿أَضْغَتْ﴾ قال الفراء : ويجوز «أضغاث أحلام» قال النحاس : النصب بعيد، لأن المعنى : لم تر شيئا له تأويل ، إنما هى أضغاث أحلام ، أى أخلاط . وواحد الأضغاث ضِغْث ، يقال لكل مختلط من بقل أو حشيش أو غيرهما ضِغْث ، قال الشاعر :
* كَضِغْثِ حُلْمٍ غُرٍّ مِنْهُ حَالِمُهُ *

قوله تعالى : ﴿وَمَا نَحْنُ بِتَأْوِيلِ الْأَحْلَامِ بِعَالَمِينَ﴾ قال الزجاج : المعنى بتأويل الأحلام المختلطة، نفوا عن أنفسهم علم ما لا تأويل له ، لا أنهم نفوا عن أنفسهم علم التأويل . وقيل : نفوا عن أنفسهم علم التعبير . والأضغاث على هذا الجماعات من الرؤيا التى منها صحيحة ومنها باطلة ، ولهذا قال الساقى : «أَنَا أَتَبَشَّرُكُمْ بِتَأْوِيلِهِ» فعلم أن القوم عجزوا عن التأويل ، لا أنهم آدعوا ألا تأويل لها . وقيل : لأنهم لم يقصدوا تفسيرا ، وإنما أرادوا محوها من صدر الملك حتى لا تشغل باله ، وعلى هذا أيضا فعندهم علم . و «الأحلام» جمع حُلْم ، والحُلْم بالضم ما يراه النائم ، تقول منه حَلَمَ بالفتح وأَحْتَلَمَ ، وتقول : حَلَمْتُ بكذا وحَلَمْتُهُ ، قال :

حَلَمْتُهَا وَبَنُو رِفْدَةٍ دُونَهَا * لَا يَبْعَدَنَّ خِيَالُهَا الْمُحَلَمُومُ

وأصله الأناة، ومنه الحِلْم ضد الطيش ؛ فقليل لما يرى فى النوم حُلْم لأن النوم حالة أناة وسكون ودعة.

(١) رفادة : أبوحى من العرب ، يقال لهم الرفيدات ؛ كما يقال لآل هيرة الهيريات . اللسان .

الثانية — في الآية دليل على بطلان قول من يقول : إن الرؤيا على أول ما تعبر ، لأن القوم قالوا : « أضغاث أحلام » ولم تقع كذلك ؛ فإن يوسف فسرها على سني الجذب والخصب ، فكان كما عبر ؛ وفيها دليل على فساد أن الرؤيا على رجل طائر ، فإذا عبرت وقعت .

قوله تعالى : وَقَالَ الَّذِي نَجَّا مِنْهُمَا وَادَّكَرَ بَعْدَ أُمَّةٍ أَنَا أُنَبِّئُكُمْ بِتَأْوِيلِهِ فَأَرْسِلُونِ ﴿٢٥﴾ يُوسُفُ أَيُّهَا الصِّدِّيقُ أَفْتِنَا فِي سَبْعِ بَقَرَاتٍ سِمَانٍ يَأْكُلُهُنَّ سَبْعٌ عِجَافٌ وَسَبْعِ سُنبُلَاتٍ خُضْرٍ وَأُخَرَ يَابِسَاتٍ لَعَلِّي أَرْجِعُ إِلَى النَّاسِ لَعَلَّهُمْ يَعْلَمُونَ ﴿٢٦﴾

قوله تعالى : (وَقَالَ الَّذِي نَجَّا مِنْهُمَا) يعني ساقى الملك . « وَادَّكَرَ بَعْدَ أُمَّةٍ » أى بعد حين ، عن ابن عباس وغيره ؛ ومنه « إِلَى أُمَّةٍ مَعْدُودَةٍ » وأصله الجملة من الحين . وقال ابن درستويه ^(١) : والأمة لا تكون الحين إلا على حذف مضاف ، وإقامة المضاف إليه مقامه ، كأنه قال — والله أعلم — : وادكر بعد حين أمة ، أو بعد زمن أمة ، وما أشبه ذلك ؛ والأمة الجماعة الكثيرة من الناس . قال الأخفش : هو فى اللفظ واحد ، وفى المعنى جمع ؛ وكل جنس من الحيوان أمة ؛ وفى الحديث : « لولا أن الكلاب أمة من الأمم لأمرت بقتلها » .

قوله تعالى : (وَادَّكَرَ) أى تذكر حاجة يوسف ، وهو قوله : « أَذْكُرْنِي عِنْدَ رَبِّكَ » . وقرأ ابن عباس — فيما روى عفان عن همام عن قتادة عن عكرمة عنه — « وَادَّكَرَ بَعْدَ أُمَّةٍ » . النحاس : والمعروف من قراءة ابن عباس وعكرمة والضحاك « وَادَّكَرَ بَعْدَ أُمَّةٍ » ، بفتح الهمزة وتخفيف الميم ؛ أى بعد نسيان ؛ قال الشاعر :

أَمِهْتُ وَكُنْتُ لَا أُنْسِي حَدِيثًا ■ كَذَلِكَ الدَّهْرُ يُودِي بِالْعُقُولِ

وعن شبيب بن عزرة الضُّبَعِيُّ « بَعْدَ أُمَّةٍ » بفتح الألف وإسكان الميم وهاء خالصة ؛ وهو مثل الأُمَّة ، وهما لغتان ، ومعناهما النسيان ؛ ويقال : أُمَّة يَأْمُهُ أَمَّهًا إِذَا نَسِيَ ؛ فعلى هذا

(١) هو عبد الله بن جعفر بن درستويه (بضم الدال والراء) وضبطه ابن ماكولا (بفتحهما) .

« وَآذَكَرَّ بَعْدَ أَمِّهِ » ؛ ذكره النحاس ؛ ورجل أمه ذاهب العقل . قال الجوهري : وأما ما في حديث الزهري "أمه" بمعنى أقز وأعترف فهي لغة غير مشهورة . وقرأ الأشهب العقبلي — « بَعْدَ إِمَّةٍ » أى بعد نعمة ؛ أى بعد أن أنعم الله عليه بالنجاة . ثم قيل : نسي النقي يوسف لقضاء الله تعالى في بقائه في السجن مدة . وقيل : ما نسي ، ولكنه خاف أن يذكر الملك الذنب الذى بسببه حبس هو والحبّاز ؛ فقوله : « وآذَكَر » أى ذكر وأخبر . قال النحاس : أصل آذَكَرَ آذَكَرَ ؛ والذال قريبة المخرج من التاء ؛ ولم يحز إدغامها فيها لأن الذال مجهورة ، والتاء مهموسة ، فلو أدغموا ذهب الجر ، فأبدلوا من موضع التاء حرفا مجهورا وهو الدال ؛ وكان أولى من الطاء لأن الطاء مطبقة ؛ فصار آذَكَرَ ، فادغموا الذال فى الدال لرخاوة الدال ولينها ؛ ثم قال : (أَنَا أَنبِئُكُمْ بِتَأْوِيلِهِ) أى أنا أخبركم . وقرأ الحسن « أَنَا أَنبِئُكُمْ بِتَأْوِيلِهِ » وقال : كيف ينبئهم العليج^(١) ؟ قال النحاس : ومعنى « أَنبِئُكُمْ » صحيح حسن ؛ أى أنا أخبركم إذا سَأَلْتُ . (فَأَرْسَلُونِ) خاطب الملك ولكن بلفظ التعظيم ، أو خاطب الملك وأهل مجلسه . (يُوسُفَ) نداء مفرد ، وكذا (الصِّدِّيقُ) أى الكثير الصدق . (أَفْتِنَا) أى فأرسلوه . فجاء إلى يوسف فقال : أيها الصديق ! وسأله عن رؤيا الملك . « لَعَلِّي أَرْجِعُ إِلَى النَّاسِ » أى إلى الملك وأصحابه . (لَعَلَّهُمْ يَعْلَمُونَ) التعبير ، أو « لعلهم يعلمون » مكانك من الفضل والعلم فتخرج . ويحتمل أن يريد بالناس الملك وحده تعظيما له .

قوله تعالى : قَالَ تَزْرَعُونَ سَبْعَ سِنِينَ دَأَبًا فَمَا حَصَدْتُمْ فَذَرُوهُ فِي سُنْبُلِهِ إِلَّا قَلِيلًا مِمَّا تَأْكُلُونَ ﴿٤٧﴾

فيه مستلثان :

الأولى — قوله تعالى : (قَالَ تَزْرَعُونَ) لما أعلمه بالرؤيا جعل يفسرها له ، فقال : السبع من البقرات السمان والسنبلات الخضر سبع سنين مخصبات ؛ وأما البقرات العجاف

(١) العليج : الكافر من العجم .

والسبيلات اليابسات فسبع سنين مجديات ؛ فذلك قوله : (تَزْرَعُونَ سَبْعَ سِنِينَ دَأْبًا) أى متوالية متتابعة ؛ وهو مصدر على غير المصدر ، لأن معنى « تزرعون » تدأبون كعادتكم فى الزراعة سبع سنين . وقيل : هو حال ؛ أى دائبين . وقيل : صفة لسبع سنين ؛ أى دائبة . وحكى أبو حاتم عن يعقوب « دَأْبًا » بتحريك الهمزة ؛ وكذا روى حفص عن عاصم ، وهما لغتان ، وفيه قولان قول أبى حاتم : إنه من دَئِبَ . قال النحاس : ولا يعرف أهل اللغة إلا دَأَب . والقول الآخر — إنه حُرِّكَ لأن فيه حرفا من حروف الحلق ؛ قاله الفراء ، قال : وكذلك كل حرف فُتِحَ أوله وسكن ثانيه فتثقله جائزا إذا كان ثانيه همزة ، أو هاء ، أو عينا ، أو غينا ، أو حاء ، أو خاء ؛ وأصله العادة ؛ قال :^(١)

* كَدَأَيْكَ مِنْ أُمِّ الْحَوِيرِثِ قَبْلَهَا ■

وقد مضى فى « آل عمران » القول فيه .^(٢) (فَمَا حَصَدْتُمْ فَذَرُوهُ فِي سُنْبُلِهِ) قيل : لثلاث يسوس ، وليكون أبقي ؛ وهكذا الأمر فى ديار مصر . (إِلَّا قَلِيلًا مِمَّا تَأْكُلُونَ) أى استخرجوا ما يحتاجون إليه بقدر الحاجة ؛ وهذا القول منه أمر ، والأول خبر . ويحتمل أن يكون الأول أيضا أمرا ، وإن كان الأظهر منه الخبر ؛ فيكون المعنى : « تزرعون » أى أزرعوا .

الثانية — هذه الآية أصل فى القول بالمصالح الشرعية التى هى حفظ الأديان والنفوس والعقول والأنساب والأموال ؛ فكل ما تضمن تحصيل شئ من هذه الأمور فهو مصلحة ، وكل ما يفوت شيئا منها فهو مفسدة ، ودفعه مصلحة ؛ ولا خلاف أن مقصود الشرائع إرشاد الناس إلى مصالحهم الدنيوية ؛ ليحصل لهم التمكن من معرفة الله تعالى وعبادته الموصلتين إلى السعادة الأخروية ، ومراعاة ذلك فضل من الله عز وجل ورحمة رحم بها عباده ، من غير وجوب عليه ، ولا استحقاق ؛ هذا مذهب كافة المحققين من أهل السنة أجمعين ؛ وبسطه فى أصول الفقه .

(١) اللغتان « دَأْبًا » بتحريك الهمزة و « دَأْبًا » بسكونها وهى قراءة الجمهور من السبعة كما فى تفسير ابن عطية .

(٢) هو أمرؤ القيس ؛ وتام البيت : * وجارتها أم الرباب بمأسل ■

(٣) راجع ج ٤ ص ٢٢ وما بعدها طبعة أولى أو ثانية .

قوله تعالى : ثُمَّ يَأْتِي مِنْ بَعْدِ ذَلِكَ سَبْعٌ شِدَادٌ يَأْكُلْنَ مَا قَدَّمْتُمْ لَهُنَّ إِلَّا قَلِيلًا مِمَّا تَحْصِنُونَ ﴿٤٨﴾
فيه مسئلتان :

الأولى — قوله تعالى : (سَبْعٌ شِدَادٌ) يعنى السنين المجذبات . (يَأْكُلْنَ) مجاز ، والمعنى يأكل أهلهم . (مَا قَدَّمْتُمْ لَهُنَّ) أى ما ادخرتم لأجلهن ؛ ونحوه قول القائل :
نهارك يا مغرور سهو وغفلة * وليك نوم والردى لك لازم

والنهار لا يسهو ، والليل لا ينام ؛ وإنما يسهو فى النهار ، ويُنَام فى الليل . وحكى زيد ابن أسلم عن أبيه : أن يوسف كان يضع طعام الاثنين فيقربه إلى رجل واحد فيأكل بعضه ، حتى إذا كان يوم قربه له فأكله كله ؛ فقال يوسف : هذا أول يوم من السبع الشداد . (إِلَّا قَلِيلًا) نصب على الاستثناء . (مِمَّا تَحْصِنُونَ) أى مما تحبسون لتزرعوا ؛ لأن فى استبقاء البذر تحصين الأقوات . وقال أبو عبيدة : تخرزون . وقال قتادة : « تحصنون » تدخرون ، والمعنى واحد ؛ وهو يدل على جواز احتكار الطعام إلى وقت الحاجة .

الثانية — هذه الآية أصل فى صحة رؤيا الكافر ، وأنها تخرج على حسب ما رأى ، لا سيما إذا تعلق بمؤمن ؛ فكيف إذا كانت آية لنبى ، ومعجزة لرسول ، وتصديقا لمصطفى التبليغ ، وحجة للواسطة بين الله — جل جلاله — وعباده .

قوله تعالى : ثُمَّ يَأْتِي مِنْ بَعْدِ ذَلِكَ عَامٌ فِيهِ يُغَاثُ النَّاسُ وَفِيهِ يَعَصِرُونَ ﴿٤٩﴾

قوله تعالى : (ثُمَّ يَأْتِي مِنْ بَعْدِ ذَلِكَ عَامٌ) هذا خبر من يوسف عليه السلام عما لم يكن فى رؤيا الملك ، ولكنه من علم الغيب الذى آتاه الله . قال قتادة : زاده الله علم سنة لم يسألوه

عنها إظهارا لفضله ، وإعلاما لمكانه من العلم ومعرفته . (فِيهِ يُغَاثُ النَّاسُ) من الإغاثة أو الغوث ؛ غَوَّثَ الرجل قال واغوثاه ، والاسم الغَوْتُ والغَوَاثُ والغَوَاثُ ؛ واستغاثني فلان فأغثته ، والاسم الغِيَاثُ ؛ صارت الواو ياء لكسرة ما قبلها . والغيث المطر ؛ وقد غاث الغيث الأرض أى أصابها ؛ وغاث الله البلاد يغيثها غيثا ، ويغيث الأرض تُغَاثُ غيثا ، فهي أرض مَغِيْثَةٌ ومَغِيْثَةٌ ؛ بمعنى « يغاث الناس » يُمَطَّرُونَ . (وَفِيهِ يَعْصُرُونَ) قال ابن عباس : يعصرون الأعناب والدهن ؛ ذكره البخارى . وروى حجاج عن ابن جريح قال : يعصرون العنب نحمرا والسَّمسم دُهنا ، والزيتون زيتا . وقيل : أراد حلب الألبان لكثرتها ؛ ويدل ذلك على كثرة النبات . وقيل : « يعصرون » أى يَنْجُونَ ؛ وهو من العَصْرَةِ ، وهى المنجاة . قال أبو عبيدة : والعَصْر بالتحريك المَلْجَأُ والمنجاة ، وكذلك العَصْرَةُ ؛ قال أبو زيد ^(١) :

صَادِيًا يَسْتَفِيثُ غَيْرَ مُغَاثٍ * وَلَقَدْ كَانَ عَصْرَةَ الْمَنْجُودِ

والمَنْجُودُ الْفَزَعُ . واعتصرت بفلان وتعصرت أى التجات إليه . قال أبو الغوث : « يَعْصُرُونَ » يَسْتَفِيثُونَ ؛ وهو من عصر العنب . واعتصرت ماله أى استخرجته من يده . وقرأ عيسى « تُعْصِرُونَ » بضم التاء وفتح الصاد ، ومعناه : يُمَطَّرُونَ ؛ من قوله : « وَأَنْزَلْنَا مِنَ الْمُعْصِرَاتِ مَاءً ثَجَّاجًا » وكذلك معنى « تُعْصِرُونَ » بضم التاء وكسر الصاد ، فيمن قرأه كذلك .

قوله تعالى : وَقَالَ الْمَلِكُ أَتُؤْتِنِي بِهِ ^ط فَلَمَّا جَاءَهُ الرَّسُولُ قَالَ أَرْجِعْ إِلَىٰ رَبِّكَ فَسْأَلْهُ مَا بَالُ النِّسْوَةِ الَّتِي قَطَّعْنَ أَيْدِيَهُنَّ ^ج إِنَّ رَبِّي بِكَيْدِهِنَّ عَلِيمٌ ﴿٥٥﴾ قَالَ مَا خَطْبُكُنَّ إِذْ رَاودْتُنَّ يُوسُفَ عَنْ نَفْسِهِ ^ط قُلْنَ حَاشَ لِلَّهِ مَا عَلِمْنَا عَلَيْهِ مِنْ سُوءٍ قَالَتِ امْرَأَتُ الْعَزِيزِ الْكُنْ حَضْحَضَ الْحَقِّ أَنَا رَاودْتُهُ عَنْ نَفْسِهِ وَإِنَّهُ لَمِنَ الصَّادِقِينَ ﴿٥٦﴾

(١) قاله فى رثاء ابن أخته وكان مات عطشا فى طريق مكة .

قوله تعالى: ﴿وَقَالَ الْمَلِكُ أَتُتُونِي بِهِ﴾ أى فذهب الرسول فأخبر الملك، فقال: آتُوني به. ﴿فَلَمَّا جَاءَهُ الرَّسُولُ﴾ أى يأمره بالخروج قال: ﴿أَرْجِعْ إِلَى رَبِّكَ فَاسْأَلْهُ مَا بَالُ النِّسْوَةِ﴾ أى حال النسوة. ﴿الَّتِي قَطَّعْنَ أَيْدِيَهُنَّ﴾ فأبى أن يخرج إلا أن تصح براءته للملك مما قُذِفَ به، وأنه حبس بلا جرم. روى الترمذى عن أبى هريرة قال قال رسول الله صلى الله عليه وسلم: "إن الكريم ابن الكريم ابن الكريم [ابن الكريم]^(١) يوسف بن يعقوب بن إسحق بن إبراهيم — قال — ولو لبثت في السجن ما لبثت ثم جاءنى الرسول أجبت — ثم قرأ — « فلما جاءه الرسول قال ارجع إلى ربك فاسأله ما بال النسوة اللاتي قطعن أيديهن » — قال — ورحمة الله على لوط لقد كان يأوى إلى ركن شديد [إذ قال « لو أن لى بكم قوة أو آوى إلى ركن شديد »^(٢) فما بعث الله من بعده نبيا إلا في ذروة من قومه". وروى البخارى عن أبى هريرة قال قال رسول الله صلى الله عليه وسلم: "يرحم الله لوطا لقد كان يأوى إلى ركن شديد ولو لبثت في السجن ما لبث يوسف لأجبت الداعى ونحن أحق من إبراهيم إذ قال له «أولم تؤمن قال بلى ولكن ليطمئن قلبي»" وروى عن النبي صلى الله عليه وسلم أنه قال: "يرحم الله أنحى يوسف لقد كان صابرا حليما ولو لبثت في السجن ما لبثه أجبت الداعى ولم أتمس العذر". وروى نحو هذا الحديث من حديث عبد الرحمن بن القاسم صاحب مالك، في كتاب التفسير من صحيح البخارى، وليس لأبن القاسم في الديوان غيره. وفي رواية الطبرى "يرحم الله يوسف لو كنت أنا المحبوس ثم أرسل إلى الخرجت سريعا أن كان حليما ذا أناة". وقال صلى الله عليه وسلم: "لقد عجبت من يوسف وصبره وكرمه والله يغفر له حين سئل عن البقرات لو كنت مكانه لما أخبرتهم حتى أشرط أن يخرجونى ولقد عجبت منه حين أتاه الرسول ولو كنت مكانه لبأدرتهم الباب^(٣)". قال ابن عطية: كان هذا الفعل من يوسف عليه السلام أناة وصبرا، وطلب لبراءة الساحة؛ وذلك أنه — فيما روى — خشى أن يخرج وينال من الملك

(١) الزيادة من صحيح الترمذى . (٢) الزيادة عن صحيح الترمذى .

(٣) الحديث في تفسير الطبرى يختلف في اللفظ عما هنا .

مرتبة ويسكت عن أمر ذنبه صفحا فيراه الناس بتلك العين أبدا ويقولون : هذا الذي راود
 امرأة مولاه ؛ فأراد يوسف عليه السلام أن يبين براءته ، ويحقق منزلته من العفة والخير ؛
 حينئذ يخرج للأحطاء والمنزلة ؛ فلهذا قال للرسول : أرجع إلى ربك وقل له ما بال النسوة ،
 ومقصد يوسف عليه السلام إنما كان : وقل له يستقصي عن ذنبي ، وينظر في أمري هل
 سجدت بحق أو بظلم ؛ ونكّب عن امرأة العزيز حُسن عشرة ، ورعاية لزمّام الملك العزيز له .
 فإن قيل : كيف مدح النبي صلى الله عليه وسلم يوسف بالصبر والأناة وترك المبادرة إلى الخروج ،
 ثم هو يذهب بنفسه عن حالة قد مدح بها غيره ؟ فالوجه في ذلك أن النبي صلى الله عليه وسلم
 إنما أخذ لنفسه وجها آخر من الرأي ، له جهة أيضا من الجودة ؛ يقول : لو كنت أنا لبادرت
 بالخروج ، ثم حاولت بيان عذري بعد ذلك ؛ وذلك أن هذه القصص والنوازل هي معرّضة
 لأن يقتدى الناس بها إلى يوم القيامة ؛ فأراد رسول الله صلى الله عليه وسلم حمل الناس على
 الأحزم من الأمور ؛ وذلك أن ترك الحزم في مثل هذه النازلة ، التارك فرصة الخروج من مثل
 ذلك السجن ، ربما نتج له البقاء في سجنه ، وانصرفت نفس مخرجه عنه ، وإن كان يوسف
 عليه السلام آمن من ذلك بعلمه من الله ، فغيره من الناس لا يأمن ذلك ؛ فالحالة التي ذهب
 النبي صلى الله عليه وسلم بنفسه إليها حالة حزم ، وما فعله يوسف عليه السلام صبر عظيم وجلد .
 قوله تعالى : ﴿ فَاسْأَلْهُ مَا بَالُ النِّسْوَةِ ﴾ ذكر النساء جملة ليدخل فيهن امرأة العزيز مدخل
 العموم بالتلويح حتى لا يقع عليها تصريح ؛ وذلك حُسن عشرة وأدب ؛ وفي الكلام محذوف ،
 أي فاسأله أن يتعرّف ما بال النسوة . قال ابن عباس : فأرسل الملك إلى النسوة وإلى امرأة
 العزيز - وكان قد مات العزيز - فدعاهن ﴿ قَالِ مَا خَطْبُكِ ﴾ أي ما شأنكِ . ﴿ إِذْ رَاوَدْتَنِّ
 يُوسُفَ عَنْ نَفْسِهِ ﴾ وذلك أن كل واحدة منهنّ كلمت يوسف في حق نفسها ، على ما تقدّم ،
 أو أراد قول كل واحدة قد ظلمت امرأة العزيز ، فكان ذلك مراودة منهنّ . ﴿ قُلْنَ حَاشَ
 لِلَّهِ ﴾ أي معاذ الله . ﴿ مَا عَلِمْنَا عَلَيْهِ مِنْ سُوءٍ ﴾ أي زنى . ﴿ قَالَتِ امْرَأَةُ الْعَزِيزِ الْآنَ حَصْحَصَ
 الْحَقُّ ﴾ لما رأت إقرارهنّ ببراءة يوسف ، وخافت أن يشهدن عليها إن أنكرت أقوت

هى أيضا ؛ وكان ذلك لطفًا من الله بـيوسف . و « حَصَّصَ الْحَقُّ » أى تَبَيَّنَ وظهر ؛ وأصله حَصَصَ ، فـقِيل : حَصَّصَ ؛ كما قال : كَبِكُوا فى كَبِوا ، وكَفَكِفَ فى كَفَفَ ؛ قاله الزجاج وغيره . وأصل الحَصَّ استئصال الشئ ؛ يقال : حَصَّ شعره إذا استأصله جَرًّا ؛ قال أبو قيس بن الأسَد :

قد حَصَّتْ البَيْضَةُ رَأْسِي فَمَا * أَطْعَمُ نَوْمًا غَيْرَ تَهْجَاعٍ ^(١)

وَسَنَّةٌ حَصَّاءُ أَى جَرْدَاءُ لا خَيْرَ فيها ، قال جرير :

يَأْوِي إِلَى كَمِّ بَلَا مَنْ وَلا تَحْمِدُ * من ساقه السَّنَةُ الحَصَّاءُ وَالذَّيْبُ

كَأنه أراد أن يقول : والضَّبْعُ ، وهى السَّنة المجدبة ؛ فوضع الذَّيْبَ موضعه لأجل القافية ؛ معنى « حَصَّصَ الْحَقُّ » أى أَتَقَطَعَ عن الباطل بظهوره وثباته ؛ قال :

أَلَّا مَنْ مُبْلِغٌ عَنِّي خِدَاشًا فَإِنَّهُ * كَذُوبٌ إِذَا مَا حَصَّصَ الْحَقُّ ظَالِمٌ

وقيل : هو مشتق من الحِصَّة ؛ فالمعنى : بَانت حِصَّةُ الْحَقِّ من حِصَّةِ الْبَاطِل . وقال مجاهد وقتادة : وأصله مأخوذ من قولهم : حَصَّ شعره إذا استأصل قطعه ؛ ومنه الحِصَّةُ من الأرض إذا قطعت منها . والحِصِّصُ بالكسر التراب والحجارة ؛ ذكره الجوهري . (أَنَا رَاوَدْتُهُ عَنْ نَفْسِهِ وَإِنَّهُ لَمِنَ الصَّادِقِينَ) وهذا القول منها — وإن لم يكن سأل عنه — إظهار لثوبتها وتحقيق لصدق يوسف وكرامته ؛ لأن إقرار المقر على نفسه أقوى من الشهادة عليه ؛ فجمع الله تعالى ليوسف لإظهار صدقه الشهادة والإقرار ، حتى لا يخامر نفسه ظن ، ولا يخالطها شك . وشدَّتْ النون فى « خَطْبُكُنَّ » و « رَاوَدْتُنَّ » لأنها بمنزلة الميم والواو فى المذكور .

قوله تعالى : ذَلِكَ لِيَعْلَمَ أَنِّي لَمْ أَخُنْهُ بِالْغَيْبِ وَأَنَّ اللَّهَ لَا يَهْدِي كَيْدَ الْخَائِنِينَ ﴿٥٦﴾ وَمَا أَبْرَأُ نَفْسِي إِنَّ النَّفْسَ لَأَمَّارَةٌ بِالسُّوءِ إِلَّا مَا رَحِمَ رَبِّي إِنَّ رَبِّي غَفُورٌ رَحِيمٌ ﴿٥٧﴾

(١) البَيْضَةُ : الخُوذة • والتهجاع : النومة الخفيفة .

قوله تعالى : ﴿ ذَلِكْ لِيَعْلَمَ أَنِّي لَمْ أَخُنْهُ بِالْغَيْبِ ﴾ اختلف فيمن قاله ، ف قيل : هو من قول امرأة العزيز ، وهو متصل بقولها : « الْآنَ حَصْحَصَ الْحَقُّ » أى أقررت بالصدق ليعلم أنى لم أخنه بالكذب عليه ، ولم أذكره بسوء وهو غائب ، بل صدقت وحدثت عن الخيانة ، ثم قالت : « وَمَا أُبْرِئُ نَفْسِي » بل أنا راودته ، وعلى هذا هى كانت مقترنة بالصانع ، ولهذا قالت : « إِنَّ رَبِّي لَغَفُورٌ رَحِيمٌ » . وقيل : هو من قول يوسف ، أى قال يوسف ذلك الأمر الذى فعلته ، من رد الرسول « لِيَعْلَمَ » العزيز « أَنِّي لَمْ أَخُنْهُ بِالْغَيْبِ » قاله الحسن وقتادة وغيرهما . ومعنى « بالغيب » وهو غائب . وإنما قال يوسف ذلك بحضرة الملك ، وقال : « ليعلم » على الغائب توقيرا للملك . وقيل : قاله إذ عاد إليه الرسول وهو فى السجن بعد ، قال ابن عباس : جاء الرسول إلى يوسف عليه السلام بالخبر وجبريل معه يحدثه ، فقال يوسف : « ذَلِكْ لِيَعْلَمَ أَنِّي لَمْ أَخُنْهُ بِالْغَيْبِ وَأَنَّ اللَّهَ لَا يَهْدِي كَيْدَ الْخَائِنِينَ » أى لم أخن سيدي بالغيب ، فقال جبريل عليه السلام : يا يوسف ! ولا حين حللت الإزار ، وجلست مجلس الرجل من المرأة ؟ فقال يوسف : « وَمَا أُبْرِئُ نَفْسِي » الآية . وقال السدى : إنما قالت له امرأة العزيز ولا حين حللت سراويلك يا يوسف ؟ ! فقال يوسف : « وَمَا أُبْرِئُ نَفْسِي » . وقيل : « ذَلِكْ لِيَعْلَمَ » من قول العزيز ، أى ذلك ليعلم يوسف أنى لم أخنه بالغيب ، وأنى لم أغفل عن مجازاته على أمانته . ﴿ وَأَنَّ اللَّهَ لَا يَهْدِي كَيْدَ الْخَائِنِينَ ﴾ معناه : أن الله لا يهدي الخائنين بكيدهم .

قوله تعالى : ﴿ وَمَا أُبْرِئُ نَفْسِي ﴾ قيل : هو من قول المرأة . وقال القشيري : فالظاهر أن قوله « ذَلِكْ لِيَعْلَمَ » وقوله « وَمَا أُبْرِئُ نَفْسِي » من قول يوسف .

قلت : إذا احتمل أن يكون من قول المرأة فالقول به أولى حتى نبرئ يوسف من حل الإزار والسراويل ، وإذا قدرناه من قول يوسف فيكون مما خطر بقلبه ، على ما قدمناه من القول المختار فى قوله : « وَهَمَّ بِهَا » . قال أبو بكر الأنباري : من الناس من يقول : « ذَلِكْ لِيَعْلَمَ أَنِّي لَمْ أَخُنْهُ بِالْغَيْبِ » إلى قوله : « إِنَّ رَبِّي غَفُورٌ رَحِيمٌ » من كلام امرأة العزيز ،

لأنه متصل بقوله : « أَنَا رَأَوْدَتُهُ عَنْ نَفْسِهِ وَإِنَّهُ لَمِنَ الصَّادِقِينَ » وهذا مذهب الذين ينفون
 الهم عن يوسف عليه السلام ؛ فمن بنى على قولهم قال : من قوله « قَالَتْ أَمْرَأَةُ الْعَزِيزِ » إلى
 قوله : « إِنَّ رَبِّي غَفُورٌ رَحِيمٌ » كلام متصل ببعضه ببعض ، ولا يكون فيه وقف تام على
 حقيقة ؛ ولسنا نختار هذا القول ولا نذهب إليه . وقال الحسن : لما قال يوسف « ذَلِكَ لِيَعْلَمَ
 أَنِّي لَمْ أَخُنْهُ بِالْغَيْبِ » كره نبي الله أن يكون قد زكى نفسه فقال : « وَمَا أُبْرِئُ نَفْسِي » وتركبة
 النفس مذمومة ؛ قال الله تعالى : « فَلَا تُزَكُّوا أَنْفُسَكُمْ » وقد بيناه في « النساء » . وقيل :
 هو من قول العزيز ؛ أي وما أبرئ نفسي من سوء الظن بيوسف . (إِنَّ النَّفْسَ لَأَمَّارَةٌ بِالسُّوءِ)
 أي مشتية له . (إِلَّا مَا رَحِمَ رَبِّي) في موضع نصب بالاستثناء ؛ و « ما » بمعنى من ؛
 أي إلا من رحم ربي فعصمه ؛ و « ما » بمعنى من كثير ؛ قال الله تعالى : « فَأَنكِحُوا مَا طَابَ
 لَكُمْ مِنَ النِّسَاءِ » وهو استثناء منقطع ، لأنه استثناء المرحوم بالعصمة من النفس الأماراة
 بالسوء ؛ وفي الخبر عن النبي صلى الله عليه وسلم أنه قال : « ما تقولون في صاحب لكم إن
 أتم أكرمتموه وأطعمتموه وكسوتهموه أفضى بكم إلى شر غاية وإن أهتممهم وأعريتمهم وأجعتهموه
 أفضى بكم إلى خير غاية » قالوا : يا رسول الله ! هذا شر صاحب في الأرض . قال :
 « فوالذي نفسي بيده إنها لنفوسكم التي بين جنوبكم » .

قوله تعالى : وَقَالَ الْمَلِكُ أَتُؤْتِنِي بِهِ أَسْتَخْلِصُهُ لِنَفْسِي فَلَمَّا كَلَّمَهُ
 قَالَ إِنَّكَ آلِيَوْمَ لَدَيْنَا مَكِينٌ أَمِينٌ ﴿٢٥﴾

قوله تعالى : (وَقَالَ الْمَلِكُ أَتُؤْتِنِي بِهِ أَسْتَخْلِصُهُ لِنَفْسِي) لما ثبت للملك براءته مما نسب
 إليه ؛ وتحقيق في القصة أمانته ، وفهم أيضا صبره وجلده عظمت منزلته عنده ، وتيقن حسن
 جلاله قال : « أتؤتوني به أستخلصه لنفسي » فانظر إلى قول الملك أولا — حين تحقق علمه —
 « أتؤتوني به » فقط ، فلما فعل يوسف ما فعل ثانيا قال : « أتؤتوني به أستخلصه لنفسي »
 روى عن وهب بن منبه قال : لما دعى يوسف وقف بالباب فقال : حسبي ربي من خلقه ،

عَزَّ جَارُهُ، وَجَلَّ شَأْؤُهُ وَلَا إِلَهَ غَيْرُهُ؛ ثُمَّ دَخَلَ فَلَمَّا نَظَرَ إِلَيْهِ الْمَلِكُ نَزَلَ عَنْ سَرِيرِهِ نَفَثَ لَهُ سَاجِدًا، ثُمَّ أَقْعَدَهُ الْمَلِكُ مَعَهُ عَلَى سَرِيرِهِ فَقَالَ: ﴿إِنَّكَ الْيَوْمَ لَدَيْنَا مَكِينٌ أَمِينٌ﴾. (قال) له يوسف: ﴿أَجْعَلْنِي عَلَى خَزَائِنِ الْأَرْضِ إِنِّي حَفِيظٌ﴾ (لخزائن) (عليه) بوجوه تصرفاتها. وقيل: حافظ للحساب، عليم بالأسن. وفي الخبر: "يرحم الله أنحى يوسف لو لم يقل أجعلني على خزائن الأرض لاستعمله من ساعته ولكن أخر ذلك سنة". وقيل: إنما تأخر تملكه إلى سنة لأنه لم يقل إن شاء الله. وقد قيل في هذه القصة: إن يوسف عليه السلام لما دخل على الملك قال: اللهم إني أسألك بخيرك من خيره، وأعوذ بك من شره وشر غيره؛ ثم سلم على الملك بالعبرانية فقال: ما هذا اللسان؟ قال: هذا لسان عمي إسماعيل، ثم دعا بالعبرانية فقال: ما هذا اللسان؟ قال: لسان آبائي إبراهيم وإسحق ويعقوب؛ وكان الملك يتكلم بسبعين لسانا، فكلما كلم يوسف بلسان أجابه يوسف بذلك اللسان، فأعجب الملك أمره، وكان يوسف إذ ذاك ابن ثلاثين سنة؛ ثم أجلسه على سريره وقال: أحب أن أسمع منك رؤياي، قال يوسف: نعم أيها الملك! رأيت سبع بقرات سمانٍ شُهبا غُرًّا حسانا، كشف لك عنهن النيل فطلعن عليك من شاطئه تشخب أخلافها لبنا؛ فبينما أنت تنظر إليهن وتتعجب من حسنهن إذ نضب النيل فغار ماؤه، وبدا أسسه، فخرج من حمئه ووحله سبع بقرات عجاف شعث غبر مقلصات البطون، ليس هن ضرور ولا أخلاف، هن أنياب وأضراس، وأكف كأكف الكلاب ونحراطين نحراطين السباع، فاختلطن بالسَّمان فافترسنهن اقتراس السباع، فاكن لحومهن، ومزقن جلودهن، وحطمن عظامهن، ومشمشن تحهن؛ فبينما أنت تنظر وتتعجب كيف غلبنهن وهن مهازيل! ثم لم يظهر منهن سمن ولا زيادة بعد أكلهن! إذا بسبع سنابل خضر طريات ناعمات، ممتلئات حبا وماء، وإلى جانبهن سبع يابسات ليس فيهن ماء ولا خضرة في منبت واحد، عروقهن في الثرى والماء، فبينما أنت تقول في نفسك: أي شيء هذا؟! هؤلاء خضر مثمرات، وهؤلاء سود يابسات، والمنبت واحد، وأصولهن

في الماء، إذ هبت ريح فذرت الأوراق من اليابسات السود على الخضر المثمرات، فأشعلت
فيهن النار فأحرقتهن، فصرن سودا مغبرات، فانتبهت مذعورا أيها الملك، فقال الملك :
والله ما شأن هذه الرؤيا وإن كان عجبا بأعجب مما سمعتُ منك ! فما ترى في رؤياي أيها
الصديق ؟ فقال يوسف : أرى أن تجمع الطعام، وترزع زرعا كثيرا في هذه السنين المخصبة،
فإنك لو زرعت على حجر أو مدر لنبت، وأظهر الله فيه الثمء والبركة، ثم ترفع الزرع في قصبه
وسنبله تبني له المخازن العظام، فيكون القصب والسنبل علقا للدواب، وحب للناس، وتأمر
الناس فيرفعون من طعامهم إلى أمراك الخمس، فيكفيك من الطعام الذي جمعته لأهل مصر
ومن حولها، ويأتيك الخلق من النواحي يمتارون منك، ويجتمع عندك من الكنوز ما لا يجتمع
لأحد قبلك، فقال الملك : ومن لي بتدبير هذه الأمور ؟ ولو جمعت أهل مصر جميعا
ما أطاقوا، ولم يكونوا فيه أمناء، فقال يوسف عليه السلام : « أَجْعَلْنِي عَلَى خَزَائِنِ الْأَرْضِ »
أي على خزائن أرضك، وهي جمع خزانة، ودخلت الألف واللام عوضا من الإضافة، كقول
النابغة :

لَهُمْ شَيْئَةٌ لَمْ يُعْطَهَا اللَّهُ غَيْرَهُمْ * مِنَ الْجُودِ وَالْأَحْلَامِ غَيْرُ كَوَاذِبٍ

قوله تعالى : « أَسْتَخْلِصُهُ لِنَفْسِي » جزم لأنه جواب الأمر، وهذا يدل على أن قوله :
« ذَلِكَ لِيَعْلَمَ » جرى في السجن . ويحتمل أنه جرى عند الملك، ثم قال في مجلس آخر :
« أَتُؤْنِسُنِي بِهِ » تأكيد . « أَسْتَخْلِصُهُ لِنَفْسِي » أي أجعله خالصا لنفسي، أفوض إليه أمر
مملكتي، فذهبوا بجاءوا به، ودل على هذا (فَلَمَّا كَلَّمَهُ) أي كلم الملك يوسف، وسأله
عن الرؤيا فأجاب يوسف، فد (قَالَ) الملك : « إِنَّكَ الْيَوْمَ لَدَيْنَا مَكِينٌ أَمِينٌ » أي متمكن
نافذ القول، « أمين » لا تخاف خذرا .

قوله تعالى : قَالَ أَجْعَلْنِي عَلَى خَزَائِنِ الْأَرْضِ إِنِّي حَفِيظٌ عَلِيمٌ ﴿٥٥﴾

فيه أربع مسائل :

الأولى — قوله تعالى : ﴿ قَالَ أَجْعَلْنِي عَلَى خَزَائِنِ الْأَرْضِ ﴾ قال سعيد بن منصور : سمعت مالك بن أنس يقول : مصر خزانة الأرض ؛ أما سمعت إلى قوله : « أَجْعَلْنِي عَلَى خَزَائِنِ الْأَرْضِ » أى على حفظها ، فحذف المضاف . ﴿ إِنِّي حَفِيزٌ ﴾ لما وليت ﴿ عَلِيمٌ ﴾ بأمره . وفى التفسير : إني حاسب كاتب ؛ وأنه أول من كتب فى القراطيس . وقيل : « حفيظ » لتقدير الأقوات « عليم » بسنن المجاعات . قال جوير عن الضحاك عن ابن عباس قال قال رسول الله صلى الله عليه وسلم : « رحم الله أنى يوسف لو لم يقل أجعلن على خزان الأرض لاستعمله من ساعته ولكن أخر ذلك عنه سنة » . قال ابن عباس : لما انصرفت السنة من يوم سأل الإمارة دعاه الملك فتوجه ورداه بسيفه^(١) ، ووضع له سريرا من ذهب ، مكلا بالدنر والياقوت ، وضرب عليه حلة من إستبرق ؛ وكان طول السرير ثلاثين ذراعا وعرضه عشرة أذرع ، عليه ثلاثون فراشا وستون مرققة^(٢) ، ثم أمره أن يخرج ، فخرج متوجا ، لونه كالثلج ، ووجهه كالقمر ؛ يرى الناظر وجهه من صفاء لون وجهه ، فجلس على السرير ودانت له الملوك ، ودخل الملك بيته مع نسائه ، وفوض إليه أمر مصر ، وعزل قطفير عما كان عليه ، وجعل يوسف مكانه . قال ابن زيد : كان لفرعون ملك مصر خزان كثيرة غير الطعام ، فسلم سلطانه كله إليه ، وهلك قطفير تلك الليالى ، فزوج الملك يوسف راعيل امرأة العزيز ، فلما دخل عليها قال : أليس هذا خيرا مما كنت تريدين ؟ فقالت : أيها الصديق لا تلمنى ؛ فلانى كنت امرأة حسناء ناعمة كما ترى ، وكان صاحبي لا يأتى النساء ، وكنت كما جعلك الله من الحسن فغلبتنى نفسى ، فوجدها يوسف عذراء فأصابها فولدت له رجلين : إفرائيم ابن يوسف ، ومنشا بن يوسف . وقال وهب بن منبه : إنما كان تزويجه زليخا امرأة العزيز بين دخلى الإخوة ، وذلك أن زليخا مات زوجها ويوسف فى السجن ، وذهب مالها وعمى بصرها بكاء على يوسف ، فصارت تكفف الناس ؛ فمنهم من يرحمها ومنهم من لا يرحمها ،

(١) ردها بسيفه : قلده به . (٢) المرققة (بالكسر) : المتكا والمخدة .

وكان يوسف يركب في كل أسبوع مرة في موكب زُهَاء مائة ألف من عطاء قومه ، ف قيل لها : لو تعرّضت له لعله يسعفك بشيء ؛ ثم قيل لها : لا تفعل ، فربما ذكر بعض ما كان منك من المراودة والسجن فيسيء إليك ، فقالت : أنا أعلم بحلق حبيبي منكم ، ثم تركته حتى إذا ركب في موكبه ، فنادت بأعلى صوتها : سبحان من جعل الملوكة عبيدا بمعصيتهم ، وجعل العبيد ملوكا بطاعتهم ، فقال يوسف : ما هذه ؟ فأتوا بها ، فقالت : أنا التي كنت أخدمك على صدور قدمي . وأرجل جُمَّتِكَ بيدي ، وتربيت في بيتي ، وأكرمت مثواك ، لكن فرط ما فرط من جهلي وعتوّي فذقت وبال أمرى ، فذهب مالي ، وتضعض ركني ، وطال ذلّي ، وعمي بصرى ، وبعد ما كنت مغبوبة أهل مصر صرت مرحومة بهم ، أتكفّف الناس ، فمنهم من يرحمني ، ومنهم من لا يرحمني ، وهذا جزاء المفسدين ؛ فبكى يوسف بكاء شديدا ، ثم قال لها : هل بقيت تجددين مما كان في نفسك من حبك لى شيئا ؟ فقالت : والله لنظرة إلى وجهك أحب إلى من الدنيا بخذا فيرها ، لكن ناولني صدر سوطك ، فناولها فوضعت على صدرها ، فوجد للسوط في يده اضطرابا وارتعاشا من خفقان قلبها ، فبكى ثم مضى إلى منزله فأرسل إليها رسولا : إن كنتِ أيمّا تزوجناك ، وإن كنتِ ذات بعل أغنيناك ، فقالت للرسول : أعوذ بالله أن يستهزئ بي الملك ! لم يُردني أيام شبابي وغناي ومالي وعزّي أفيريدني اليوم وأنا عجوز عمياء فقيرة ؟ ! فأعلمه الرسول بمقاتلتها ، فلما ركب في الأسبوع الثاني تعرّضت له ، فقال لها : ألم يبلغك الرسول ؟ فقالت : قد أخبرتك أن نظرة واحدة إلى وجهك أحبّ إلى من الدنيا وما فيها ، فأمر بها فأصلح من شأنها وهيّئت ، ثم زُفّت إليه ، فقام يوسف يصلي ويدعو الله ، وقامت وراءه ، فسأل الله تعالى أن يعيد إليها شبابها وجمالها وبصرها ، فردّ الله عليها شبابها وجمالها وبصرها حتى عادت أحسن ما كانت يوم راودته ، إكراما ليوسف عليه السلام لما عَفّ عن محارم الله ، فأصابها فإذا هي عذراء ، فسألهَا ، فقالت : يا نبيّ الله إن زوجي كان عتيّنا لا يأتي النساء ، وكنت أنت من الحسن والجمال بما لا يوصف ؛ قال : فعاشا في خَفْض عيش ، كل يوم يحدّد الله لها خيرا ، وولدت له ولدين ؛ إفرائيم ومنشا . وفيما روى

أن الله ألقى في قلب يوسف من محبتها أضعاف ما كان في قلبها ، فقال لها : ما شأنك لا تحبينني كما كنت في أول مرة ؟ فقالت : لما ذقت محبة الله تعالى شغلني ذلك عن كل شيء .

الثانية — قال بعض أهل العلم : في هذه الآية ما يبيح للرجل الفاضل أن يعمل للرجل الفاجر ، والسلطان الكافر ، بشرط أن يعلم أنه يفوض إليه في فعل لا يعارضه فيه ، فيصلح منه ما شاء ؛ وأما إذا كان عمله بحسب اختيار الفاجر وشهواته وفجوره فلا يجوز ذلك . وقال قوم : إن هذا كان ليوسف خاصة ، وهذا اليوم غير جائز ؛ والأول أولى إذا كان على الشرط الذي ذكرناه . والله أعلم . قال الماوردي : فإن كان المولى ظالما فقد اختلف الناس في جواز الولاية من قبله على قولين : أحدهما — جوازها إذا عمل بالحق فيما تقلده ؛ لأن يوسف ولى من قبل فرعون ، ولأن الاعتبار في حقه بفعله لا بفعل غيره . الثاني — أنه لا يجوز ذلك ؛ لما فيه من تولى الظالمين بالمعونة لهم ، وتركيتهم بتقلد أعمالهم ؛ فأجاب من ذهب إلى هذا المذهب عن ولاية يوسف من قبل فرعون بجوابين : أحدهما — أن فرعون يوسف كان صالحا ، وإنما الطاغى فرعون موسى . الثاني — أنه نظر في أملاكه دون أعماله ، فزال عنه التبعة فيه . قال الماوردي : والأصح من إطلاق هذين القولين أن يفصل ما يتولاه من جهة الظالم على ثلاثة أقسام : أحدها — ما يجوز لأهله فعله من غير اجتهاد في تنفيذه كالصدقات والزكوات ، فيجوز توليه من جهة الظالم ، لأن النص على مستحقه قد أغنى عن الاجتهاد فيه ، وجواز تفرد أربابه به قد أغنى عن التقليد . والقسم الثاني — ما لا يجوز أن يتفردوا به ويلزم الاجتهاد في مَصْرِفه كأموال القىء ، فلا يجوز توليه من جهة الظالم ؛ لأنه يتصرف بغير حق ، ويجتهد فيما لا يستحق . والقسم الثالث — ما يجوز أن يتولاه لأهله ، وللاجتهاد فيه مدخل كالتضاييا والأحكام ، فعقد التقليد محلول ، فإن كان النظر تنفيذا للحكم بين متراضين ، وتوسطا بين مجبورين جاز ، وإن كان إلزاما لجبار لم يحز .

الثالثة — ودلت الآية أيضا على جواز أن يخاطب الإنسان عملا يكون له أهلا ؛ فإن قيل : فقد روى مسلم عن عبد الرحمن بن سُمرة قال قال لى رسول الله صلى الله عليه وسلم :

”يا عبد الرحمن لا تسأل الإمارة فإنك إن أعطيتها عن مسألة وكلت إليها وإن أعطيتها عن غير مسألة أعنت عليها“. وعن أبي بردة قال قال أبو موسى : أقبلت إلى النبي صلى الله عليه وسلم ومعى رجلان من الأشعرين ، أحدهما عن يميني والآخر عن يساري ، فكلاهما سأل العمل ، والنبي صلى الله عليه وسلم يستاك ، فقال : ”ما تقول يا أبا موسى — أو يا عبد الله بن قيس —“ قال قلت : والذي بعثك بالحق ما أطلعاني على ما في أنفسهما ، وما شعرت أنهما يطلبان العمل ، قال : وكأنني أنظر إلى سواك^(١) تحت شفته وقد قلصت ، فقال : ”لن — أو — لا نستعمل على عملنا من أراد“ وذكر الحديث ؛ خرج مسلم أيضا وغيره ؛ فالجواب : أولا — أن يوسف عليه السلام إنما طلب الولاية لأنه علم أنه لا أحد يقوم مقامه في العدل والإصلاح وتوصيل الفقراء إلى حقوقهم ، فرأى أن ذلك فرضا متعينا عليه ، فإنه لم يكن هناك غيره ، وكذا الحكم اليوم ، لو علم إنسان من نفسه أنه يقوم بالحق في القضاء أو الحسبة ولم يكن هناك من يصلح ولا يقوم مقامه لتعين ذلك عليه ، ووجب أن يتولأها ويسأل ذلك ، ويخبر بصفاته التي يستحقها به من العلم والكفاية وغير ذلك ، كما قال يوسف عليه السلام ؛ فأما لو كان هناك من يقوم بها ويصلح لها وعلم بذلك فالأولى ألا يطلب ؛ لقوله عليه السلام لعبد الرحمن : ”لا تسأل الإمارة“ فإن في سؤالها والحرص عليها مع العلم بكثرة آفاتنا وصعوبة التخلص منها دليل على أنه يطلبها لنفسه ولأغراضه ، ومن كان هكذا يوشك أن تغلب عليه نفسه فيهلك ؛ وهذا معنى قوله عليه السلام : ”وكل إليها“ ومن أبابها لعلمه بآفاتنا ، ولخوفه من التقصير في حقوقها فرمها ، ثم إن أثبت بها فيرجى له التخلص منها ، وهو معنى قوله : ”أعين عليها“. الثاني — أنه لم يقل : إني حبيب كريم ، وإن كان كما قال النبي صلى الله عليه وسلم : ”الكريم ابن الكريم ابن الكريم يوسف بن يعقوب بن إسحاق بن إبراهيم“ ولا قال : إني جميل مليح ، إنما قال : إني حفيظ عليم « فسألها بالحفظ والعلم ، لا بالنسب والجمال . الثالث — إنما قال ذلك عند من لا يعرفه فأراد تعريف نفسه ، وصار ذلك مستثنى من قوله

(١) قلصت : أنقبضت وانزوت .

تعالى : « فَلَا تُرْكُوا أَنفُسَكُمْ » . الرابع — الله رأى ذلك فرضا متعينا عليه ؛ لأنه لم يكن هنالك غيره ، وهو الأظهر ، والله أعلم . ودلت الآية أيضا على أنه يجوز للإنسان أن يصف نفسه بما فيه من علم وفضل ؛ قال المسوردي : وليس هذا على الإطلاق في عموم الصفات ، ولكنه مخصوص فيما آتت بوصلة ، أو تعلق بطاهر من مكسب ، وممنوع منه فيما سواه ، لما فيه من تركية ومراءاة ، ولو ميزه الفاضل عنه لكان أليق بفضله ؛ فإن يوسف دعت به الضرورة إليه لما سبق من حاله ، ولما يرجو من الظفر بأهله .

قوله تعالى : وَكَذَلِكَ مَكَّنَّا لِيُوسُفَ فِي الْأَرْضِ يَتَّبِعُوا مِنْهَا حَيْثُ يَشَاءُ نُصِيبُ بِرَحْمَتِنَا مَنْ نَشَاءُ وَلَا نُضِيعُ أَجْرَ الْمُحْسِنِينَ ﴿٥٦﴾ وَلَا جُرْ الْأُخْرَى خَيْرٌ لِلَّذِينَ ءَامَنُوا وَكَانُوا يَتَّقُونَ ﴿٥٧﴾

قوله تعالى : ((وَكَذَلِكَ مَكَّنَّا لِيُوسُفَ فِي الْأَرْضِ يَتَّبِعُوا مِنْهَا حَيْثُ يَشَاءُ)) أى ومثل هذا الإنعام الذى أنعمنا عليه فى تفريره إلى قلب الملك ، وإنجائه من السجن . مكَّاه فى الأرض ؛ أقدرناه على ما يريد . وقال الجيكا الطبرى قوله : « وَكَذَلِكَ مَكَّنَّا لِيُوسُفَ فِي الْأَرْضِ » دليل على إجازة الحيلة فى التوصل إلى المباح . وما فيه الغبطة والصلاح ، واستخراج الحقوق ، ومثله قوله تعالى : « وَخُذْ بِيَدِكَ ضِغْثًا فَاضْرِبْ بِهِ وَلَا تَحْنُثْ » . وحديث أبى سعيد الخدرى (١) فى عامل خير ، أو الذى أذاه من الثمر إلى رسول الله صلى الله عليه وسلم ، وما قاله .

قلت : وهذا مردود على ما يأتى . يقال : مكَّاه ومكَّاهه ، قال الله تعالى : « مَكَّنَّاهُمْ فِي الْأَرْضِ مَا لَمْ يُمْكِّنْ لَكُمْ » . قال الطبرى : استخلف الملك الأكبر الوليد بن الریان يوسف على عمل قطفير وعزله ؛ قال مجاهد : وأسلم على يديه . قال ابن عباس : ملكه بعد سنة

(١) الحديث : هو أن رسول الله صلى الله عليه وسلم استعمل رجلا على خير ، فجاءه تمر جنيب ، وهو نوع جيد من أنواع التمر ، فقال له رسول الله صلى الله عليه وسلم : « كل تمر خيبر هكذا » فقال : لا والله يا رسول الله ، إنا لناخذ الصاع من هذا بالصاعين بالثلاثة ، فقال : « لا تفعل بع الجمع بالدرهم ثم ابتع بالدرهم جنيبا » . (البخارى) .

ونصف . وروى مقاتل أن النبي صلى الله عليه وسلم قال : " لو أن يوسف قال إني حفيظ عليم إن شاء الله لملك في وقته " . ثم مات إطفير فزوجه الوليد بزوجة إطفير راعيل ، فدخل بها يوسف فوجدها عذراء ، وولدت له ولدين : إفرائيم ومنشا ، ابني يوسف ، ومن زعم أنها زليخا قال : لم يترجها يوسف ، وأنها لما رآته في موكب بكت ، ثم قالت : الحمد لله الذي جعل الملوك عبيدا بالمعصية ، والحمد لله الذي جعل العبيد بالطاعة ملوكا ، فضمها إليه ، فكانت من عياله حتى ماتت عنده ، ولم يترجها ؛ ذكره الماوردي ؛ وهو خلاف ما تقدم عن وهب ، وذكره الثعلبي ؛ فأنه أعلم . ولما فوض الملك أمر مصر إلى يوسف تلطف بالناس ، وجعل يدعوهم إلى الإسلام حتى آمنوا به ، وأقام فيهم العدل ، فأحببه الرجال والنساء ، قال وهب والسدي وابن عباس وغيرهم : ثم دخلت السنون المخصبة ، فأمر يوسف بإصلاح المزارع ، وأمرهم أن يتوسعوا في الزراعة ، فلما أدركت الغلة أمر بها بجمعها ، ثم بنى لها الأهرام ، بجمعت فيها في تلك السنة غلة ضاقت عنها المخازن لكثرتها ، ثم جمع عليه غلة كل سنة كذلك ، حتى إذا انقضت السبع المخصبة وجاءت السنون المجذبة نزل جبريل وقال : يا أهل مصر جوعوا ؛ فإن الله ساطع عليكم الجوع سبع سنين . وقال بعض أهل الحكمة : للجوع والقحط علامتان : إحداهما — أن النفس تحب الطعام أكثر من العادة ، ويسرع إليها الجوع خلاف ما كانت عليه قبل ذلك ، وتأخذ من الطعام فوق الكفاية . والثانية — أن يفقد الطعام فلا يوجد رأسا ويعز إلى الغاية ، فاجتمعت هاتان علامتان في عهد يوسف ، فانتبه الرجال والنساء والصبيان ينادون الجوع الجوع ! ! ويأكلون ولا يشبعون ، وانتبه الملك ينادى الجوع الجوع ! ! قال : فدعا له يوسف فأبراه الله من ذلك ، ثم أصبح فنادى يوسف في أرض مصر كلها ؛ معاشر الناس ! لا يزرع أحد زرا فيضيع البذر ولا يطلع شيء . وجاءت تلك السنون بهول عظيم لا يوصف ؛ قال ابن عباس : لما كان ابتداء القحط بينا الملك في جوف الليل أصابه الجوع في نصف الليل ، فهتف الملك يا يوسف ! الجوع الجوع ! ! فقال يوسف : هذا أوان القحط ؛ فلما دخلت أول سنة من سني القحط هلك فيها كل شيء أعدوه في السنين

المخضبة ، فجعل أهل مصر يتاعون الطعام من يوسف ؛ فباعهم أول سنة بالنقود ، حتى لم يبق بمصر دينار ولا درهم إلا قبضه ؛ وباعهم في السنة الثانية بالخلّ والجواهر ، حتى لم يبق في أيدي الناس منها شيء ؛ وباعهم في السنة الثالثة بالمواشي والدواب ، حتى آتوا عليها أجمع ، وباعهم في السنة الرابعة بالعبيد والإماء ، حتى آتوا على الكل ؛ وباعهم في السنة الخامسة بالعقار والضياع ، حتى ملكها كلها ؛ وباعهم في السنة السادسة بأولادهم ونسائهم فاسترقهم جميعا ؛ وباعهم في السنة السابعة برقابهم ، حتى لم يبق بمصر حرولا عبدا إلا صار عبدا له ؛ فقال الناس : والله ما رأينا ملوكا أجَل ولا أعظم من هذا ؛ فقال يوسف لملك مصر : كيف رأيت صنْع ربي فيما خَوَّلني ! والآن كل هذا لك ، فما ترى فيه ؟ فقال : فوضت إليك الأمر فافعل ما شئت ، وإنما نحن لك تبع ؛ وما أنا بالذي يستنكف عن عبادتك وطاعتك ، ولا أنا إلا من بعض ممالكك ، وخَوَّل من خَوَّلك ؛ فقال يوسف عليه السلام : إني لم أعتقهم من الجوع لأستعبدهم ، ولم أجرهم من البلاء لأكون عليهم بلاء ؛ وإني أشهد الله وأشهدك أني أعتقت أهل مصر عن آخرهم ، ورددت عليهم أموالهم وأملاكهم ، ورددت عليك ملكك بشرط أن تستنّ بستي . ويروى أن يوسف عليه السلام كان لا يشبع من طعام في تلك السنين ، ف قيل له : أتجموع وب يدك خزائن الأرض ؟ فقال : إني أخاف إن شبع أن أنسى الجائع ؛ وأمر يوسف طبّاخ الملك أن يجعل غداءه نصف النهار ، حتى يذوق الملك طعم الجوع ، فلا ينسى الجائعين ؛ فمن ثمّ جعل الملوك غداءهم نصف النهار .

قوله تعالى : ﴿ نُصِيبُ بِرَحْمَتِنَا مَنْ نَشَاءُ ﴾ أي بإحساننا ؛ والرحمة النعمة والإحسان . ﴿ وَلَا نُضِيعُ أَجْرَ الْمُحْسِنِينَ ﴾ أي ثوابهم . وقال ابن عباس وهب : يعني الصابرين ؛ لصبره في الحبّ ، وفي الرقّ ، وفي السجن ، وفي صبره عن محارم الله عما دعت إليه المرأة . وقال الماوردي : وأختلف فيما أوتيّه يوسف من هذه الحال على قولين : أحدهما — أنه ثواب من الله تعالى على ما آتاه . الثاني — أنه أنعم عليه بذلك تفضلا منه عليه ، وثوابه باق على حاله في الآخرة .

قوله تعالى : ﴿وَلَا جُرْأِيَّةَ لِخَيْرٍ﴾ أى ما نعطيه فى الآخرة خيراً وأكثر مما أعطيناه فى الدنيا ؛ لأن أجر الآخرة دائم ، وأجر الدنيا ينقطع ؛ وظاهر الآية العموم فى كل مؤمن متق ؛ وأنشدوا :
 أما فى رسول الله يوسف أسوة * لمثلك محبوباً على الظلم والإفك
 أقام جميل الصبر فى الحبس برهة * قال به الصبر الجميل إلى الملك
 وكتب بعضهم إلى صديق له :

وراء مضيق الخوف مُتَّسِعُ الْأَمْنِ * وأول مفرويح به آخر الحزن
 فلا تَيْئَسَنَّ فالله مَلِكٌ يَوْسُفًا * خزانته بمد الخلاص من السجن

وأنشد بعضهم :

إذا الحادثاتُ بَلَغْنَ النَّهْيَ * وكادتْ تَذُوبُ هُتَنُ الْمُهْجِ
 وحلَّ البلاءُ وَقَلَ الْعِزَّاءُ * فعند التَّنَاهَى يَكُونُ الْفَرَجُ

والشعر فى هذا المعنى كثير .

قوله تعالى : وَجَاءَ إِخْوَةُ يُوسُفَ فَدَخَلُوا عَلَيْهِ فَعَرَفَهُمْ وَهُمْ لَهُ مُنْكَرُونَ ﴿٥٨﴾

قوله تعالى : ﴿وَجَاءَ إِخْوَةُ يُوسُفَ﴾ أى جاءوا إلى مصر لما أصابهم القحط ليمتاروا ؛ وهذا من اختصار القرآن المعجز . قال ابن عباس وغيره : لما أصاب الناس القحط والشدّة ، ونزل ذلك بأرض كنعان بعث يعقوب عليه السلام ولده للميمرة ، وذاع أمر يوسف عليه السلام فى الآفاق ، للينه وقربه ورحمته ورأفته وعدله وسيرته ؛ وكان يوسف عليه السلام حين نزلت الشدة بالناس يجلس عند البيع بنفسه ، فيعطيه من الطعام على عدد رؤوسهم ، لكل رأس وسقاً^(١) . ﴿وَجَاءَ إِخْوَةُ يُوسُفَ فَدَخَلُوا عَلَيْهِ فَعَرَفَهُمْ﴾ يوسف ﴿وَهُمْ لَهُ مُنْكَرُونَ﴾ لأنهم خلقوه ضريباً ، ولم يتوهموا أنه بعد العبودية يبلغ إلى تلك الحال من التملكة ، مع طول المدة ؛ وهى أربعون سنة . وقيل : أنكروه لأنهم اعتقدوا أنه ملك كافر . وقيل : رأوه لابس حريز ، وفى عنقه طوق ذهب ، وعلى رأسه تاج ، وقد تزياً بزى فرعون مصر ؛ ويوسف

(١) الوسق سنون صاعاً ؛ والأصل فى الوسق الحمل .

رأهم على ما كان عهدهم في الملبس والحلية . ويحتمل أنهم رأوه وراء ستر فلم يعرفوه . وقيل : أنكروه لأمر خارق آمتحانا آمتحن الله به يعقوب .

قوله تعالى : وَلَمَّا جَهَّزَهُمْ بِجَهَّازِهِمْ قَالَ أَتَأْتُونِي بِأَخٍ لَّكُمْ مِّنْ أَبِيكُمْ أَلاَ تَرَوْنَ أَنِّي أَوْفِي الْكَيْلِ وَأَنَا خَيْرُ الْمُنْزِلِينَ ﴿٩٩﴾ فَإِنْ لَّمْ تَأْتُونِي بِهِ فَلَا كَيْلَ لَكُمْ عِنْدِي وَلَا تَقْرَبُونِ ﴿١٠٠﴾ قَالُوا سَنُرَوِّدُ عَنْهُ أَبَاهُ وَإِنَّا لَفَاعِلُونَ ﴿١٠١﴾ قوله تعالى : ﴿ وَلَمَّا جَهَّزَهُمْ بِجَهَّازِهِمْ ﴾ يقال : جهَّزْتُ القوم تجهيزاً أى تكلفت لهم تجهيزهم للسفر ، وجهاز العروس ما يحتاج إليه عند الإهداء إلى الزوج ، وجوز بعض الكوفيين الجهاز بكسر الجيم ، والجهاز في هذه الآية الطعام الذى أمتاروه من عنده . قال السُّدِّي : وكان مع إخوة يوسف أحد عشر بعيراً ، وهم عشرة ، فقالوا ليوسف : إن لنا أخاً تخلف عنا ، وبعيره معنا ، فسألهم لم تخلف ؟ فقالوا : لحب أبيه إياه ، وذكروا له أنه كان له أخ أكبر منه نخرج إلى البرية فهلك ، فقال لهم : أردت أن أرى أخاك هذا الذى ذكرتم ، لأعلم وجه محبة أبيكم إياه ، وأعلم صدقكم ، ويروى أنهم تركوا عنده شمعون رهينة ، حتى يأتوا بأخيه بنيامين . وقال ابن عباس : قال للترجمان قل لهم : لغتكم مخالفة للغتنا ، وزيكم مخالف لزيتنا ، فاعلمكم جواسيس ، فقالوا : والله ! ما نحن بجواسيس ، بل نحن بنو أب واحد ، فهو شيخ صديق ، قال : فكم عدتكم ؟ قالوا : كما آتني عشر فذهب أخ لنا إلى البرية فهلك فيها ، قال : فإين الآخر ؟ قالوا عند أبينا ، قال : فمن يعلم صدقكم ؟ قالوا : لا يعرفنا هاهنا أحد ، وقد عرفناك أنسابنا ، فبأى شئ تسكن نفسك إلينا ؟ فقال يوسف : ﴿ أَتَأْتُونِي بِأَخٍ لَّكُمْ مِّنْ أَبِيكُمْ ﴾ إن كنتم صادقين ، فإنا أرضى بذلك « أَلاَ تَرَوْنَ أَنِّي أَوْفِي الْكَيْلِ » أى أتمه ولا أبخسه ، وأزيدكم حمل بعير لأخيك . « فَإِنْ لَّمْ تَأْتُونِي بِهِ فَلَا كَيْلَ لَكُمْ عِنْدِي » توعدهم ألا يبيعهم الطعام إن لم يأتوا به . قوله تعالى : ﴿ أَلاَ تَرَوْنَ أَنِّي أَوْفِي الْكَيْلِ ﴾ يحتمل وجهين : أحدهما - أنه رخص لهم في السعر فصار زيادة في الكيل . والثاني - أنه كال لهم بمكيل واف . ﴿ وَأَنَا خَيْرُ

الْمُتَزِّلِينَ) فيه وجهان : أحدهما — أنه خير المضيفين ، لأنه أحسن ضيافتهم ؛ قاله مجاهد .
الثاني — وهو محتمل ؛ أي خير من نزلتم عليه من المأمونين ؛ وهو على التأويل الأول مأخوذ من النزل وهو الطعام ، وعلى الثاني من المنزل وهو الدار .

قوله تعالى : (فَإِنْ لَمْ تَأْتُونِي بِهِ فَلَا كَيْلَ لَكُمْ عِنْدِي) أي فلا أبيعكم شيئا فيما بعد ،
لأنه قد وفاهم كيلهم في هذه الحال . (وَلَا تَقْرَبُونَ) أي لا أنزلكم عندى منزلة القريب ،
ولم يرد أنهم يبعدوا منه ولا يعودوا إليه ؛ لأنه على العود حثهم . قال السدي : وطالب منهم
رهينة حتى يرجعوا ؛ فارتهن شمعون عنده ؛ قال الكلبي : إنما اختار شمعون منهم لأنه كان يوم
الجبّ أجملهم قولا ، وأحسنهم رأيا . و « تقرّبون » في موضع جزم بالنهي ، فلذلك حذفت
منه الياء ؛ لأنه رأس آية ؛ ولو كان خبرا لكان « تقرّبون » بفتح النون .

قوله تعالى : (قَالُوا سَنَرَاوُدُ عَنْهُ أَبَاهُ) أي سنطلبه منه ، ونسأله أن يرسله معنا .
(وَإِنَّا لَفَاعِلُونَ) أي لضامنون المجيء به ، ومحتالون في ذلك .

مسئلة — إن قيل : كيف استجاز يوسف إدخال الحزن على أبيه بطلب أخيه ؟
قيل له : عن هذا أربعة أجوبة . أحدها — يجوز أن يكون الله عز وجل أمره بذلك
أبتلاء ليعقوب ، ليعظم له الثواب ؛ فأتبع أمره فيه . الثاني — يجوز أن يكون أراد بذلك
أن ينبه يعقوب على حال يوسف عليهما السلام . الثالث — لتضاعف المسرة ليعقوب
برجوع ولديه عليه . الرابع — ليقدم سرور أخيه بالاجتماع معه قبل إخوته ؛ لميل كان منه
إليه ؛ والأول أظهر ، والله أعلم .

قوله تعالى : (وَقَالَ لِفَتَيْنِهِ اجْعَلُوا بَضْعَتَهُمْ فِي رِحَالِهِمْ لَعَلَّهُمْ
يَعْرِفُونَهَا إِذَا انْقَلَبُوا إِلَى أَهْلِهِمْ لَعَلَّهُمْ يَرْجِعُونَ)

قوله تعالى : (وَقَالَ لِفَتَيْنِهِ) هذه قراءة أهل المدينة وأبي عمرو وعاصم ؛ وهو اختيار
أبي حاتم والنحاس وغيرهما . وقرأ سائر الكوفيين « لِفَتْيَانِهِ » وهو اختيار أبي عبيد ؛ قال :

وهو في مصحف عبد الله كذلك . قال الثعلبي : وهما لغتان جيدتان ؛ مثل الصبيان والصبية . قال النحاس : « لفتيانه » مخالف للسواد الأعظم ؛ لأنه في السواد لا ألف فيه ولا نون ، ولا يترك السواد المجتمع عليه لهذا الإسناد المنقطع ؛ وأيضا فإن فنية أشبه من فتیان ؛ لأن فنية عند العرب لاقل العدد ، والقليل بأن يجعلوا البضاعة في الرحال أشبه . وكان هؤلاء الفتية يسوّون جهازهم ، ولهذا أمكنهم جعل بضاعتهم في رحالهم . ويجوز أن يكونوا أحرارا ، وكانوا أعوانا له ، وبضاعتهم أثمان ما اشتروه من الطعام . وقيل : كانت دراهم ودنانير . وقال ابن عباس : النعال والأدم ومتاع المسافر ويسمى رَحَلا ؛ قال ابن الأنباري : يقال للوعاء رَحْل ، وللبيت رَحْل . وقال : « لَعَلَّهُمْ يَعْرِفُونَهَا » لجواز ألا تسلم في الطريق . وقيل : إنما فعل ذلك ليرجعوا إذا وجدوا ذلك ؛ لعلمه أنهم لا يقبلون الطعام إلا بثمنه . وقيل : ليستعينوا بذلك على الرجوع لشراء الطعام . وقيل : استقبح أن يأخذ من أبيه وإخوته ثمن الطعام . وقيل : ليروا فضله ، ويرغبوا في الرجوع إليه .

قوله تعالى : فَلَمَّا رَجَعُوا إِلَىٰ أَبِيهِمْ قَالُوا يَا أَبَانَا مُنِعَ مِنَّا الْكَيْلُ فَأَرْسِلْ مَعَنَا آخَنًا نَّكَتِلْ وَإِنَّا لَهُ لَحَافِظُونَ ﴿٦٣﴾ قَالَ هَلْ ءَامَنُكُمْ عَلَيْهِ إِلَّا كَمَا ءَامَنُكُمْ عَلَىٰ أَخِيهِ مِن قَبْلُ فَاللَّهُ خَيْرٌ حَافِظًا وَهُوَ أَرْحَمُ الرَّاحِمِينَ ﴿٦٤﴾ وَلَمَّا فَتَحُوا مَتَاعَهُمْ وَجَدُوا بِضَاعَتَهُمْ رُدَّتْ إِلَيْهِمْ قَالُوا يَا أَبَانَا مَا نَبْغِي هَذِهِ بِضَاعَتُنَا رُدَّتْ إِلَيْنَا وَنَمِيرُ أَهْلَنَا وَنَحْفَظُ أَخَنًا وَزَدَادُ كَيْلٍ بَعِيرٌ ذَلِكَ كَيْلٌ يَسِيرٌ ﴿٦٥﴾

قوله تعالى : « فَلَمَّا رَجَعُوا إِلَىٰ أَبِيهِمْ قَالُوا يَا أَبَانَا مُنِعَ مِنَّا الْكَيْلُ » لأنه قال لهم : « فَإِنْ لَمْ تَأْتُونِي بِهِ فَلَا كَيْلَ لَكُمْ عِنْدِي » وأخبروه بما كان من أمرهم وإكرامهم إياه ، وأن شمعون مرتين حتى يعلم صدق قولهم . « فَأَرْسِلْ مَعَنَا آخَنًا نَّكَتِلْ » أى قالوا عند ذلك :

« فأرسل معنا أخانا نكل » والأصل نكال ؛ فحذفت الضمة من اللام للجزم ، وحذفت الألف لالتقاء الساكنين . وقراءة أهل الحرمين وأبي عمرو وعاصم « نكل » بالنون ، وقرأ سائر الكوفيين « يكل » بالياء ؛ والأول اختيار أبي عبيد ، ليكونوا كلهم داخلين فيمن يكل ؛ وزعم أنه إذا كان بالياء كان للأخ وحده . قال النحاس : وهذا لا يلزم ؛ لأنه لا يخلو الكلام من أحد جهتين ؛ أن يكون المعنى : فأرسل أخانا يكل معنا ؛ فيكون للجميع ، أو يكون التقدير على غير التقدير والتأخير ؛ فيكون في الكلام دليل على الجميع ، لقوله : « فإن لم تأتوني به فلا كيل لكم عندي » . (وَإِنَّا لَهُ لَحَافِظُونَ) من أن يناله سوء .

قوله تعالى : (قَالَ هَلْ آمَنُكُمْ عَلَيْهِ إِلَّا كَمَا أَمِنتُكُمْ عَلَى أَخِيهِ مِنْ قَبْلُ) أى قد فرطتم في يوسف فكيف آمنكم على أخيه ! . (فَاللَّهُ خَيْرٌ حَفِظًا) نصب على البيان ؛ وهذه قراءة أهل المدينة وأبي عمرو وعاصم . وقرأ سائر الكوفيين « حافِظًا » على الحال . وقال الزجاج : على البيان ؛ وفي هذا دليل على أنه أجابهم إلى إرساله معهم ؛ ومعنى الآية : حفظ الله له خير من حفظكم إياه . قال كعب الأحبار : لما قال يعقوب : « فالله خير حافظا » قال الله تعالى : وعزتي وجلالي لأردن عليك أبنيك كليهما بعد ما توكلت على .

قوله تعالى : (وَلَمَّا فَتَحُوا مَتَاعَهُمْ) الآية ليس فيها معنى يشكل . (مَا نَبْغِي) « ما » استفهام في موضع نصب ؛ والمعنى : أى شئ نطلب وراء هذا ؟ ! وفى لنا الكيل ، ورد علينا الثمن ؛ أرادوا بذلك أن يطيبوا نفس أبيهم . وقيل : هى نافية ؛ أى لا نبغى منك دراهم ولا بضاعة ؛ بل تكفينا بضاعتنا هذه التى ردت إلينا . وروى عن علقمة « ردت إلينا » بكسر الزاء ؛ لأن الأصل رُدِدَت ، فلما أدغمت قلبت حركة الدال على الزاء . وقوله : (وَنَمِيرُ أَهْلِنَا) أى نجلب لهم الطعام ؛ قال الشاعر :

بَعَثْتُكَ مَاتِرًا فَكُنْتَ حَوْلًا * مَتَى يَأْتِي غِيَاثُكَ مَنْ تُعِيثُ

وقرأ السلمي بضم النون ، أى نعينهم على الميرة . (وَزَدَادُ كَيْلٍ بَعِيرٍ ذَلِكَ كَيْلُ يَسِيرٍ) أى حمل بعير لبنيامين .

قوله تعالى : قَالَ لَنْ أَرْسِلَهُ مَعَكُمْ حَتَّى تُؤْتُوا مَوْثِقًا مِنْ اللَّهِ لَتَأْتُنَّنِي بِهِ إِلَّا أَنْ يُحَاطَ بِكُمْ فَلَمَّا آتَوْهُ مَوْثِقَهُمْ قَالَ اللَّهُ عَلَى مَا نَقُولُ وَكِيلٌ ﴿٦٦﴾

فيه مسئلتان :

الأولى - قوله تعالى : (تُؤْتُونَ) أى تعطونى . (مَوْثِقًا مِنْ اللَّهِ) أى عهدا يوثق به . قال السدى : حلفوا بالله ليردنه إليه ولا يُسلمونه ، واللام فى (لَتَأْتُنَّنِي) لام القسم . (إِلَّا أَنْ يُحَاطَ بِكُمْ) قال مجاهد : إلا أن تُغلبوا عليه . قال الزجاج : وهو فى موضع نصب . (فَلَمَّا آتَوْهُ مَوْثِقَهُمْ قَالَ اللَّهُ عَلَى مَا نَقُولُ وَكِيلٌ) أى حافظ للحلف . وقيل : حفيظ للعهد قائم بالتدبير والعدل .

الثانية - هذه الآية أصل فى جواز الجمالة^(١) بالعين والوثيقة بالنفس ، وقد اختلف العلماء فى ذلك ، فقال مالك وجميع أصحابه وأكثر العلماء : هى جائزة إذا كان المحتمل به مالا . وقد ضعف الشافعى الجمالة بالوجه فى المال ، وله قول كقول مالك . وقال عثمان البنى : إذا تكفل بنفس فى قصاص أو جراح فإنه إن لم يحى به لزمه الدية وأُرش الجراح ، وكانت له فى مال الجانى ، إذ لا قصاص على الكفيل ، فهذه ثلاثة أقوال فى الجمالة بالوجه . والصواب تفرقة مالك فى ذلك ، وأنها تكون فى المال ، ولا تكون فى حد أو تعزير ، على ما يأتى بيانه .

قوله تعالى : وَقَالَ يَبْنَى لَا تَدْخُلُوا مِنْ بَابٍ وَاحِدٍ وَادْخُلُوا مِنْ أَبْوَابٍ مُتَفَرِّقَةٍ وَمَا أُغْنِي عَنْكُمْ مِنَ اللَّهِ مِنْ شَيْءٍ إِنْ أَلْحَمُّ إِلَّا اللَّهُ عَلَيْهِ تَوَكَّلْتُ وَعَلَيْهِ فَلْيَتَوَكَّلِ الْمُتَوَكِّلُونَ ﴿٦٧﴾

(١) الجمالة : الكفالة .

فيه سبع مسائل :

الأولى - لما عزموا على الخروج خشى عليهم العين ؛ فأمرهم ألا يدخلوا مصر من باب واحد ، وكانت مصر لها أربعة أبواب ؛ وإنما خاف عليهم العين لكونهم أحد عشر رجلا لرجل واحد ؛ وكانوا أهل جمال وكمال وبسطة ؛ قاله ابن عباس والضحاك وقتادة وغيرهم .

الثانية - وإذا كان هذا معنى الآية فيكون فيها دليل على التحرز من العين ، والعين حق ؛ وقد قال رسول الله صلى الله عليه وسلم : "إن العين لتدخل القبر والجمل القدر" . وفي تعوذه عليه السلام : "أعوذ بكلمات الله التامة من كل شيطان وهامة ومن كل عين لامة" ما يدل على ذلك . روى مالك عن محمد بن أبي أمامة بن سهل بن حنيف أنه سمع أباہ يقول : اغتسل أبو سهل بن حنيف بالخوار فتزع جبة كانت عليه ، وعامر بن ربيعة ينظر ، قال : وكان سهل رجلا أبيض حسن الجلد ، قال فقال له عامر بن ربيعة : ما رأيت كالיום ولا جلد عذراء ! ، فوعك سهل مكانه وأشتد وعكه ، فأتى رسول الله صلى الله عليه وسلم فأخبر أن سهلا وعك ، وأنه غير رائج معك يا رسول الله ؛ فأتاه رسول الله صلى الله عليه وسلم ، فأخبره سهل بالذي كان من شأن عامر ؛ فقال رسول الله صلى الله عليه وسلم : "علام يقتل أحدكم أخاه ألا بركت إن العين حق توضع له" فتوضأ له عامر ، فراح سهل مع رسول الله صلى الله عليه وسلم ليس به بأس ؛ في رواية "أغتسل" فغسل له عامر وجهه ويديه ومرفقيه وربكته وأطراف رجليه وداخل إزاره في قدح ثم صب عليه ؛ فراح سهل مع رسول الله صلى الله عليه وسلم ليس به بأس . وركب سعد بن أبي وقاص يوما فنظرت إليه امرأة فقالت : إن أميركم هذا ليعلم أنه أهضم الكشحين ؛ فرجع إلى منزله فسقط ، فبلغه ما قالت المرأة ، فأرسل إليها ففعلت له ؛ ففي هذين الحديثين أن العين حق ، وأنها تقتل كما قال صلى الله عليه وسلم ؛ وهذا قول علماء الأئمة ، ومذهب أهل السنة ؛ وقد أنكرته طوائف من المبتدعة ، وهم محجوجون بالسنة وإجماع علماء هذه الأئمة ، وبما يشاهد من ذلك في الوجود ؛ فكم من رجل

(١) الخوار: ماء بالمدينة . (٢) برك : قال برك الله فيه . وهذا القول يبطل تأثير العين وسبأى معناه .

أدخلته العين القبر ، وكَم من جمل ظهير أدخلته القدر ، لكن ذلك بمشيئة الله تعالى كما قال : « وَمَا هُمْ بِضَارِينَ بِهِ مِنْ أَحَدٍ إِلَّا بِإِذْنِ اللَّهِ » . قال الأصمعي : رأيت رجلا عَيُونَا سمع بقرة تحلب فأعجبه شَجْبُهَا فقال : أيتها هذه ؟ فقالوا : الفلانية لبقرة أخرى يورون عنها ، فهلكتا جميعا ، المورى بها والمورى عنها . قال الأصمعي . وسمعت يقول : إذا رأيتُ الشيء يعجبني وجدتُ حرارة تخرج من عيني .

الثالثة — واجب على كل مسلم أعجبه شيء أن يُبرِّك ؛ فإنه إذا دعا بالبركة صرف المحذور لا محالة ؛ ألا ترى قوله عليه السلام لعامر : « أَلَا بَرَكْتُ » فدل على أن العين لا تضر ولا تعدو إذا بَرَّك العائن ، وأنها إنما تعدو إذا لم يُبرِّك . والتبريك أن يقول : تبارك الله أحسن الخالقين ! اللهم بارك فيه .

الرابعة — العائن إذا أصاب بعينه ولم يُبرِّك فإنه يؤمر بالاعتسال ، ويُجبر على ذلك إن أباه ؛ لأن الأمر على الوجوب ، لاسيما هذا ؛ فإنه قد يخاف على أَلَمِعين الهلاك ، ولا ينبغي لأحد أن يمنع أخاه ما ينتفع به أخوه ولا يضره هو ، ولا سيما إذا كان بسببه وكان الجاني عليه .

الخامسة — من عرف بالإصابة بالعين منع من مداخلة الناس دفعا لضرره ؛ وقد قال بعض العلماء : يأمره الإمام بلزوم بيته ؛ وإن كان فقيرا رزقه ما يقوم به ، وكيف أذاه عن الناس . وقد قيل : إنه يُنفى ؛ وحديث مالك الذي ذكرناه يرد هذه الأقوال ؛ فإنه عليه السلام لم يأمر في عامر بحبس ولا بنفى ، بل قد يكون الرجل الصالح عاتنا ، وأنه لا يقدر فيه ولا يفسق به ؛ ومن قال يحبس ويؤمر بلزوم بيته فذلك احتياط ودفع ضرر ، والله أعلم .

السادسة — روى مالك عن حميد بن قيس المكي أنه قال : دُخِلَ على رسول الله صلى الله عليه وسلم بابن جعفر بن أبي طالب فقال لحاضتهما : « مَالِي أَرَاهُمَا ضَارِعِينَ »^(١) فقالت حاضتهما : يا رسول الله ! إنه تسرع إليهما العين ، ولم يمنعنا أن نَسْتَرْقِي لهما إلا أنا لا ندرى ما يوافقك من ذلك ؟ فقال رسول الله صلى الله عليه وسلم : « اسْتَرْقُوا لهما فإنه

(١) الضارع : التحيف الضاوي الجسم .

لو سبق شيء القدر سبقته العين . وهذا الحديث منقطع ، ولكنه محفوظ لأسماء بنت عميس الخثعمية عن النبي صلى الله عليه وسلم من وجوه ثابتة متصلة صحاح ؛ وفيه أن الرقي مما يُستدفع به البلاء ، وأن العين تؤثر في الإنسان وتضرعه ، أى تضعفه وتحله ؛ وذلك بقضاء الله تعالى وقدره . ويقال : إن العين أسرع إلى الصغار منها إلى الجبار ، والله أعلم .

السابعة — أمر صلى الله عليه وسلم في حديث أبي أمامة العائى بالاعتسال للعين ، وأمر هنا بالاسترقاء ؛ قال علماءنا : إنما يسترق من العين إذا لم يعرف العائى ؛ وأما إذا عرف الذى أصابه بعينه فإنه يؤمر بالوضوء على حديث أبي أمامة ، والله أعلم .

قوله تعالى : ﴿ وَمَا أَغْنَىٰ عَنْكُمْ مِّنَ اللَّهِ مِنْ شَيْءٍ ﴾ أى من شيء أحذره عليكم ؛ أى لا ينفع الحذر مع القدر . ﴿ إِنِ الْحُكْمُ ﴾ أى الأمر والقضاء . ﴿ إِلَّا لِلَّهِ عَلَيْهِ تَوَكَّلْتُ ﴾ أى اعتمدت ووثقت ﴿ وَعَلَيْهِ فَلْيَتَوَكَّلِ الْمُتَوَكِّلُونَ ﴾ .

قوله تعالى : وَلَمَّا دَخَلُوا مِنْ حَيْثُ أَمَرَهُمْ أَبُوهُمْ مَا كَانَ يُغْنِي عَنْهُمْ مِّنَ اللَّهِ مِنْ شَيْءٍ إِلَّا حَاجَةٌ فِي نَفْسٍ يَعْقُوبَ قَضَاهَا وَإِنَّهُ لَدُوٌّ عَلِيمٌ لِّمَا عَلَّمْنَاهُ وَلَكِنَّ أَكْثَرَ النَّاسِ لَا يَعْلَمُونَ ﴿٦٨﴾ وَلَمَّا دَخَلُوا عَلَىٰ يُوسُفَ ءَاوَىٰ إِلَيْهِ أَخَاهُ قَالَ إِنِّي أَنَا أَخُوكَ فَلَا تَبْتَئِسْ بِمَا كَانُوا يَعْمَلُونَ ﴿٦٩﴾ فَلَمَّا جَهَّزَهُم بِجَهَازِهِمْ جَعَلَ السَّقَايَةَ فِي رَحْلِ أَخِيهِ ثُمَّ أَذِنَ مَوْذَنٌ آيَتَهَا الْعِيرُ إِنَّكَ لَسَرِقُونَ ﴿٧٠﴾

قوله تعالى : ﴿ وَلَمَّا دَخَلُوا مِنْ حَيْثُ أَمَرَهُمْ أَبُوهُمْ ﴾ أى من أبواب شتى . ﴿ مَا كَانَ يُغْنِي عَنْهُمْ مِّنَ اللَّهِ مِنْ شَيْءٍ ﴾ إن أراد إيقاع مكروه بهم . ﴿ إِلَّا حَاجَةٌ ﴾ استثناء ليس من الأول . ﴿ فِي نَفْسٍ يَعْقُوبَ قَضَاهَا ﴾ أى خاطر خطر بقلبه ؛ وهو وصيته أن يتفرقوا ؛ قال مجاهد : خشية العين ، وقد تقدم القول فيه . وقيل : لئلا يرى الملك عددهم وقوتهم

فيطش بهم حسداً أو حذراً؛ قاله بعض المتأخرين، واختاره النحاس، وقال : ولا معنى للعين هاهنا . ودلت هذه الآية على أن المسلم يجب عليه أن يحذّر أخاه مما يخاف عليه، ويرشده إلى ما فيه طريق السلامة والنجاة؛ فإن الدين النصيحة، والمسلم أخو المسلم .

قوله تعالى : ﴿ وَإِنَّهُ ﴾ يعنى يعقوب . ﴿ لَدُوْ عِلْمٍ لِّمَا عَلَّمْنَاهُ ﴾ أى بأمر دينه . ﴿ وَلَكِنَّ أَكْثَرَ النَّاسِ لَا يَعْلَمُونَ ﴾ أى لا يعلمون ما يعلم يعقوب عليه السلام من أمر دينه . وقيل : « لَدُوْ عِلْمٍ » أى عمل؛ فإن العلم أول أسباب العمل، فسمى ما هو بسببه .

قوله تعالى : ﴿ وَلَمَّا دَخَلُوا عَلَى يُوسُفَ آوَى إِلَيْهِ أَخَاهُ ﴾ قال قتادة : ضمّه إليه، وأنزله معه . وقيل : أمر أن ينزل كل اثنين في منزل، فبقى أخوه منفرداً فضمّه إليه وقال : أشفقت عليه من الوحدة، وقال له سراً من إخوته : ﴿ إِنِّي أَنَا أَخُوكَ فَلَا تَبْتَئَسْ ﴾ أى لا تحزن ﴿ بِمَا كَانُوا يَعْمَلُونَ ﴾ .

قوله تعالى : ﴿ فَلَمَّا جَهَّزَهُمْ بِجَهَّازِهِمْ جَعَلَ السَّقَايَةَ فِي رَحْلِ أَخِيهِ ﴾ لما عرف بنيامين أنه يوسف قال له : لا تردني إليهم، فقال : قد علمت اقتمام يعقوب بن فيزداد غمّه، فأبى بنيامين الخروج؛ فقال يوسف : لا يمكن حبسك إلا بعد أن أنسبك إلى ما لا يجمل بك : فقال : لا أبالي ! فدس الصاع في رحله؛ إما بنفسه من حيث لم يطلع عليه أحد، أو أمر بعض خواصه بذلك . والتجهيز التسريح وتجهيز الأمر؛ ومنه جهّز على الجريح أى قتله، ونجّز أمره . والسقاية والصواع شيء واحد؛ إناء له رأسان في وسطه مقبض، كان الملك يشرب منه من الرأس الواحد، ويكال الطعام بالرأس الآخر؛ قاله النقاش عن ابن عباس، وكل شيء يشرب به فهو صواع؛ وأنشد :

* تَشْرَبُ الْخَمْرَ بِالصَّوَاعِ جَهَّارًا ^(١)

واختلف في جنسه؛ فروى شعبة عن أبي بشر عن سعيد بن جبير عن ابن عباس قال : كان صواع الملك شيء من فضة يشبه المَكْوَك، من فضة مرصع بالجوهر، يجعل على الرأس؛

(١) البيت تقدّم في ص ١٧٨ من هذا الجزء .

وكان للعباس واحد في الجاهلية، وسأله مالك بن الأزرق ما الصواع؟ قال : الإناء؛ قال فيه الأعشى :

لَه دَرَمَكُ فِي رَأْسِهِ وَمَشَارِبُ * وَقِدَرٌ وَطَبَّاخٌ وَصَاعٌ وَدَيْسِقُ^(١)

وقال عكرمة : كان من فضة . وقال عبد الرحمن بن زيد : كان من ذهب ؛ وبه كال طعامهم مبالغة في إكرامهم . وقيل : إنما كان يكال به لعزة الطعام . والصاع يذكّر ويؤنث ؛ فمن أنثه قال : أَصْوَعٌ ؛ مثل أدور ، ومن ذكره قال أَصَوَاعٌ ؛ مثل أثواب . وقال مجاهد وأبو صالح : الصاع الطَّرْجَهَالَةُ بلغة حمير . وفيه قراءات : « صَوَاع » قراءة العامة ؛ و « صُوعٌ » بالعين المعجمة ، وهي قراءة يحيى بن يعمر ؛ قال : وكان إناء أصيغ من ذهب . و « وُصُوعٌ » بالعين غير المعجمة قراءة أبي رجاء . « وُصُوعٌ » بصاد مضمومة وواو ساكنة وعين غير معجمة قراءة أبي . « وُصِيَاعٌ » بياء بين الصاد والألف ؛ قراءة سعيد بن جبير . « وصاع » بألف بين الصاد والعين ؛ وهي قراءة أبي هريرة .

قوله تعالى : (ثُمَّ أَذَّنَ مُؤَذِّنٌ أَيَّتُهَا الْعِيرُ إِنَّكُمْ لَسَارِقُونَ) أى نادى منادٍ وأعلم . « وَأَذَّنَ » للتكثير ؛ فكانه نادى مرارا « أَيَّتُهَا الْعِيرُ » . والعير ما أمتير عليه من الحمير والإبل والبغال . قال مجاهد : كان عيرهم حميرا . قال أبو عبيدة : العير الإبل المرحولة المركوبة ؛ والمعنى : يا أصحاب العير ، كقوله : « وأسأل القرية » ويا خيل الله اركبي : أى أصحاب خيل الله ، وسيأتى . وهنا اعتراضان : الأول — إن قيل : كيف رضى بنيامين بالقعود طوعا وفيه عقوب الأب بزيادة الحزن ، ووافقه على ذلك يوسف ؟ وكيف نسب يوسف السرقة إلى إخوته وهم براء وهو — الثانى — فالجواب عن الأول : أن الحزن كان قد غلب على يعقوب بحيث لا يؤثر فيه فقد بنيامين كل التأثير ، أولا تراه لما فقدته قال : « يا أسفا على يوسف » ولم يعزج على بنيامين ؛ ولعل يوسف إنما وافقه على القعود بوحي ؛ فلا اعتراض . وأما نسبة

(١) الديسق : خوان من فضة . والبيت من قصيدة يمدح بها الخلق مطلعها .

أرقت وما هذا السهاد المؤرق * وما بي من سقم وما بي معشوق

يوسف السرقة إلى إخوته فالحواب : أن القوم كانوا قد سرقوه من أبيه فألقوه في الحب ، ثم باعوه ؛ فاستحقوا هذا الاسم بذلك الفعل ، فصدق إطلاق ذلك عليهم . جواب آخر - وهو أنه أراد أيتها العير حالكم حال السراق ؛ والمعنى : إن شيئاً لغيركم صار عندكم من غير رضا الملك ولا علمه . جواب آخر - وهو أن ذلك كان حيلة لاجتماع شمله بأخيه ، وفصله عنهم إليه ؛ وهذا بناء على أن بنيامين لم يعلم بدس الصاع في رحله ، ولا أخبره بنفسه . وقد قيل : إن معنى الكلام الاستفهام ؛ أى أو إنكم لسارقون ، كقوله : « وَتِلْكَ نِعْمَةٌ » أى أو تلك نعمة تمنها على ؟ والفرض ألا يعزى إلى يوسف الكذب .

قوله تعالى : **قَالُوا وَأَقْبَلُوا عَلَيْهِمْ مَاذَا تَفْقِدُونَ** (٧١) **قَالُوا نَفَقْدُ صَوَاعَ الْمَلِكِ وَلِمَنْ جَاءَ بِهِ حِمْلُ بَعِيرٍ وَأَنَا بِهِ زَعِيمٌ** (٧٢)

فيه سبع مسائل :

الأولى - قوله تعالى : **(وَلِمَنْ جَاءَ بِهِ حِمْلُ بَعِيرٍ وَأَنَا بِهِ زَعِيمٌ)** . البعير هنا الجمال في قول أكثر المفسرين . وقيل : إنه الحمار ، وهى لغة لبعض العرب ؛ قاله مجاهد وأختره . وقال مجاهد : الزعيم هو المؤذن الذى قال : « أيتها العير » . والزعيم والكفيل والحميل والضمين والقبيل سواء . والزعيم الرئيس .

قال^(١) :

وإني زعيمٌ إن رجعتُ مُملَكًا • بسير تَرَى مِنْهُ الْفُرَاقَ أَزُورًا

(١) هو أمرؤ القيس . والفراق : سبع يصيح بين يدي الأسد كأنه ينذر الناس به ؛ وهو فارسي معرب . والأزور : المائل في شق ؛ أى إن ملكنى قيصر فانى أسير سيرا شديدا يميل منه الفراق من شدته بجانب .

وقالت ليلي الأخيلية ترى أخاها :^(١)

وَتُحْرِقُ عَنْهُ الْقَمِيصُ تَحَالُهُ * يَوْمَ اللَّقَاءِ مِنَ الْحَيَاءِ سَقِيماً
حَتَّى إِذَا رَفَعَ اللَّوَاءَ رَأَيْتَهُ * [تَحْتَ اللَّوَاءِ ^(٢)] عَلَى الْخَيْسِ زَعِماً

الثانية — إن قيل : كيف ضمن حمل البعير وهو مجهول ، وضمان المجهول لا يصح ؟ قيل له : حمل البعير كان معيناً معلوماً عندهم كالوَشَقْ ؛ فصح ضمانه ، غير أنه بدل مالٍ للشارق ، ولا يحل للشارق ذلك ، فاعله كان يصحّ في شرعهم ، أو كان هذا جمالة ، وبذل مال لمن يفتش ويطلب .

الثالثة — قال بعض العلماء : في هذه الآية دليلان : أحدهما — جواز الجُعْلُ وقد أُجيز للضرورة ؛ فإنه يجوز فيه من الجهالة ما لا يجوز في غيره ؛ فإذا قال الرجل : من فعل كذا فله كذا صح . وشأن الجُعْل أن يكون أحد الطرفين معلوماً والآخر مجهولاً للضرورة إليه ؛ بخلاف الإجارة ؛ فإنه يتقدّر فيها العوض والمعوض من الجهتين ؛ وهو من العقود الجائزة التي يجوز لأحدهما فسخه ؛ إلا أن المجهول له يجوز أن يفسخه قبل الشروع وبعده ، إذا رضى بإسقاط حقه ، وليس للجاعل أن يفسخه إذا شرع المجهول له في العمل . ولا يشترط في عقد الجُعْل حضور المتعاقدين ، كسائر العقود ؛ لقوله : « وَلَمَّا جَاءَ بِهِ حِمْلُ بَعِيرٍ » وبهذا كله قال الشافعي .

الرابعة — متى قال الإنسان : من جاء بعبدي الآبق فله دينار لزمه ما جعله فيه إذا جاء به ؛ فلو جاء به من غير ضمان لزمه إذا جاء به على طلب الأجرة ؛ وذلك أن النبي صلى الله عليه وسلم قال : « من جاء بآبق فله أربعون درهما » ولم يفصل بين من جاء به من عقد ضمان أو غير عقد . قال ابن خُوَيْرِمٌ : وهذا قال أصحابنا : إن من فعل بالإنسان ما يجب عليه أن يفعله بنفسه من مصالحه لزمه ذلك ، وكان له أجر مثله إن كان ممن يفعل ذلك بالأجر .

قلت : وخالفنا في هذا كله الشافعي .

(١) كذا في الأصل ولعله ترى توبة . وفي صفته بخرق القميص أقوال : الأول — أن ذلك إشارة إلى جذب العفّة له . الثاني — أنه يؤثر بجيد ثيابه فيكسوها ويكتنن بمعاوزها . الثالث — أنه غليظ المنكّب ؛ وإذا كان كذلك أسرع الخرق إلى قبضه . الرابع — أنه كثير الغزوات متصل الأسفار ؛ فقميصه منخرق لذلك .

(٢) كذا في « أمالي القالي » « والشعر والشعراء » و « الجباسة » وفي الأصول : يوم الهياج .

الخامسة - الدليل الثاني - جواز الكفالة على الرجل ؛ لأن المؤذن الضامن هو غير يوسف عليه السلام . قال علماؤنا : إذا قال الرجل تحملت أو تكفلت أو ضمننت أو وأنا حميل لك أو زعيم أو كفيل أو ضامن أو قبيـل ، أو هو لك عندى أو على أو إلى أو قبلى فذلك كله حـالة لازمة . وقد اختلف الفقهاء فيمن تكفل بالنفس أو بالوجه ؛ هل يلزمه ضمان المال أم لا ؟ فقال الكوفيون : من تكفل بنفس رجل لم يلزمه الحق الذى على المطلوب إن مات ؛ وهو أحد قولى الشافعى فى المشهور عنه . وقال مالك والليث والأوزاعى : إذا تكفل بنفسه وعليه مال فإنه إن لم يأت به غرم المال ، ويرجع به على المطلوب ؛ فإن اشترط ضمان نفسه أو وجهه وقال : لا أضمن المال فلا شىء عليه من المال ؛ والحجة لمن أوجب غرم المال أن الكفيل قد علم أن المضمون وجهه لا يطلب بدم ، وإنما يطلب بمال ؛ فإذا ضمنه له ولم يأت به فكأنه فوته عليه ، وعزه منه ؛ فلذلك لزمه المال . واحتج الطحاوى للكوفيين فقال : أما ضمان المال بموت المكفول فلا معنى له ؛ لأنه إنما تكفل بالنفس ولم يتكفل بالمال ، فمحال أن يلزمه ما لم يتكفل به .

السادسة - واختلف العلماء إذا تكفل رجل عن رجل بمال ؛ هل للطالب أن يأخذ من شاء منهما ؟ فقال الثورى والكوفيون والأوزاعى والشافعى وأحمد وإسحق : يأخذ من شاء حتى يستوفى حقه ؛ وهذا كان قول مالك ثم رجع عنه فقال : لا يؤخذ الكفيل إلا أن يفلس الغريم أو يغيب ؛ لأن التبديية بالذى عليه الحق أولى ، إلا أن يكون معدما فإنه يؤخذ من الجميل ، لأنه معذور فى أخذه فى هذه الحالة ؛ وهذا قول حسن . والقياس أن للرجل مطالبة أى الرجلين شاء . وقال ابن أبى ليلى : إذا ضمن الرجل عن صاحبه ما لا تحول على الكفيل وبرىء صاحب الأصل ، إلا أن يشترط المكفول له عليهما أن يأخذ أيهما شاء ؛ واحتج ببراءة الميت من الدين بضمن أبى قتادة^(١) ؛ ونحوه قال أبو ثور .

(١) الحديث : روى سلمة بن الأكوع أن النبي صلى الله عليه وسلم أتى بجنادة فقال : "هل عليه من دين" قالوا : نعم ، قال : "هل ترك شيئا" قالوا : لا ، قال : "صلوا على صاحبكم" قال أبو قتادة : صل عليه يا رسول الله وعلى دينه ؛ فصلى عليه .

السابعة — الزعامة لا تكون إلا في الحقوق التي تجوز النيابة فيها ، مما يتعلق بالذمة من الأموال ، وكان ثابتاً مستقراً ؛ فلا تصح الجمالة بالكتابة لأنها ليست بدين ثابت مستقر ؛ لأن العبد إن عجز رقباً وأنفسخت الكتابة ؛ وأما كل حق لا يقوم به أحد عن أحد كالحدود فلا كفالة فيه ، ويسجن المدعى عليه الحد ، حتى ينظر في أمره .
 وشذ أبو يوسف ومحمد فأجازا الكفالة في الحدود والقصاص ، وقالوا : إذا قال المقتول أو المدعى القصاص بيتي حاضرة كفله ثلاثة أيام ؛ وأحتج لهم الطحاوي بما رواه حمزة ابن عمرو عن عمرو ابن مسعود وجريير بن عبد الله والأشعث أنهم حكموا بالكفالة بالنفس بمحض الصحابة .

قوله تعالى : **قَالُوا تَأَلَّه لَقَدْ عَلِمْتُمْ مَا جِئْنَا لِنُفْسِدَ فِي الْأَرْضِ وَمَا كُنَّا سَارِقِينَ ﴿٧٤﴾ قَالُوا فَمَا جَزَاؤُهُ إِنْ كُنْتُمْ كَاذِبِينَ ﴿٧٥﴾ قَالُوا جَزَاؤُهُ مَنْ وَجَدَ فِي رَحْلِهِ فَهُوَ جَزَاؤُهُ كَذَلِكَ نَجْزِي الظَّالِمِينَ ﴿٧٥﴾**

قوله تعالى : **(قَالُوا تَأَلَّه لَقَدْ عَلِمْتُمْ مَا جِئْنَا لِنُفْسِدَ فِي الْأَرْضِ)** يروى أنهم كانوا لا يزرعون على أحد ظلماء ، ولا يرعون زرع أحد ، وأنهم جمعوا على أفواه إبليس الأكمة لئلا تعيث في زروع الناس . ثم قال : **(وَمَا كُنَّا سَارِقِينَ)** يروى أنهم ردوا البضاعة التي كانت في رحلهم ؛ أي فمن رد ما وجد فكيف يكون سارقاً ؟ !

قوله تعالى : **(قَالُوا فَمَا جَزَاؤُهُ إِنْ كُنْتُمْ كَاذِبِينَ)** المعنى : فما جزاء الفاعل إن بان كذبكم ؟ فأجاب إخوة يوسف : **(جَزَاؤُهُ مَنْ وَجَدَ فِي رَحْلِهِ فَهُوَ جَزَاؤُهُ)** أي يُستعبد ويُسرق . «بجزاؤه» مبتدأ ، و«مَنْ وَجَدَ فِي رَحْلِهِ» خبره ، والتقدير : جزاؤه استعباد من وجد في رحله ؛ فهو كناية عن الاستعباد ؛ وفي الجملة معنى التوكيد ، كما تقول : جزاء من سرق القطع فهذا جزاؤه . **(كَذَلِكَ نَجْزِي الظَّالِمِينَ)** أي كذلك نفعل في الظالمين إذا سرقوا أن يُسرقوا ؛ وكان هذا من دين يعقوب عليه السلام وحكمه . وقولهم هذا قول من لم يسترب بنفسه ؛

لأنهم التزموا استرقاق من وجد في رحله ، وكان حكم السارق عند أهل مصر أن يغرم ضعفى ما أخذ ؛ قاله الحسن والسدى وغيرهما .

مسئلة — قد تقدم في سورة « المائدة »^(١) أن القطع في السرقة ناسخ لما تقدم من الشرائع ، أو لما كان في شرع يعقوب من استرقاق السارق ، والله أعلم .

قوله تعالى : **فَبَدَأَ بِأَوْعِيَّتِهِمْ قَبْلَ وِعَاءِ أَخِيهِ ثُمَّ اسْتَخْرَجَهَا مِنْ وِعَاءِ أَخِيهِ كَذَلِكَ كَدْنَا لْيُوسُفَ مَا كَانَ لِيَأْخُذَ أَخَاهُ فِي دِينِ الْمَلِكِ إِلَّا أَنْ يَشَاءَ اللَّهُ نَرْفَعُ دَرَجَاتٍ مَن نَّشَاءُ وَفَوْقَ كُلِّ ذِي عِلْمٍ عَلِيمٌ** ﴿٧٦﴾

قوله تعالى : **(فَبَدَأَ بِأَوْعِيَّتِهِمْ قَبْلَ وِعَاءِ أَخِيهِ)** إنما بدأ يوسف برحالم لنفى التهمة والريبة من قلوبهم إن بدأ بوعاء أخيه . والوعاء يقال بضم الواو وكسرهما ، لغتان ؛ وهو ما يحفظ فيه المتاع ويصونه . **(ثُمَّ اسْتَخْرَجَهَا مِنْ وِعَاءِ أَخِيهِ)** يعنى بنيامين ؛ أى استخرج السقاية أو الصواع عند من يؤث ، وقال : **« وَلَمَّا جَاءَ بِهِ »** فذكر ؛ فلما رأى ذلك إخوته نكسوا رؤوسهم ، وظنوا الظنون كلها ، وأقبلوا عليه وقالوا : **« وَيْلَكَ يَا بَنِيَامِينَ ! مَا رَأَيْنَا كَالْيَوْمِ قَطُّ ، وَلَدْتَ أُمَّكَ « رَاحِيلَ » أَخَوَيْنِ لَصَيْنِ ! قَالَ لَهُمْ أَخُوهُمْ : وَاللَّهِ مَا سَرَقْتَهُ ، وَلَا أَعْلَمُ لِي بِنِ وَضَعِهِ فِي مَتَاعِي . وَيُرْوَى أَنَّهُمْ قَالُوا لَهُ : يَا بَنِيَامِينَ ! أَسَرَقْتَ ؟ قَالَ : لَا وَاللَّهِ ، قَالُوا : فَمَنْ جَعَلَ الصُّوَاعَ فِي رَحْلِكَ ؟ قَالَ : الَّذِي جَعَلَ الْبِضَاعَةَ فِي رَحَالِكُمْ . وَيُقَالُ : إِنْ الْمَقْتَشِ كَانَ إِذَا فَرَّغَ مِنْ رَحْلٍ رَجُلٍ اسْتَغْفَرَ اللَّهُ عَنْهُ وَجَلَّ تَائِبًا مِنْ فَعْلِهِ ذَلِكَ ؛ وَظَاهِرُ كَلَامِ قَتَادَةَ وَغَيْرِهِ أَنَّ الْمُسْتَغْفَرَ كَانَ يُوسُفَ ؛ لِأَنَّهُ كَانَ يَفْتَشُهُمْ وَيَعْلَمُ أَيْنَ الصُّوَاعِ حَتَّى فَرَّغَ مِنْهُمْ ، وَأَنْتَهَى إِلَى رَحْلٍ بَنِيَامِينَ فَقَالَ : مَا أَظُنُّ هَذَا الْفَتَى رَضَى بِهَذَا وَلَا أَخَذَ شَيْئًا ، فَقَالَ لَهُ إِخْوَتُهُ : وَاللَّهِ لَا نَبْرَحُ حَتَّى تَفْتَشَهُ ، فَهُوَ أَطْيَبُ لِنَفْسِكَ وَنَفُوسِنَا ، فَفَتَشَ فَأَخْرَجَ السَّقَايَةَ ؛ وَهَذَا التَّفْتِيشُ مِنْ يُوسُفَ يَقْتَضِي أَنَّ الْمُؤَذَّنَ سَرَقَهُمْ بِرَأْيِهِ ؛ فَيُقَالُ : إِنْ جَمِيعُ ذَلِكَ كَانَ بِأَمْرِ مِنَ اللَّهِ تَعَالَى ؛ وَيَقْوَى ذَلِكَ قَوْلُهُ تَعَالَى : **« كَذَلِكَ كَدْنَا لِيُوسُفَ »** .**

قوله تعالى : ﴿ كَذَلِكَ كِدْنَا لِيُوسُفَ ﴾ .

فيه ثلاث مسائل :

الأولى — قوله تعالى : « كِدْنَا » معناه صنعنا ؛ عن ابن عباس . القُتَيْبِيُّ : دَبَرْنَا .
ابن الأنباري : أردنا ؛ قال الشاعر :

كادت وكدت وتلك خير إرادة * لو عاد من عهد الصبا ما قد مضى

وفيه جواز التوصل إلى الأغراض بالحيل إذا لم تخالف شريعة ، ولا هدمت أصلا ، خلافا
لأبي حنيفة في تجويزه الحيل وإن خالفت الأصول ، ونحرم التحليل .

الثانية — أجمع العلماء على أن للرجل قبل حلول الحول التصرف في ماله بالبيع
والهبة إذا لم ينو الفرار من الصدقة ؛ وأجمعوا على أنه إذا حال الحول وأظل الساعي أنه لا يحل
له التحيل ولا النقصان ، ولا أن يفرق بين مجتمع ، ولا أن يجمع بين متفرق . وقال مالك :
إذا قوت من ماله شيئا ينوى به الفرار من الزكاة قبل الحول بشهر أو نحوه لزمته الزكاة عند
الحول . أخذنا منه بقوله عليه السلام : « خَشْيَةُ الصَّدَقَةِ » . وقال أبو حنيفة : إن نوى
بتفريقه الفرار من الزكاة قبل الحول بيوم لا يضره ؛ لأن الزكاة لا تلزم إلا بتمام الحول ،
ولا يتوجه إليه معنى قوله : « خَشْيَةُ الصَّدَقَةِ » إلا حينئذ . قال ابن العربي : سمعت أبا بكر
محمد بن الوليد الفهري وغيره يقول : كان شيخنا قاضي القضاة أبو عبد الله محمد بن علي
الدامغاني صاحب عشرات آلاف من المال ، فكان إذا جاء رأس الحول دما بنيه فقال لهم :
كبرت سنّي ، وضعفت قوّتي ، وهذا مال لا أحجّاه فهو لكم ، ثم يخرجهم فيحمله الرجال على
أعناقهم إلى دور بنيه ؛ فإذا جاء رأس الحول ودما بنيه لأمر قالوا : يا أبانا ! إنما أملنا حياتك ،
وأما المال فأىّ رغبة لنا فيه مادمت حيا ؛ أنت ومالك لنا ، نخذه إليك ، ويسير الرجال
به حتى يضعوه بين يديه ، فيرده إلى موضعه ؛ يريد بتبديل الملك إسقاط الزكاة على رأى أبي
حنيفة في التفريق بين المجتمع ، والجمع بين المتفرق ؛ وهذا خطب عظيم ؛ وقد صنف البخاري
رضي الله عنه في جامعه كتابا مقصودا فقال : « كِتَابُ الْحِيلِ » .

قلت : وترجم فيه أبوابا منها : « باب الزكاة وألا يفترق بين مجتمع ولا يجتمع بين متفرق خشية الصدقة » . وأدخل فيه حديث أنس بن مالك ، وأن أبا بكر كتب له فريضة الصدقة ؛ وحديث طلحة بن عبيد الله أن أعرابيا جاء إلى رسول الله صلى الله عليه وسلم نائر الرأس ، الحديث ؛ وفي آخره : « أفلح إن صدق » أو « دخل الجنة إن صدق » . وقال بعض الناس : في عشرين ومائة بعير حقتان ؛ فإن أهلكها متعمدا أو وهبها أو احتال فيها فرارا من الزكاة فلا شيء عليه ؛ ثم أردف بحديث أبي هريرة قال قال رسول الله صلى الله عليه وسلم : « يكون كثر أحدكم يوم القيامة شجاعا أقرع له زبيبتان ويقول أنا كثرك » الحديث . قال المهلب : إنما قصد البخاري في هذا الباب أن يعرفك أن كل حيلة يتحيل بها أحد في إسقاط الزكاة فإن إثم ذلك عليه ؛ لأن النبي صلى الله عليه وسلم لما منع من جمع الغنم وتفريقها خشية الصدقة فهم منه هذا المعنى ، وفهم من قوله : « أفلح إن صدق » أن من رام أن ينقص شيئا من فرائض الله بحيلة يحتالها أنه لا يفلح ، ولا يقوم بذلك عذره عند الله ؛ وما أجازره الفقهاء من تصرف صاحب المال في ماله قرب حلول الحول إنما هو ما لم يرد بذلك الهرب من الزكاة ؛ ومن نوى ذلك فالإثم عنه غير ساقط ، والله حسيبه ؛ وهو كمن فر من صيام رمضان قبل رؤية الهلال بيوم ، وأستعمل سفرا لا يحتاج إليه ، رغبة عن فرض الله الذي كتبه الله على المؤمنين ؛ فالوعيد متوجه عليه ؛ ألا ترى عقوبة من منع الزكاة يوم القيامة بأى وجه متعمدا كيف تطؤه الإبل ، ويمثل له ماله شجاعا أقرع ؟ ! وهذا يدل على أن الفرار من الزكاة لا يحل ، وهو مطالب بذلك في الآخرة .

الثالثة — قال ابن العربي : قال بعض علماء الشافعية في قوله تعالى « وَكَذَلِكَ مَكَّنَّا لِيُوسُفَ فِي الْأَرْضِ » دليل على وجه الحيلة إلى المباح ، واستخراج الحقوق ؛ وهذا وهم عظيم ؛ وقوله تعالى : « وَكَذَلِكَ مَكَّنَّا لِيُوسُفَ فِي الْأَرْضِ » قيل فيه : كما مَكَّنَّا ليوسف ملك نفسه عن امرأة العزيز مَكَّنَّا له ملك الأرض عن العزيز ، أو مثله مما لا يشبه ما ذكره . قال الشفيعي : ومثله قوله عز وجل : « وَخُذْ بِيَدِكَ ضِغْثًا فَاصْرِبْ بِهِ وَلَا تَحْنُثْ » وهذا ليس

حيلة ، إنما هو حمل لليمين على الألفاظ أو على المقاصد . قال الشافعي : ومثله حديث أبي سعيد الخدري في عامل خير أنه أتى النبي صلى الله عليه وسلم بتمر جنيب ، الحديث ؛ ومقصود الشافعية من هذا الحديث أنه عليه السلام أمره أن يبيع جمعا ويتاع جنيبا من الذي باع منه الجمع أو من غيره . وقالت المالكية : معناه من غيره ؛ لئلا يكون جنيبا بجمع ، والدراهم ربا ؛ كما قال ابن عباس : حرية بجزيرة والدراهم ربا .^(٢)

قوله تعالى : (فِي دِينِ الْمَلِكِ) أي سلطانه ، عن ابن عباس . ابن عيسى : عادته ، أي بظلم بلا حجة . مجاهد : في حكمه ؛ وهو استرقاق السراق . (إِلَّا أَنْ يَشَاءَ اللَّهُ) أي إلا بأن يشاء الله أن يجعل السقاية في رحله تعلقة وعذرا له . وقال قتادة : بل كان حكم الملك الضرب والغرم ضعفين ، ولكن شاء الله أن يجري على ألسنتهم حكم بني إسرائيل ، على ما تقدم .

قوله تعالى : (نَزَعَ دَرَجَاتٍ مَنْ نَشَاءُ) أي بالعلم والإيمان . وقرئ « نزع درجات من نشاء » بمعنى : نزع من نشاء درجات ؛ وقد مضى في « الأنعام » وقوله : (وَفَوْقَ كُلِّ ذِي عِلْمٍ عَلِيمٌ) روى إسرائيل عن سمالك عن عكرمة عن ابن عباس قال : يكون ذا أعلم من ذا ، وذا أعلم من ذا ، والله فوق كل عالم . وروى سفيان عن عبد الأعلى عن سعيد بن جبير قال : كنا عند ابن عباس رحمه الله فتحدث بحديث فتعجب منه رجل فقال : سبحان الله ! وفوق كل ذي علم عليم ؛ فقال ابن عباس : بئس ما قلت ؛ الله العليم وهو فوق كل عالم .

قوله تعالى : قَالُوا إِنْ يَسْرِقْ فَقَدْ سَرَقَ أَخٌ لَهُ مِنْ قَبْلُ فَأَسْرَهَا يَوْسُفُ فِي نَفْسِهِ وَلَمْ يُبَيِّدْهَا لَهُمْ قَالَ أَنْتُمْ شَرُّ مَكَانًا وَاللَّهُ أَعْلَمُ بِمَا تَصِفُونَ ﴿٧٧﴾ قَالُوا يَأَيُّهَا الْعَزِيزُ إِنَّ لَهُ أَبًا شَيْخًا كَبِيرًا فَخُذْ أَحَدَنَا مَكَانَهُ إِنَّا نَرَاكَ مِنَ الْمُحْسِنِينَ ﴿٧٨﴾ قَالَ مَعَاذَ اللَّهِ أَنْ نَأْخُذَ إِلَّا مَنْ وَجَدْنَا مَتَّعْنَا عَنْدَهُ إِنَّا إِذَا لَطَلِمُونَ ﴿٧٩﴾

(١) الجمع : تمر مختلط من أنواع متفرقة ، وليس مرغوبا فيه . (٢) كذا في الأصل وفي « إحكام القرآن لابن العربي » . (٣) راجع ج ٧ ص ٣٠ وما بعدها طبعة أولى أو ثانية .

قوله تعالى : ﴿ قَالُوا إِنْ يَسْرِقْ فَقَدْ سَرَقَ أَخٌ لَهُ مِنْ قَبْلُ ﴾ المعنى : أى آتدى بأخيه ، ولو آتدى بنا ما سرق ؛ وإنما قالوا ذلك ليرءوا من فعله ، لأنه ليس من أمهم ؛ وأنه إن سرق فقد جذبه عرق أخيه السارق ؛ لأن الاشتراك فى الأنساب يشا كل فى الأخلاق . وقد اختلفوا فى السرقة التى نسبوا إلى يوسف ؛ فروى عن مجاهد وغيره أن عمه يوسف بنت إسحق كانت أكبر من يعقوب ، وكانت صارت إليها منطقة إسحق لسنها ؛ لأنهم كانوا يتوارثون بالسن ، وهذا مما نُسِخ حكمه بشرعنا ، وكان من سرق أسْتَعِيد . وكانت عمه يوسف حاضنته وأحبته حباً شديداً ؛ فلما ترعرع وشبَّ قال لها يعقوب : سَلِّى يوسف إلى ، فلست أقدر أن يغيب عني ساعة ؛ فولعت به ، وأشفقت من فراقه ، فقالت له : دعه عندى أيا ما أنظر إليه . فلما خرج من عندها يعقوب عمدت إلى منطقة إسحق فخرمتها على يوسف من تحت ثيابه ، ثم قالت : لقد فقدت منطقة إسحق ، فانظروا من أخذها ومن أصابها ؛ فالتفتت ثم قالت : اكشفوا أهل البيت فكشفوا ؛ فوجدت مع يوسف . فقالت : إنه والله لى سلم أصنع فيه ما شئت ؛ ثم أتتها يعقوب فأخبرته الخبر ، فقال لها : أنت وذلك ، إن كان فعل ذلك فهو سلم لك ؛ فأمسكته حتى ماتت ؛ فبذلك غيره إخوته فى قولهم : « إن يسرق فقد سرق أخ له من قبل » . ومن ها هنا تعلم يوسف وضع السقاية فى رَحْلِ أخيه كما عملت به عمته . وقال سعيد بن جبیر : إنما أمرته أن يسرق صنما كان بلده أبى أمه ، فسرقه وكسره وألقاه على الطريق ، وكان ذلك منهما تغييرا للنكر ؛ فرموه بالسرقة وعيروه بها ؛ وقاله قتادة . وفى كتاب الزجاج أنه كان صنم ذهب . وقال عطية العوفى : إنه كان مع إخوته على طعام فنظر إلى عرق^(١) نجباء فعيروه بذلك . وقيل : إنه كان يسرق من طعام المائدة للساكنين ؛ حكاه ابن عيسى . وقيل : إنهم كذبوا عليه فيما نسبوا إليه ؛ قاله الحسن .

قوله تعالى : ﴿ فَأَسَرَّهَا يُوسُفُ فِي نَفْسِهِ وَلَمْ يُبْدِهَا لَهُمْ ﴾ أى أسرّ فى نفسه قولهم : « إن يسرق فقد سرق أخ له من قبل » قاله ابن شجرة وابن عيسى . وقيل : إنه أسرّ فى نفسه

(١) العرق (بالفتح) هنا القطعة من اللحم المطبوخ .

قوله : « أَنْتُمْ شَرُّ مَكَانًا » ثم جهر فقال : « والله أعلم بما تصفون » أى الله أعلم أن ما قلتم كذب ، وإن ، فكانت لله رضا . وقد قيل : إن إخوة يوسف في ذلك الوقت ما كانوا أنبياء .

قوله تعالى : ﴿ قَالُوا يَا أَيُّهَا الْعَزِيزُ إِنَّ لَهُ أَبًا شَيْخًا كَبِيرًا فَخُذْ أَحَدَنَا مَكَانَهُ ﴾ خاطبوه باسم العزيز إذ كان في تلك اللحظة بعزل الأول^(١) أو موته . وقولهم : « إن له أبًا شيخا كبيرا » أى كبير القدر ، ولم يريدوا كبر السن ؛ لأن ذلك معروف من حال الشيخ . « نخذ أحدنا مكانه » أى عبداً بدله ؛ وقد قيل : إن هذا مجاز ؛ لأنهم يعلمون أنه لا يصح أخذ حريسترق بدل من قد أحكت السنة عندهم رقه ؛ وإنما هذا كما تقول لمن تكره فعله : أقتلنى ولا تفعل كذا وكذا ، وأنت لا تريد أن يقتلك ، ولكنك مبالغ في استنزله . ويحتمل أن يكون قولهم : « نخذ أحدنا مكانه » حقيقة ؛ وبعيد عليهم وهم أنبياء أن يروا استرقاق حر ، فلم يبق إلا أن يريدوا بذلك طريق الجمالة ؛ أى خذ أحدنا مكانه حتى ينصرف إليك صاحبك ؛ ومقصدهم بذلك أن يصل بنيامين إلى أبيه ؛ ويعرف يعقوب جلية الأمر ؛ فمنع يوسف عليه السلام من ذلك ، إذ الجمالة في الحدود ونحوها — بمعنى إحضار المضمون فقط — جائزة مع التراضى ، غير لازم إذا أبى الطالب ؛ وإنما الجمالة في مثل هذا على أن يلزم الحيل ما كان يلزم المضمون من عقوبة ، ولا يجوز إجماعا . وفي « الواضحة » أن الجمالة في الوجه فقط في الحدود جائزة ، إلا في النفس . وجمهور الفقهاء على جواز الكفالة في النفس . وأختلف فيها عن الشافعى ؛ فمسة ضعفها ، ومرة أجازها .

قوله تعالى : ﴿ إِنَّا نَرَاكَ مِنَ الْمُحْسِنِينَ ﴾ يحتمل أن يريدوا وصفه بما رأوا من إحسانه في جميع أفعاله معهم ، ويحتمل أن يريدوا : إنا نرى لك إحسانا علينا في هذه اليد إن أسديتها إلينا ؛ وهذا تأويل ابن إسحق .

قوله تعالى : ﴿ قَالَ مَعَاذَ اللَّهِ ﴾ مصدر . ﴿ أَنْ نَأْخُذَ ﴾ في موضع نصب ؛ أى من أن نأخذ . ﴿ إِلَّا مَنْ وَجَدْنَا ﴾ في موضع نصب بد « نأخذ » . ﴿ مَتَاعَنَا عِنْدَهُ ﴾ أى معاذ الله أن نأخذ البرىء ، بالمجرم ونخالف ما تعاقدنا عليه . ﴿ إِنَّا إِذَا لَطَّامُونَ ﴾ أى أن نأخذ غيره .

(١) هو قنقير .

قوله تعالى : فَلَمَّا اسْتَيْسَسُوا مِنْهُ خَلَصُوا نَجِيًّا قَالَ كَبِيرُهُمْ أَلَمْ تَعْلَمُوا أَنَّ آبَاكُمْ قَدْ أَخَذَ عَلَيْكُمْ مَوْثِقًا مِنَ اللَّهِ وَمِنْ قَبْلُ مَا فَرَّطْتُمْ فِي يُوسُفَ فَلَنْ أَبْرَحَ الْأَرْضَ حَتَّى يَأْذَنَ لِي أَبِي أَوْ يَحْكُمَ اللَّهُ لِي وَهُوَ خَيْرُ الْحَاكِمِينَ ﴿٨٠﴾

قوله تعالى : (فَلَمَّا اسْتَيْسَسُوا مِنْهُ) أى يَسُّوا ؛ مثل عَجِبَ وَاسْتَعْجَب ، وَتَسَخَّرَ وَاسْتَسَخَّرَ . (خَلَصُوا) أى انفردوا وليس هو معهم . (نَجِيًّا) نصب على الحال من المضمر فى « خَلَصُوا » وهو واحد يؤدى عن جمع ، كما فى هذه الآية ؛ ويقع على الواحد كقوله تعالى : « وَقَرَّبْنَاهُ نَجِيًّا » وجمعه نَجِيَّة ؛ قال الشاعر :^(١)

إِنِّ إِذَا مَا الْقَوْمُ كَانُوا أَنْجِيَّةً * وَأَضْطَرَبَ الْقَوْمُ أَضْطِرَابَ الْأَرِثِيَّةِ
هَنَّاكَ أَوْصِيْنِي وَلَا تُوصِي بِيَّةً *

وقرأ ابن كثير « اسْتَيْسَسُوا » « وَلَا تَائِسُوا » « إِنَّهُ لَا يَأْسُ » « أَفَلَمْ يَأْسَ » بالفاء من غير همز على القلب ؛ قدمت الهمزة وأثرت الياء ، ثم قلبت الهمزة ألفاً لأنها ساكنة قبلها فتحة ؛ والأصل قراءة الجماعة ؛ لأن المصدر ما جاء إلا على تقديم الياء — يأسا — والإيأس ليس بمصدر أَيْسَ ، بل هو مصدر أُسِّتَهُ أَوْسًا وَإِيَّاسًا أى أعطيته . وقال قوم : أَيْسَ وَيَيْسَ لغتان ؛ أى فلما يئسوا من ردِّ أخيهم إليهم تشاوروا فيما بينهم لا يخالطهم غيرهم من الناس ، يتناجون فيما عَرَضَ لهم . والتَّجَى فعيل بمعنى المناجى .

قوله تعالى : (قَالَ كَبِيرُهُمْ) قال قتادة : هو روبيل ، كان أكبرهم فى السن . مجاهد : هو شمعون ، كان أكبرهم فى الرأى . وقال الكلبي : يهوذا ؛ وكان أعقلهم . وقال محمد ابن كعب وابن إسحق : هو لَآوَى ، وهو أبو الأنبياء . (أَلَمْ تَعْلَمُوا أَنَّ آبَاكُمْ قَدْ أَخَذَ عَلَيْكُمْ)

(١) هو يحيى بن وثيل اليربوعى يصف قوماً أتبعهم السير والسفر ، فرقدوا على ركايبهم ، واضطربوا عليها ، وشد بعضهم على ناقته حذار سقوطه . وقيل : إنما ضربه مثلاً لزول الأمر المهم . والأرشيّة الحبال التى يستق بها ، والمراد أنه ثابت الجأش . و (أَوْصِيْنِي وَلَا تُوصِي) بالياء لأنه يخاطب مؤنثاً .

مَوْثِقًا مِّنَ اللَّهِ) أى عهدا من الله فى حفظ أبنه، وردّه إليه. (وَمِنْ قَبْلُ مَا فَرَّطْتُمْ فِي يُوسُفَ) «ما» فى محل نصب عطفا على «أَنَّ» والمعنى: ألم تعلموا أنّ أباكم قد أخذ عليكم موثقا من الله، وتعلموا تفريطكم فى يوسف؛ ذكره النحاس وغيره. و«مِنْ» فى قوله: «وَمِنْ قَبْلُ» متعلقة بـ«تعلموا». ويجوز أن تكون «ما» زائدة؛ فيتعلق الظرفان اللذان هما «من قبل» و«فى يوسف» بالفعل وهو «فرطتم». ويجوز أن تكون «ما» والفعل مصدرا، و«مِنْ قَبْلُ» متعلقا بفعل مضمر؛ التقدير: تفريطكم فى يوسف واقع من قبل؛ فالفعل فى موضع رفع بالابتداء، والخبر هو الفعل المضمر الذى يتعلق به «مِنْ قَبْلُ». (فَلَنَ أَرْجِ الْأَرْضَ) أى ألزمها، ولا أبرح مقيا فيها؛ يقال: بَرِحَ بَرَّاحًا وَبُرُوحًا أى زال، فإذا دخل النفى صار مثبتا. (حَتَّى يَأْذَنَ لِي أَبِي) بالرجوع فإنى أستجى منه. (أَوْ يَحْكُمَ اللَّهُ لِي) بالمرئ مع أبى فامضى معه إلى أبى. وقيل: المعنى أو يحكم الله لى بالسيف فأحارب وأخذ أبى، أو أعجز فأنصرف بعذر، وذلك أن يعقوب قال: «لَتَأْتَنِي بِهِ إِلَّا أَنْ يَحَاطَ بِكُمْ» ومن حارب وعجز فقد أحيط به؛ وقال ابن عباس: وكان يهوذا إذا غضب وأخذ السيف فلا يردّ وجهه مائة ألف؛ يقوم شعره فى صدره مثل المسال فتنفذ من ثيابه. وجاء فى الخبر أن يهوذا قال لأخوته — وكان أشدهم غضبا — : إما أن تكفونى الملك ومن معه أكفكم أهل مصر؛ وإما أن تكفونى أهل مصر أكفكم الملك ومن معه؛ قالوا: بل أكفنا الملك ومن معه نكفك أهل مصر؛ فبعث واحدا من إخوته فعدّوا أسواق مصر فوجدوا فيها تسعة أسواق، فأخذ كل واحد منهم سوقا؛ ثم إن يهوذا دخل على يوسف وقال: أيها الملك! لئن لم تخلّ معنا أخانا لأصيحن صيحة لا تُبْقَى فى مدينتك حاملا إلا أسقطت ما فى بطنها؛ وكان ذلك خاصا فيهم عند الغضب؛ فأغضبه يوسف وأسمعه كلمة، فغضب يهوذا وأشدّت غضبه، وانتفجت شعراته؛ وكذا كان كل واحد من بنى يعقوب؛ كان إذا غضب، أقشعر جلده، وانتفخ جسده، وظهرت شعرات ظهره من تحت الثوب، حتى تقطر من كل شعرة قطرة دم؛ وإذا ضرب الأرض برجله تزلزلت وتهدم البنيان، وإن صاح صيحة لم تسمعه حامل من النساء والبهائم

والطير إلا وضعت ما في بطنها ، تماما أو غير تمام ، فلا يهدأ غضبه إلا أن يسفك دما ، أو تمسكه يد من نسل يعقوب ؛ فلما علم يوسف أن غضب أخيه يهوذا قد تم وكل كلم ولدا له صغيرا بالقبطية ، وأمره أن يضع يده بين كتفي يهوذا من حيث لا يراه ؛ ففعل فسكن غضبه وألقى السيف ، فالتفت يمينا وشمالا لعله يرى أحدا من إخوته فلم ير ؛ فخرج مسرعا إلى إخوته وقال : هل حضرنى منكم أحد ؟ قالوا : لا ! قال : فأين ذهب شمعون ؟ قالوا : ذهب إلى الجبل ؛ فخرج فلقيه ، وقد احتمل صخرة عظيمة ؛ قال : ما تصنع بهذه ؟ قال : أذهب إلى السوق الذي وقع في نصيبي أشدخ بها رؤوس كل من فيه ؛ قال : فارجع فردّها أو فآلقها في البحر ، ولا تحدثن حديثا ؛ فوالذي آتخذ إبراهيم خليلا ! لقد مسني كف من نسل يعقوب ؛ ثم دخلوا على يوسف ، وكان يوسف أشدهم بطشا ، فقال : يا معشر العبرانيين ! أنظنون أنه ليس أحد أشد منكم قوة ، ثم عمد إلى حجر عظيم من حجارة الطاحون فركله برجله فدحا به من خلف الحدار - الرُّكْلَ الضرب بالرجل الواحدة ؛ وقد ركله يركله ؛ قاله الجوهرى - ثم أمسك يهوذا بإحدى يديه فصّره ، وقال : هات الحدادين أقطع أيديهم وأرجلهم وأضرب أعناقهم ، ثم صعد على سريره ، وجلس على فراشه ، وأمر بصواعه فوضع بين يديه ، ثم نقره نقرة فخرج طنينه ، فالتفت إليهم وقال : أتدرون ما يقول ؟ قالوا : لا ! قال : فإنه يقول : إنه ليس على قلب أبي هؤلاء هم ولا غم ولا كرب إلا بسببهم ، ثم نقر نقرة ثانية وقال : إنه يخبرني أن هؤلاء أخذوا أخا لهم صغيرا ففسدوه وزعوه من أبيهم ثم أتلّفوه ؛ فقالوا : أيها العزيز ! أستر علينا ستر الله عليك ، وآمنن علينا من الله عليك ؛ فنقره نقرة ثالثة وقال إنه يقول : إن هؤلاء طرّحوا صغيرهم في الحب ، ثم باعوه بيع العبيد بثمان بخس ، وزعموا لأبيهم أن الذئب أكله ؛ ثم نقره رابعة وقال : إنه يخبرني أنكم أذنبتم ذنبا منذ ثمانين سنة لم تستغفروا الله منه ؛ ولم تثوبوا إليه ؛ ثم نقره خامسة وقال إنه يقول : إن أخاهم الذي زعموا أنه هلك لن تذهب الأيام حتى يرجع فيخبر الناس بما صنعوا ؛ ثم نقر سادسة وقال إنه يقول : لو كنتم أنبياء أو بنى أنبياء ما كذبت ولا عققتم والدكم ؛ لأجعلنكم نكالا للعالمين . آيتوني بالحدادين أقطع

أيديهم وأرجلهم ، فتضرعوا وبكوا وأظهروا التوبة وقالوا : لو قد أصبحنا أخانا يوسف
إذ هو حي لنكونن طوع يده ، وترابا يطأ علينا برجله ؛ فلما رأى ذلك يوسف من إخوته بكى
وقال لهم : أخرجوا عنى ! قد خليت سبيلكم إكراما لأبيكم ، ولولا هو لجعلتكم نكالا .

قوله تعالى : **أَرْجِعُوا إِلَىٰ آبَائِكُمْ فَقُولُوا يَا أَبَانَا إِنَّ ابْنَكَ سَرَقَ
وَمَا شَهِدْنَا إِلَّا بِمَا عَلَّمْنَا وَمَا كُنَّا لِلْغَيْبِ حَافِظِينَ** ﴿٨١﴾

قوله تعالى : **(أَرْجِعُوا إِلَىٰ آبَائِكُمْ)** قاله الذى قال : **« فَلَنُأْبِرَحَ الْأَرْضَ »** . **(فَقُولُوا
يَا أَبَانَا إِنَّ ابْنَكَ سَرَقَ)** وقرأ ابن عباس والضحاك وأبو رزين **« إِنَّ ابْنَكَ سُرَّقَ »** . النحاس :
وحدثني محمد بن أحمد بن عمر قال حدثنا ابن شاذان قال حدثنا أحمد بن أبي سريح البغدادي
قال : سمعت الكسائي يقرأ **« يَا أَبَانَا إِنَّ ابْنَكَ سُرَّقَ »** بضم السين وتشديد الزاء مكسورة ؛
على ما لم يُسم فاعله ؛ أى تُسب إلى السرقة ورُمى بها ؛ مثل خُونته وفُسقته وبخزته إذا نسبته
إلى هذه الخلال . وقال الزجاج **« سُرَّقَ »** يحتمل معنيين : أحدهما — علم منه السرقة ، والآخر —
اتهم بالسرقة . قال الجوهري : والسرقة والسرق بكسر الراء فيهما هو اسم الشيء المسروق ،
والمصدر سَرَقَ يَسْرِقُ سَرَقًا بالفتح .

قوله تعالى : **(وَمَا شَهِدْنَا إِلَّا بِمَا عَلَّمْنَا)** .

فيه أربع مسائل :

الأولى — قوله تعالى : **« وَمَا شَهِدْنَا إِلَّا بِمَا عَلَّمْنَا »** يريدون ما شهدنا قط إلا بما علمنا ،
وأما الآن فقد شهدنا بالظاهر وما نعلم الغيب ؛ كأنهم وقعت لهم تهمة من قول بنيامين :
دَسَّ هذا في رحلى من دَسَّ بضاعتكم في رحالكم ؛ قال معناه ابن إسحق . وقيل المعنى : ما شهدنا
عند يوسف بأن السارق يُسْتَرَقُّ إلا بما علمنا من دينك ؛ قاله ابن زيد . **(وَمَا كُنَّا لِلْغَيْبِ
حَافِظِينَ)** أى لم نعلم وقت أخذنا منك أنه يسرق فلا نأخذه . وقال مجاهد وقتادة : ما كنا

(١) هو العباس بن الفضل بن شاذان ، كما في « غاية النهاية » .

نعلم أن أبنك يُسرق ويصير أمرنا إلى هذا، وإنما قلنا : نحفظ أخانا فيما نطيق . وقال ابن عباس : يعنون أنه سرق ليلاً وهم نيام، والغيب هو الليل بلغة حمير ؛ وعنه : ما كنا نعلم ما يصنع في ليله ونهاره وذهابه وإيابه . وقيل : ما دام برأى منا لم يجر خلل ، فلما غاب عنا خفيت عنا حالته . وقيل معناه : قد أخذت السرقة من رحله ، ونحن أخرجناها وننظر إليها ، ولا علم لنا بالغيب ، فلعلهم سرقوه ولم يسرق .

الثانية — تضمنت هذه الآية جواز الشهادة بأى وجه حصل العلم بها ؛ فإن الشهادة مرتبطة بالعلم عقلاً وشرعاً ، فلا تسمع إلا ممن علم ، ولا تقبل إلا منهم ، وهذا هو الأصل في الشهادات ؛ ولهذا قال أصحابنا : شهادة الأعمى جائزة ، وشهادة المستمع جائزة ، وشهادة الأخرس إذا فهمت إشارته جائزة ؛ وكذلك الشهادة على الخط — إذا تيقن أنه خطه أو خط فلان — صحيحة ؛ فكل من حصل له العلم بشيء جاز أن يشهد به وإن لم يُشهِده المشهود عليه ؛ قال الله تعالى : « **إِلَّا مَنْ شَهِدَ بِالْحَقِّ وَهُمْ يَعْلَمُونَ** » وقال رسول الله صلى الله عليه وسلم : **« أَلَا أُخْبِرُكُمْ بِخَيْرِ الشَّهَدَاءِ خَيْرُ الشَّهَدَاءِ الَّذِي يَأْتِي بِشَهَادَتِهِ قَبْلَ أَنْ يُسْأَلَهَا »** وقد مضى في ^(١) البقرة .

الثالثة — اختلف قول مالك في شهادة المروء ؛ وهو أن يقول : مررت بفلان فسمعتة يقول كذا ؛ فإن استوعب القول شهد في أحد قوليهِ ، وفي القول الآخر لا يشهد حتى يُشَهِداه ؛ والصحيح أن الشهادة عند الاستيعاب ؛ وبه قال جماعة العلماء ، وهو الحق ؛ لأنه حصل المطلوب ، وتعين عليه أداء العلم ؛ فكان خير الشهداء إذا أعلم المشهود له ، وشر الشهداء إذا أكتمها .
الرابعة — إذا ادعى رجل شهادة لا يحتملها عمره ردّت ؛ لأنه ادعى باطلاً فكذبه العيان ظاهراً .

قوله تعالى : **وَسَعَلَ الْقَرْيَةَ الَّتِي كُنَّا فِيهَا وَالْعَيْرَ الَّتِي أَقْبَلْنَا فِيهَا وَإِنَّا لَصَادِقُونَ** ﴿٨٢﴾

(١) راجع ج ٣ ص ٣٩٩ طبعة أول أو ثانية .

فيه مسألتان :

الأولى — قوله تعالى : ﴿ وَأَسْأَلُ الْقَرْيَةَ الَّتِي كُنَّا فِيهَا وَالْعِيرَ ﴾ حَقَّقُوا بها شهادتهم عنده ، ورفعوا التهمة عن أنفسهم لثلاثتهم بقولهم . « وأسأل القرية » أى أهلها ، فحذف ، ويريدون بالقرية مصر . وقيل : قرية من قراها نزلوا بها وأمتاروا منها . وقيل المعنى : « وأسأل القرية » وإن كانت جمادا ، فأنت نبي الله ، وهو ينطق الجماد لك ، وعلى هذا فلاحاجة إلى إضمار ، قال سيبويه : ولا يجوز كَلَّمَ هندا وأنت تريد غلام هند ، لأن هذا يشكّل . والقول في العير كالقول في القرية سواء . ﴿ وَإِنَّا لَصَادِقُونَ ﴾ في قولنا .

الثانية — في هذه الآية من الفقه أن كل من كان على حق ، وعلم أنه قد يظنّ به أنه على خلاف ما هو عليه أو يتوهم أن يرفع التهمة وكل ريبة عن نفسه ، ويصرّح بالحق الذي هو عليه ، حتى لا يبق لأحد مُتَكَلِّمٌ ، وقد فعل هذا نبينا محمد صلى الله عليه وسلم بقوله للرحلين اللذين مرّا وهو قد خرج مع صَفِيَّةَ يَقْلِبُهَا ^(١) من المسجد على رَسْلِكَا إِنَّمَا هِيَ صَفِيَّةٌ بِنْتُ حِزٍّ فَقَالَا : سُبْحَانَ اللَّهِ ! وَكَبَّرُ عَلَيْهِمَا ، فقال النبي صلى الله عليه وسلم : " إن الشيطان يبلغ من الإنسان مبلغ الدم وإني خَشِيتُ أَنْ يَقْذِفَ فِي قُلُوبِكَا شَيْئًا " رواه البخارى ومسلم .

قوله تعالى : قَالَ بَلْ سَوَّلَتْ لَكُمْ أَنْفُسُكُمْ أَمْرًا فَصَبْرٌ جَمِيلٌ عَسَى اللَّهُ أَنْ يَأْتِيَنِي بِهِمْ جَمِيعًا إِنَّهُ هُوَ الْعَلِيمُ الْحَكِيمُ ﴿٨٧﴾

فيه مسألتان :

الأولى — قوله تعالى : ﴿ قَالَ بَلْ سَوَّلَتْ ﴾ أى زَيَّنَتْ . ﴿ لَكُمْ أَنْفُسُكُمْ ﴾ أن أبى سَرَقَ وما سَرَقَ ، وإنما ذلك لأمر يريده الله . ﴿ فَصَبْرٌ جَمِيلٌ ﴾ أى فشأنى صبر جميل ، أو صبر جميل أولى ، على ما تقدّم أول السورة .

(١) يقلبها : يردّها .

الثانية - الواجب على كل مسلم إذا أصيب بمكروه في نفسه أو ولده أو ماله أن يتلقى ذلك بالصبر الجميل، والرضا والتسليم لمجرىه عليه وهو العليم الحكيم، ويقتدى بـيعقوب وسائر النبيين، صلوات الله عليهم. وقال سعيد بن أبي عروبة عن قتادة عن الحسن قال: ما من جرعتين يتجرعهما العبد أحب إلى الله من جرعة مصيبة يتجرعها العبد بحسن صبر وحسن عزاء، وجرعة غيظ يتجرعها العبد بحلم وعفو. وقال ابن جريج عن مجاهد في قوله تعالى: «فصبر جميل» أي لا أشكو ذلك إلى أحد. وروى مقاتل بن سليمان عن عطاء بن أبي رباح عن أبي هريرة عن رسول الله صلى الله عليه وسلم قال: «مَنْ بَثَّ لَمْ يَصْبِرْ». وقد تقدّم في «البقرة» أن الصبر عند أول الصدمة، وثواب من ذكر مصيبتيه وأسترجه وإن تقادم عهدها. وقال جوير عن الضحاك عن ابن عباس قال: إن يعقوب أعطى على يوسف أجر مائة شهيد، وكذلك من احتسب من هذه الأمة في مصيبتيه فله أجر يعقوب عليه السلام.

قوله تعالى: ﴿عَسَى اللَّهُ أَنْ يَأْتِيَنِي بِهِمْ جَمِيعًا﴾ لأنه كان عنده أن يوسف صلى الله عليه وسلم لم يمت، وإنما غاب عنه خبره؛ لأن يوسف حُمل وهو عبد لا يملك لنفسه شيئاً، ثم اشتراه الملك فكان في داره لا يظهر للناس، ثم حُبس، فلما تمكن آحتال في أن يعلم أبوه خبره؛ ولم يُوجه برسول لأنه كره من إخوته أن يعرفوا ذلك، فلا يدعوا الرسول يصل إليه. وقال: «بهم» لأنهم ثلاثة؛ يوسف وأخوه، والمتخلف من أجل أخيه، وهو القائل: «فلن أبرح الأرض». ﴿إِنَّهُ هُوَ الْعَلِيمُ﴾ بحالي. ﴿الْحَكِيمُ﴾ فيما يقضي.

قوله تعالى: وَتَوَلَّى عَنْهُمْ وَقَالَ يَا سَفَى عَلَى يَوْسُفَ وَأَبْيَضَّتْ عَيْنَاهُ

مِنَ الْحُزَنِ فَهُوَ كَظِيمٌ ﴿٨٤﴾

فيه ثلاث مسائل:

الأولى - قوله تعالى: ﴿تَوَلَّى عَنْهُمْ﴾ أي أعرض عنهم؛ وذلك أن يعقوب لما بلغه

خبر بنيامين نَتَمَّ حزنه، وبلغ جهده، وجدّد الله مصيبتيه له في يوسف فقال: ﴿يَا أَسَفَا

عَلَى يُوسُفَ) وَنَسِيَ أَبْنَهُ بَنِيَامِينَ فَلَمْ يَذْكُرْهُ؛ عَنْ أَبِي عِبَاسٍ . وَقَالَ سَعِيدُ بْنُ جُبَيْرٍ : لَمْ يَكُنْ عِنْدَ يَعْقُوبَ مَا فِي كِتَابِنَا مِنَ الْأَسْتِرْجَاعِ ، وَلَوْ كَانَ عِنْدَهُ لَمَّا قَالَ : ■ يَا أَسْفَا عَلَى يُوسُفَ » .
 قَالَ قَتَادَةُ وَالْحَسَنُ : وَالْمَعْنَى يَا حَزَنَاهُ ! وَقَالَ مُجَاهِدٌ وَالضَّحَّاكُ : يَا جَزَعَاهُ ! ؛ قَالَ كَثِيرٌ :
 فَيَا أَسْفَا لِلْقَلْبِ . كَيْفَ أَنْصَرَفُهُ * وَلِلنَّفْسِ لَمَّا سُلِّيتِ فَتَسَلَّتِ

وَالْأَسْفُ شِدَّةُ الْحُزَنِ عَلَى مَا فَاتَ . وَالنِّدَاءُ عَلَى مَعْنَى : تَعَالَى يَا أَسْفُ فَإِنَّهُ مِنْ أَوْقَاتِكَ .
 وَقَالَ الزَّجَّاجُ : الْأَصْلُ يَا أَسْفَى ؛ فَأَبْدَلَ مِنَ الْيَاءِ أَلْفَ لُحْفَةٍ الْفَتْحَةَ . (وَأَبْيَضَّتْ عَيْنَاهُ مِنَ الْحُزَنِ) قِيلَ : لَمْ يَبْصُرْهُمَا سِتَّ سَنِينَ ، وَأَنَّهُ عَمِيَ ؛ قَالَهُ مُقَاتِلٌ . وَقِيلَ : قَدْ تَبَيَّضَتِ الْعَيْنُ وَيَبْقَى شَيْءٌ مِنَ الرُّؤْيَى ، وَاللَّهُ أَعْلَمُ بِحَالِ يَعْقُوبَ ؛ وَإِنَّمَا أَبْيَضَّتْ عَيْنَاهُ مِنَ الْبُكَاءِ ، وَلَكِنْ سَبَبُ الْبُكَاءِ الْحُزَنُ ، فَلِهَذَا قَالَ : « مِنْ الْحُزَنِ » . وَقِيلَ : إِنْ يَعْقُوبُ كَانَ يَصَلِّي ، وَيُوسُفُ نَائِمًا مُعْتَرِضًا بَيْنَ يَدَيْهِ ، فَغَطَّ فِي نَوْمِهِ ، فَالْتَفَتَ يَعْقُوبُ إِلَيْهِ ، ثُمَّ غَطَّ ثَانِيَةً فَالْتَفَتَ إِلَيْهِ ، ثُمَّ غَطَّ ثَالِثَةً فَالْتَفَتَ إِلَيْهِ سُرُورًا بِهِ وَبَغْطِيطَةً ؛ فَأَوْحَى اللَّهُ تَعَالَى إِلَى مَلَائِكَتِهِ « أَنْظِرُوا إِلَى صَفِيِّي وَأَبْنِ خَلِيلِي قَائِمًا فِي مَنَاجَاتِي يَلْتَفِتُ إِلَى غَيْرِي ، وَعِزَّتِي وَجَلَالِي ! لَا تُزْعِنِ الْحَدِيقَتَيْنِ اللَّتَيْنِ الْتَفَتَ بِهِمَا ، وَلَا تُفَرِّقَنَّ بَيْنَهُ وَبَيْنَ مَنْ التَفَتَ إِلَيْهِ عَمَانِينَ سَنَةً ؛ لِيَعْلَمَ الْعَالَمُونَ أَنَّ مَنْ قَامَ بَيْنَ يَدَيَّ يَجِبُ عَلَيْهِ مِرَاقَبَةٌ نَظَرِي » .

الثَّانِيَّةُ — هَذَا يَدُلُّ عَلَى أَنَّ الِاتِّفَاتَ فِي الصَّلَاةِ — وَإِنْ لَمْ يُبْطَلْ — يَدُلُّ عَلَى الْعُقُوبَةِ عَلَيْهَا ، وَالنَّقْصِ فِيهَا ، وَقَدْ رَوَى الْبُخَارِيُّ عَنْ عَائِشَةَ قَالَتْ : سَأَلْتُ رَسُولَ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ عَنِ الِاتِّفَاتِ فِي الصَّلَاةِ فَقَالَ : « هُوَ اخْتِلَاسٌ يَخْتَلِسُهُ الشَّيْطَانُ مِنْ صَلَاةِ الْعَبْدِ » .
 وَسَيَأْتِي مَا لِلْعُلَمَاءِ فِي هَذَا فِي أُوَّلِ سُورَةِ « الْمُؤْمِنِينَ » مَوْعِبًا إِنْ شَاءَ اللَّهُ تَعَالَى .

الثَّالِثَةُ — قَالَ النَّحَّاسُ : فَإِنْ سَأَلَ قَوْمٌ عَنْ مَعْنَى شِدَّةِ حُزَنِ يَعْقُوبَ — صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ وَعَلَى نَبِينَا — فَلِلْعُلَمَاءِ فِي هَذَا ثَلَاثَةٌ أَجْوَبَةٌ : مِنْهَا — أَنَّ يَعْقُوبَ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ لَمَّا عَلِمَ أَنَّ يُوسُفَ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ حَيٌّ خَافَ عَلَى دِينِهِ ، فَاشْتَدَّ حُزْنُهُ لَذَلِكَ . وَقِيلَ :
 إِنَّمَا حُزَنَ لِأَنَّهُ سَلَّمَ إِلَيْهِمْ صَغِيرًا ، فَتَدَمَّرَ عَلَى ذَلِكَ . وَالْجَوَابُ الثَّالِثُ — وَهُوَ أَبْيَنُهَا — هُوَ أَنَّ

الحزن ليس بمحذور، وإنما المحذور الوَلُولَةُ وشق الثياب ، والكلام بما لا ينبغي . وقال النبي صلى الله عليه وسلم : « تَدْمَعُ الْعَيْنُ وَيَحْزَنُ الْقَلْبُ وَلَا نَقُولُ مَا يُسْخَطُ الرَّبَّ » . وقد بين الله جل وعز ذلك بقوله : (فَهُوَ كَظِيمٌ) أى مكظوم مملوء من الحزن ممسك عليه لا يَبْتَثِرُهُ ومنه كَظَمَ الْغَيْظُ وهو إخفاؤه ؛ فالمكظوم المسدود عليه طريق حزنه ؛ قال الله تعالى : « إِذْ نَادَى وَهُوَ مَكْظُومٌ » أى مملوء كرباً . ويجوز أن يكون المكظوم بمعنى الكاظم ؛ وهو المشتمل على حزنه . وعن ابن عباس : كَظِيمٌ مغموم ؛ قال الشاعر :

فَإِنْ أَكْ كَظِمًا لِمَصَابٍ شَاسٍ ■ فَلَأَيَّ الْيَوْمِ مُنْطَلَقٌ لِسَانِي

وقال ابن جريج عن مجاهد عن ابن عباس قال : ذهبت عيناه من الحزن « فهو كظيم » قال : فهو مكروب . وقال مقاتل بن سليمان عن عطاء عن ابن عباس فى قوله : « فهو كظيم » قال : فهو كَيِّدٌ ؛ يقول : يعلم أن يوسف حى ، وأنه لا يدرى أين هو ؛ فهو كَيِّدٌ من ذلك . قال الجوهري : الكَيِّدُ الحزن المكتوم ؛ تقول منه كَيَّدَ الرَّجُلُ فَهُوَ كَيِّدٌ وَكَيِّدٌ . النحاس : يقال فلان كَظِيمٌ وكَظِيمٌ ؛ أى حزين لا يشكو حزنه ؛ قال الشاعر :

خَفَضْتُ قَوْمِي وَأَحْتَسِبْتُ قِتَالَهُمْ * وَالْقَوْمُ مِنْ خَوْفِ الْمَنَآيَا كُظِمَ

قوله تعالى : قَالُوا تَاللَّهِ تَفْتَأُ تَذْكُرُ يُوسُفَ حَتَّى تَكُونَ حَرَضًا أَوْ تَكُونَ مِنَ الْهَالِكِينَ ﴿٨٥﴾ قَالَ إِنَّمَا أَشْكُوا بَنِي وَحْزَنِي إِلَى اللَّهِ وَاعْلَمُوا مِنَ اللَّهِ مَا لَا تَعْلَمُونَ ﴿٨٦﴾

قوله تعالى : (قَالُوا تَاللَّهِ تَفْتَأُ تَذْكُرُ يُوسُفَ) أى قال له ولده : « تالله تفتأ تذكر يوسف » قال الكسائي : فَتَأْتُ وَفَتَيْتُ أَفْعَلُ ذَلِكَ ؛ أى مازلت . وزعم الفراء أن « لا » مضمر ؛ أى لا تفتأ ، وأنشد :

فَقُلْتُ يَمِينَ اللَّهِ أَبْرَحُ قَاعِدًا * وَلَوْ قَطَعُوا رَأْسِي لَدَيْكَ وَأَوْصَالِي

(١) البيت لا مرئ القيس و « يمين » بالرفع على الابتداء وإضمار الخبر ؛ والتقدير : يمين الله لازمني ؛ وبالتصريح على إضمار فعل ، وهو كثير فى كلام العرب كقولهم : أمانة الله . وقد وصف أنه طرق محبوبته بخوفه الرقباء ، وأمرته بالانصراف ، فقال لها هذا ، وأراد : لا أبرح لحذف « لا » . والأوصال (جمع وصل) وهى المفاصل .

أى لا أبرح ؛ قال النحاس : والذى قال حسن صحيح . وزعم الخليل وسيبويه أن «لا» تضمير في القسم ، لأنه ليس فيه إشكال ؛ ولو كان واجبا لكان باللام والنون ؛ وإنما قالوا له ذلك لأنهم علموا باليقين أنه يداوم على ذلك ؛ يقال : ما زال يفعل كذا ، وما قئُ وقتاً فهما لغتان ، ولا يستعملان إلا مع المجد ؛ قال الشاعر ^(١) :

فما فتئتُ حتى كأتُ غبارها * سُرادقُ يومِ ذى رباحٍ تُرْفَعُ ^(٢)

أى ما برحت فتفتأ تبرح . وقال ابن عباس : تزال . «حتى تكون حرضا» أى تالفا . وقال ابن عباس ومجاهد : دنفنا من المرض ، وهو ما دون الموت ؛ قال الشاعر :

سَرَى هَمَّى فامرَضَنِي * وَقَدَمَا زادني مَرَضًا

كذلك الحبُّ قبلَ اليو * م مما يُورِثُ الحَرَضًا

وقال قتادة : هيرما . الضحاك : بالياء دائرا . محمد بن إسحق : فاسدا لاعقل لك . الفراء : الحارِضُ الفاسدُ الجسم والعقل ؛ وكذا الحَرَضُ . ابن زيد : الحَرَضُ الذى قدرُدْ إلى أرذلِ العمر . الربيع بن أنس : يابس الجلد على العظم . المؤرج : ذابا من الهم . وقال الأخفش : ذاهبا . ابن الأنباري : هالكاء ، وكلها متقاربة . وأصل الحَرَضُ الفسادُ في الجسم أو العقل من الحزن أو العشق أو الهرم ، عن أبي عبيدة وغيره ؛ وقال العَرَجِيُّ :

إِنِّي أَمْرُوؤُ لَجَّ بِي حُبٌّ فَأَحْرَضَنِي * حَتَّى بَلَيْتُ وَحَتَّى شَفَقَنِي السَّقَمُ

قال النحاس : يقال حَرَضَ حَرَضًا وحَرَضَ حُرُوضًا وحُرُوضَةً إذا بلى وسقيم ، ورجل حَارِضٌ وحَرَضٌ ، إلا أن حَرَضًا لا يثنى ولا يجمع ، ومثله قَيْنٌ وحَرِيٌّ لا يثنى ولا يجمعان . الثعلبي : ومن العرب من يقول حَارِضٌ للذكر ، والمؤنثة حَارِضَةٌ ، فإذا وصف بهذا اللفظ ثنى وجمع وأنت . ويقال : حَرِضَ يَحْرِضُ حَرَاضَةً فهو حَرِضٌ وحَرِضٌ . ويقال : رجل مُحْرَضٌ ، ويُشَد :

طَلَبَتْهُ الخَيْلُ يَوْمًا كاملا * وَلَوْ آلَفَتْهُ لَأَضْحَى مُحْرَضًا

(١) هو أوس بن حجر التميمي الجاهلي .

(٢) الضمير للخيل .

وقال امرؤ القيس :

أَرَى الْمَرْءَ ذَا الْأَذْوَادِ يُصْبِحُ مُحْرَضًا * كَمَا حَرَّاضٌ بِكَرٍ فِي الدِّيَارِ مَرِيضٌ ^(١)

قال النحاس : وحكى أهل اللغة أحرضه ألهم إذا أسقمه ، ورجل حارض أى أحق . وقرأ أنس « حرضا » بضم الحاء وسكون الراء ، أى مثل عود الأشتان . وقرأ الحسن بضم الحاء والراء . قال الجوهري : الحرض والحرض الأشتان . (أَوْ تَكُونُ مِنَ الْهَالِكِينَ) أى الميتين ، وهو قول الجميع ، وغرضهم منع يعقوب من البكاء والحزن شفقة عليه ، وإن كانوا السبب فى ذلك . قوله تعالى : (قَالَ إِنَّمَا أَشْكُو بَثِّي) حقيقة البث فى اللغة ما يرد على الإنسان من الأشياء

المهلكة التى لا يتبألها أن يخفيها ، وهو من بثته أى فرقته ، فسميت المصيبة بثًا مجازا ؛ قال ذوالرمة :

وَقَفْتُ عَلَى رَبِيعٍ لَيْلَةً نَاقَتِي * فَا زِلْتُ أَبْنَى عِنْدَهُ وَأُخَاطِبُهُ
وَأُسْقِيهِ حَتَّى كَادَ مِمَّا أُشْبُهُ * تُكَلِّمُنِي أَجْجَارُهُ وَمَلَا عَيْبُهُ ^(٢)

وقال ابن عباس : « بَثِّي » همى . الحسن : حاجتى . وقيل : أشد الحزن ، وحقيقته ما ذكرناه . (وَحُزْنِي إِلَى اللَّهِ) معطوف عليه ، أعاده بغير لفظه . (وَأَعْلَمُ مِنَ اللَّهِ مَا لَا تَعْلَمُونَ) أى أعلم أن رؤيا يوسف صادقة ، وأنى سأسجد له . قاله ابن عباس . وقتادة : إني أعلم من إحسان الله تعالى لى ما يوجب حسن ظنى به . وقيل : قال يعقوب لملك الموت هل قبضت روح يوسف ؟ قال : لا ، فأكد هذا رجاءه . وقال السدى : أعلم أن يوسف حى ، وذلك أنه لما أخبره ولده بسيرة الملك وعدله وخلقه وقوله أحسست نفس يعقوب أنه ولده فطمع ، وقال : لعله يوسف .

قوله تعالى : يَبْنِيْ أَدْهَبُوا فَتَحَسَّسُوا مِنْ يُوسُفَ وَأَخِيهِ وَلَا تَأْيَسُوا
مِنْ رَّوْحِ اللَّهِ إِنَّهُ ^ط لَا يَأْيَسُ مِنْ رَّوْحِ اللَّهِ إِلَّا الْقَوْمُ الْكَافِرُونَ ﴿٨٧﴾

(١) الأذواد : جمع ذود ، وهو القطيع من الإبل الثلاث إلى التسع . والبكر : الفقى من الإبل ؛ يقول : أرى المرء إذا المال يدركه الهرم والمرض ، والفناء بعد ذلك فلا تنفى كثرة ماله ، كما أن البكر يدركه ذلك .

(٢) أسقيه : أدعوله بالسقيا .

قوله تعالى : (يَا بَنِي آدَهْبُوا فَتَحَسَّسُوا مِنْ يُوسُفَ وَأَخِيهِ) هذا يدل على أنه يتيقن حياته ؛ إما بالرؤيا ، وإما بإتفاق الله تعالى الذنب كما في أول القصة . وإما بإخبار ملك الموت بإياه بأنه لم يقبض رُوحه ؛ وهو أظهر . والتَّحَسُّس طلب الشيء بالحواس ؛ فهو تفعل من الحس ، أى آذهبوا إلى هذا الذى طلب منكم أخاكم ، وأحتال عليكم فى أخذه فاسألوا عنه وعن مذهبه ؛ ويروى أن ملك الموت قال له : أطلبه من هاهنا ! وأشار إلى ناحية مصر . وقيل : إن يعقوب تنبه على يوسف برد البضاعة ، وأحتباس أخيه ، وإظهار الكرامة ؛ فلذلك وجههم إلى جهة مصر دون غيرها . (وَلَا تَيْئَسُوا مِنْ رَوْحِ اللَّهِ) أى لا تقنطوا من فرج الله ؛ قاله ابن زيد ؛ يريد : أن المؤمن يرجو فرج الله ، والكافر يقنط فى الشدة . وقال قتادة والضحاك : من رحمة الله . (إِنَّهُ لَا يَيْئَسُ مِنْ رَوْحِ اللَّهِ إِلَّا الْقَوْمُ الْكَافِرُونَ) دليل على أن القنوط من الكبار ، وهو اليأس ، وسيأتى فى « الزمر » بيانه إن شاء الله تعالى .

قوله تعالى : فَلَمَّا دَخَلُوا عَلَيْهِ قَالُوا يَا أَيُّهَا الْعَزِيزُ مَسَّنَا وَأَهْلَنَا الضُّرُّ وَجِئْنَا بِبِضْعَةٍ مُزْجَنَةٍ فَأَوْفِ لَنَا الْكَيْلَ وَتَصَدَّقْ عَلَيْنَا إِنَّ اللَّهَ يَجْزِي الْمُتَصَدِّقِينَ ﴿١٠﴾

قوله تعالى : (فَلَمَّا دَخَلُوا عَلَيْهِ قَالُوا يَا أَيُّهَا الْعَزِيزُ) أى المتنع . (مَسَّنَا وَأَهْلَنَا الضُّرُّ) هذه المرة الثالثة من عودهم إلى مصر ؛ وفى الكلام حذف ، أى نخرجوا إلى مصر ، فلما دخلوا على يوسف قالوا : « مَسَّنَا » أى أصابنا « وَأَهْلَنَا الضُّرُّ » أى الجوع والحاجة ؛ وفى هذا دليل على جواز الشكوى عند الضر ، أى الجوع ؛ بل واجب عليه إذا خاف على نفسه الضر من الفقر وغيره أن يبدى حاله إلى من يرجو منه النفع ؛ كما هو واجب عليه أن يشكو ما به من الألم إلى الطبيب ليعالجه ؛ ولا يكون ذلك قدحا فى التوكل ، وهذا ما لم يكن التشكى على سبيل التسخط ؛ والصبر والتجلد فى التوائب أحسن ، والتعفف عن المسئلة أفضل ؛ وأحسن الكلام

(١) فى تفسير قوله تعالى : « قل يا عبادى الذين أسرفوا على أنفسهم ... » آية ٥٣ من السورة المذكورة .

في الشكوى سؤال المولى زوال البلوى ؛ وذلك قول يعقوب : « إنما أشكو بثي وحزني إلى الله وأعلم من الله ما لا تعلمون » أي من جميل صنعه ، وغريب لطفه ، وعائده على عباده ؛ فاما الشكوى على غير مُشْكٍ فهو السَّفه ، إلا أن يكون على وجه البث والتسلي ؛ كما قال ابن دُرَيْد :

لَا تَحْسَبَنَّ يَا دَهْرُ أَتَى ضَارِعٌ * لِنَكْبَةٍ تَغْرِقُنِي عَرَقَ الْمُدَى
مَارَسْتَ مَنْ هَوَى الْأَفْلَاكُ مِنْ * جَوَانِبِ الْجَوِّ عَلَيْهِ مَا شَكَأ
لَكُنْهَا نَفْسُهُ مَضْدُورٌ إِذَا * جَاشَ لُغَامُ^(١) مِنْ تَوَاحِيَا عَمَّا

قوله تعالى : ﴿ وَجِئْنَا بِبِضَاعَةٍ ﴾ البضاعة القطعة من المال يقصد بها شراء شيء ؛ تقول : أبضعت الشيء وأستبضعته أي جعلته بضاعة ؛ وفي المثل : كستبضع التمر إلى هجر^(٢) .

قوله تعالى : ﴿ مُزَجَّاة ﴾ صفة لبضاعة ؛ والإجزاء السُّوق بدفع ؛ ومنه قوله تعالى : « أَلَمْ تَرَ أَنَّ اللَّهَ يَزْجِي سَحَابًا » والمعنى أنها بضاعة تُدفع ، ولا يقبلها كل أحد . قال ثعلب : البضاعة المزجاة الناقصة غير التامة . واختلف في تعيينها ؛ فقيل : كانت قَدِيدَ وَحْشٍ ؛ ذكره الواقدي عن علي بن أبي طالب رضي الله عنه . وقيل : خَلَقَ الْغَرَائِرَ وَالْحِبَالَ ؛ روى عن ابن عباس . وقيل : متاع الأعراب صوف وسمن ؛ قاله عبد الله بن الحارث . وقيل : الحبة الخضراء والصنوبر وهو البُطم ، حب شجر بالشام ، يؤكل ويعصر الزيت منه لعمل الصابون ، قاله أبو صالح ؛ فباعوها بدرهم لا تَنفَقُ في الطعام ، وَتَنفَقُ فيما بين الناس ؛ فقالوا : أخذها منا بحساب جيد تَنفَقُ في الطعام . وقيل : دراهم رديئة ؛ قاله ابن عباس أيضا . وقيل : ليس عليها صورة يوسف ، وكانت دراهم مصر عليها صورة يوسف . وقال الضحاك : النعال والأدم ؛ وعنه كانت سويقًا منخلا . والله أعلم .

(١) اللغام : الزبد ؛ وهو ما يلقيه البعير من فمه . وغما : سقط ؛ يقال : غما البعير الزبد إذا رماه بنفض رأسه .

(٢) هجر : مدينة بالبحرين . ومشفره .

قوله تعالى : ﴿ فَأَوْفِ لَنَا الْكَيْلَ وَتَصَدَّقْ عَلَيْنَا ﴾ .

فيه أربع مسائل :

الأولى — قوله تعالى : « فَأَوْفِ لَنَا الْكَيْلَ » يريدون كما تباع بالدرهم الجياد لا تنقصنا بمكان دراهمنا ؛ هذا قول أكثر المفسرين . وقال ابن جريج : « فَأَوْفِ لَنَا الْكَيْلَ » يريدون الكيل الذي كان قد كاله لأخيهم . « وَتَصَدَّقْ عَلَيْنَا » أى تفضل علينا بما بين سعر الجياد والرديئة ، قاله سعيد بن جبيرة والسدي والحسن ؛ لأن الصدقة تحرم على الأنبياء . وقيل المعنى : « تَصَدَّقْ عَلَيْنَا » بالزيادة على حقنا ؛ قاله سفيان بن عيينة . قال مجاهد : ولم تحرم الصدقة إلا على نبينا محمد صلى الله عليه وسلم . وقال ابن جريج : المعنى « تَصَدَّقْ عَلَيْنَا » برّد أخينا إلينا . وقال ابن شجرة : « تَصَدَّقْ عَلَيْنَا » تجوز عنا ؛ وأستشهد بقول الشاعر :

تَصَدَّقْ عَلَيْنَا يَا أَبْنَ عَفَّانَ وَأَحْسِبْ * وَأَمْرٌ عَلَيْنَا الْأَشْعَرَى لَيَالِيَا

﴿ إِنَّ اللَّهَ يَجْزِي الْمُتَصَدِّقِينَ ﴾ يعنى فى الآخرة ؛ يقال : هذا من معاريض الكلام ؛ لأنه لم يكن عندهم أنه على دينهم ، فلذلك لم يقولوا : إن الله يجزيك بصدقتك ، فقالوا لفظاً يوهمه أنهم أرادوه ، وهم يصح لهم إخراجهم بالتأويل ؛ قاله النقاش . وفى الحديث : « إن فى المعاريض لمدوحة عن الكذب » .

الثانية — أستدل مالك وغيره من العلماء على أن أجرة الكيل على البائع ؛ قال ابن القاسم وابن نافع قال مالك : قالوا ليوسف « فَأَوْفِ لَنَا الْكَيْلَ » فكان يوسف هو الذى يكيل ، وكذلك الوزن والعداد وغيرهم ؛ لأن الرجل إذا باع عتة معلومة من طعامه ، وأوجب العقد عليه ، وجب عليه أن يبرزها ويميز حق المشتري من حقه ، إلا أن يبيع منه مئنة — صبرة أو مالا حق توفية فيه — فخل بينه وبينه ، فما جرى على المبيع فهو على المبتاع ؛ وليس كذلك ما فيه حق توفية من كيل أو وزن ، ألا ترى أنه لا يستحق البائع الثمن إلا بعد التوفية ، وإن تلف فهو منه قبل التوفية .

(١) المعاريض : جمع معراض من التعريض وهو خلاف التصريح من القول .

الثالثة — وأما أجرة النقد فعلى البائع ؛ لأن المبتاع الدافع لدراهمه يقول : إنها طيبة ، فأنتم الذى تدعى الرداءة فأنظر لنفسك ؛ وأيضا فإن النفع يقع له فصار الأجر عليه ، وكذلك لا يجب على الذى عليه القصاص ؛ لأنه لا يجب عليه أن يقطع يد نفسه ، إلا أن يمكن من ذلك طائعا ؛ ألا ترى أن فرضا عليه أن يفدى يده ، ويصالح عليه إذا طلب المقتص ذلك منه ، فأجر القطار على المقتص . وقال الشافعى فى المشهور عنه : إنها على المقتص منه كالبائع .

الرابعة — يكره للرجل أن يقول فى دعائه : اللهم تصدق على ؛ لأن الصدقة إنما تكون ممن يتغنى الثواب ، والله تعالى متفضل بالثواب بجميع النعم لا رب غيره ؛ وسمع الحسن رجلا يقول : اللهم تصدق على ؛ فقال الحسن : يا هذا ! إن الله لا يتصدق إنما يتصدق من يتغنى الثواب ؛ أما سمعت قول الله تعالى : « إن الله يجزى المتصدقين » قل : اللهم أعطنى وتفضل على .

قوله تعالى : قَالَ هَلْ عَلِمْتُمْ مَا فَعَلْتُمْ بِيُوسُفَ وَأَخِيهِ إِذْ أَنْتُمْ جَاهِلُونَ ﴿٨٩﴾ قَالُوا إِيَّاكَ لَا نَتَّيُوسُفَ قَالَ أَنَا يُوسُفُ وَهَذَا أَخِي قَدْ مَنَّ اللَّهُ عَلَيْنَا إِنَّهُ مِنْ يَتَّى وَيَضِيرُ فَإِنَّ اللَّهَ لَا يَضِيعُ أَجْرَ الْمُحْسِنِينَ ﴿٩٠﴾ قَالُوا تَاللَّهِ لَقَدْ ءَاثَرَكَ اللَّهُ عَلَيْنَا وَإِنْ كُنَّا لَخَطِئِينَ ﴿٩١﴾ قَالَ لَا تَثْرِيبَ عَلَيْكُمُ الْيَوْمَ يَغْفِرُ اللَّهُ لَكُمْ وَهُوَ أَرْحَمُ الرَّاحِمِينَ ﴿٩٢﴾ أَذْهَبُوا بِقَمِيصِي هَذَا فَأَلْقُوهُ عَلَى وَجْهِ إِيَّيَ بَصِيرًا وَأَتُونِي بِأَهْلِكُمْ أَجْمَعِينَ ﴿٩٣﴾

قوله تعالى : (قَالَ هَلْ عَلِمْتُمْ مَا فَعَلْتُمْ بِيُوسُفَ وَأَخِيهِ) استفهام بمعنى التذكير والتوبيخ ، وهو الذى قال الله : « لَتَنْبِتَنَّهُمْ بِأَمْهِم » (١) (إِذْ أَنْتُمْ جَاهِلُونَ) دليل على أنهم

(١) أى تصديق قول الله « كما فى تفسير الفخر »

كانوا صغاراً في وقت أخذهم ليوسف، غير أنبياء؛ لأنه لا يوصف بالجهل إلا من كانت هذه صفته؛ ويدلّ على أنه حسنت حالهم الآن؛ أى فعلتم ذلك إذ أنتم صغار جهال؛ قال معناه ابن عباس والحسن؛ ويكون قولهم: «وإن كنا لحاطِئين» على هذا، لأنهم كبروا ولم يخبروا أباهم بما فعلوا حياء وخوفاً منه. وقيل: جاهلون بما تؤول إليه العاقبة. والله أعلم.

قوله تعالى: «(قَالُوا أَأَتَيْنَاكَ لَأَنْتَ يُوسُفُ)» لما دخلوا عليه فقالوا: «مَسْنَا وَأَهْلَنَا الضُّرُّ» نخضعوا له وتواضعوا رِقِّ لهم، وعرفهم بنفسه، فقال: «هل علمتم ما فعلتم بيوسف وأخيه» فتنبهوا فقالوا: «أأنتك لأنت يوسف» قاله ابن إسحق. وقيل: إن يوسف تبسم فشبهوه بيوسف وأستفهموا. قال ابن عباس لما قال لهم: «هل علمتم ما فعلتم بيوسف» الآية، ثم تبسم يوسف — وكان إذا تبسم كأن ثناياه اللؤلؤ المنظوم — فشبهوه بيوسف، فقالوا له على جهة الاستفهام: «أأنتك لأنت يوسف». وعن ابن عباس أيضاً أن إخوته لم يعرفوه حتى وضع التاج عنه، وكان في قرنه علامة، وكان يعقوب مثلها شبه الشامة، فلما قال لهم: «هل علمتم ما فعلتم بيوسف» رفع التاج عنه فعرفوه، فقالوا: «أأنتك لأنت يوسف». وقال ابن عباس: كتب يعقوب إليه يطلب ردّ ابنه، وفي الكتاب: من يعقوب صفى الله ابن إسحق ذبيح الله ابن إبراهيم خليل الله إلى عزيز مصر — أما بعد — فلما أهل بيت بلاء ومحن، ابتلى الله جدى إبراهيم بنمروذ وناره، ثم ابتلى أبى إسحق بالذبح، ثم ابتلانى بولد كان لى أحبّ أولادى إلىّ حتى كُفّ بصرى من البكاء، وإنى لم أسرق ولم ألد سارقاً والسلام. فلما قرأ يوسف الكتاب آرتعدت مفاصله واقشعر جلده، وأرنخى عينيه بالبكاء، وعيل صبره فباح بالسر. وقرأ ابن كثير: «إنك» على الخبر، ويجوز أن تكون هذه القراءة استفهاماً كقوله: «وَتِلْكَ نِعْمَةٌ». «(قَالَ أَنَا يُوسُفُ)» أى أنا المظلوم والمراد قتله، ولم يقل أنا هو تعظيماً للقصة. «(قَدْ مَنَّ اللَّهُ عَلَيْنَا)» أى بالنجاة والملك. «(إِنَّهُ مَنْ يَتَّقِ وَيَصْبِرْ)» أى يتق الله ويصبر على المصائب وعن المعاصى. «(فَإِنَّ اللَّهَ لَا يُضِيعُ أَجْرَ الْمُحْسِنِينَ)» أى الصابرين فى بلائه، القائمين بطاعته. وقرأ ابن كثير: «إِنَّهُ مَنْ يَتَّقِ» بإثبات الياء، والقراءة به جائزة على أن تجعل

« مَنْ » بمعنى الذى ، وتدخل « يَتَّقِ » فى الصلوة ، فتثبت الياء لا غير ، وترفع « ويصبر » . وقد يجوز أن تجزم « ويصبر » على أن تجعل « يَتَّقِ » فى موضع جزم « ومن » للشرط ، وتثبت الياء ، وتعمل علامة الجزم حذف الضمة التى كانت فى الياء على الأصل ؛ كما قال :

ثم نادى إذا دخلت دمشقاً * يا يزيد بن خالد بن يزيد

وقال آخر :

ألم يأتيك والأنباء تنمى * بما لآقت لبون بني زياد

وقراءة الجماعة ظاهرة ، والهاء فى « إنه » كناية عن الحديث ، والجملة الخبر . قوله تعالى : « قَالُوا تَاللَّهِ لَقَدْ آثَرَكَ اللَّهُ عَلَيْنَا » الأصل همزتان خففت الثانية ، ولا يجوز تحقيقها ، وأسم الفاعل مؤثر ، والمصدر إيثار . ويقال أثرت التراب إثارة فانا مثير ، وهو أيضا على أفعل ثم أعل ، والأصل أثير نقلت حركة الياء على الثاء ، فانقلبت الياء ألفا ، ثم حذفت لالتقاء الساكنين . وآثرت الحديث على فعلت فانا آثر ، والمعنى : لقد فضلك الله علينا ، واختارك بالعلم والحلم والحكم والعقل والملك . « وَإِنْ كُنَّا لَخَاطِئِينَ » أى مذنبين من خطئ يخطأ إذا أتى الخطيئة ، وفى ضمن هذا سؤال العفو . وقيل لابن عباس : كيف قالوا « وَإِنْ كُنَّا لَخَاطِئِينَ » وقد تعمدوا لذلك ؟ قال : وإن تعمدوا لذلك ، وما تعمدوا حتى أخطئوا الحق ، وكذلك كل من أتى ذنبا تخطى المنهاج الذى عليه من الحق ، حتى يقع فى الشبهة والمعصية . قوله تعالى : « لَا تَثْرِيبَ عَلَيْكُمُ الْيَوْمَ » أى قال يوسف — وكان حليما موقفا — : لا تثريب عليكم اليوم . وتم الكلام . ومعنى « اليوم » : الوقت . والتثريب التّعير والتوبيخ ، أى لا تعير ولا توبيخ ولا لوم عليكم اليوم ؛ قاله سفيان الثوري وغيره ، ومنه قوله عليه السلام : « إذا زنت أمة أحدكم فليجلدها الحد ولا يُثَرَّبَ عليها » أى لا يُعيرَها ؛ وقال بشر : فعفوت عنهم عفو غير مثرِب * وتركتم لعقاب يوم سَرَمِد

(١) كذا فى الأصل وإعراب القرآن للنحاس . ويلاحظ أن عين الفعل واو لاء ، وعليه فالأصل أثور ، نقلت حركة الواو إلى ما قبلها فقلبت ألفا ، ثم حذفت — عند اتصال الفعل بضمير متحرك — لالتقاء الساكنين .

وقال الأصمعي : تَرَبُّتٌ عليه وعَرَّبْتُ عليه بمعنى إذا قبحت عليه فعله . وقال الزجاج : المعنى لا إفساد لما بيني وبينكم من الحرمة ، وحق الإخوة ، ولكم عندى العفو والصفح ؛ وأصل التثريب الإفساد ، وهى لغة أهل الحجاز . وعن ابن عباس أن رسول الله صلى الله عليه وسلم أخذ بعضَ أدنى الباب يوم فتح مكة ، وقد لاذَ الناسُ بالبيت فقال : « الحمد لله الذى صدق وعده ونصر عبده وهزم الأحزاب وحده » ثم قال : « ماذا تظنون يا معشر قريش » قالوا : « خيرا ، أخ كريم ، وابن أخ كريم وقد قَدَرْتُ » قال : « وأنا أقول كما قال أخى يوسف « لا تثريب عليكم اليوم » » فقال عمر رضى الله عنه : فِضْتُ عِرْقاً من الحياء من قول رسول الله صلى الله عليه وسلم ؛ ذلك أنى كنت قد قلت لم حين دخلت مكة : اليوم نتقم منكم ونفعل ، فلما قال رسول الله صلى الله عليه وسلم ما قال أستحييت من قولى . (يَغْفِرُ اللَّهُ لَكُمْ) مستقبل فيه معنى الدعاء ؛ سأل الله أن يستر عليهم ويرحمهم . وأجاز الأخفش الوقف على « عليكم » والأول هو المستعمل ؛ فإن فى الوقف على « عليكم » والابتداء بـ « اليوم يغفر الله لكم » جَزَمَ بالمغفرة فى اليوم ، وذلك لا يكون إلا عن وحى ، وهذا بين . وقال عطاء الخراسانى : طلب الخوائج من الشباب أسهل منه من الشيوخ ؛ ألم تر قول يوسف : « لا تثريب عليكم اليوم يغفر الله لكم » وقال يعقوب : « سوف أستغفر لكم ربى » .

قوله تعالى : (أَذْهَبُوا بِقَمِيصِي هَذَا) نعت للقميص ، والقميص مذكر ، فأما قول الشاعر :

تَدْعُو هَوَازَانَ وَالْقَمِيصُ مُفَاضَةٌ * فَوْقَ النَّطَاقِ تُشَدُّ بِالْأَزْزَارِ

فتقديره : [والقميص] دِرْعٌ مُفَاضَةٌ . قاله النحاس . وقال ابن السدى عن أبيه عن مجاهد : قال لم يوسف « أَذْهَبُوا بِقَمِيصِي هَذَا فَالْقَوِهْ عَلَى وَجْهِ أَبِي يَأْتِ بِصِيرَا » قال : كان يوسف أعلم بالله من أن يعلم أن قميصه يَرُدُّ عَلَى يَعْقُوبَ بصره ، ولكن ذلك قميص إبراهيم الذى ألبسه الله فى النار من حرير الجنة ، وكان كساه إسحق ، وكان إسحق كساه يعقوب ، وكان يعقوب أدرج ذلك القميص فى قَصَبَةٍ من فضة وعلقه فى عُنْقِ يوسف ، لِمَا كَانَ يَخَافُ عَلَيْهِ مِنْ

العين، وأخبره جبريل بأن أرسل قميصك فإن فيه ريح الجنة، وريح الجنة لا يقع على سليم ولا مُبْتَلَى إلا عوفى . وقال الحسن : لولا أن الله تعالى أعلم يوسف بذلك لم يعلم أنه يرجع إليه بصره، وكان الذى حمل قميصه يهوذا، قال ليوسف : أنا الذى حملت إليه قميصك بدم كذب فأحزنته، وأنا الذى أحمله الآن لأسرته، وليعود إليه بصره، فحمله ؛ حكاه السدى . (وَأَتَوْنِي بِأَهْلِكُمْ أَجْمَعِينَ) لتتخذوا مصر دارا . قال مسروق : فكانوا ثلاثة وتسعين ، ما بين رجل وامرأة . وقد قيل : إن القميص الذى بعثه هو القميص الذى قُتِدَ من دُبره، ليعلم يعقوب أنه عَصِمَ من الزنى ؛ والقول الأول أصح، وقدرى مرفوعا من حديث أنس عن النبي صلى الله عليه وسلم ؛ ذكره القشيري والله أعلم .

قوله تعالى : وَلَمَّا فَصَلَتِ الْعِيرُ قَالَ أَبُوهُمْ إِنِّي لَأَجِدُ رِيحَ يُوسُفَ لَوْلَا أَن تَفِنْدُونَ ﴿٩٤﴾ قَالُوا تَاللَّهِ إِنَّكَ لَفِي ضَلَالِكَ الْقَدِيمِ ﴿٩٥﴾ فَلَمَّا أَن جَاءَ الْبَشِيرُ أَلْقَاهُ عَلَى وَجْهِهِ فَارْتَدَّ بَصِيرًا قَالَ أَلَمْ أَقُلْ لَّكُمْ إِنِّي أَعْلَمُ مِنَ اللَّهِ مَا لَا تَعْلَمُونَ ﴿٩٦﴾ قَالُوا يَبْنَائَنَا أَسْتَغْفِرُ لَنَا ذُنُوبَنَا إِنَّا كُنَّا خَاطِئِينَ ﴿٩٧﴾ قَالَ سَوْفَ أَسْتَغْفِرُ لَكُمْ رَبِّي إِنَّهُ هُوَ الْغَفُورُ الرَّحِيمُ ﴿٩٨﴾ فَلَمَّا دَخَلُوا عَلَى يُوسُفَ ءَاوَىٰ إِلَيْهِ أَبَوَاهُ وَقَالَ ادْخُلُوا مِصْرَ إِن شَاءَ اللَّهُ ءَامِنِينَ ﴿٩٩﴾

قوله تعالى : (وَلَمَّا فَصَلَتِ الْعِيرُ) أى خرجت منطلقا من مصر إلى الشام، يقال : فَصَلَ فُصُولًا، وَفَصَلَتَهُ فَصْلًا، فهو لازم ومتعد . (قَالَ أَبُوهُمْ) أى قال لمن حضر من قرابته ممن لم يخرج إلى مصر وهم ولد ولده : (إِنِّي لَأَجِدُ رِيحَ يُوسُفَ) . وقد يحتمل أن يكون خرج بعض بنيه، فقال لمن بقى : « إِنِّي لَأَجِدُ رِيحَ يُوسُفَ لَوْلَا أَن تَفِنْدُونَ » . قال ابن عباس : هاجت ريح فحملت ريح قميص يوسف إليه، وبينهما مسيرة ثمان ليال . وقال الحسن : مسيرة عشر ليال ؛

وعنه أيضا مسيرة شهر . وقال مالك رضى الله عنه : إنما أوصل ريحه من أوصل عرش بلقيس قبل أن يرتد إلى سليمان عليه السلام طرفه . وقال مجاهد : هبَّت رِيحٌ فَصَفَقَتِ الْقَمِيصَ ^(١) فراحت روائح الجنة في الدنيا واتصلت بيعقوب ، فوجد ريح الجنة فعلم أنه ليس في الدنيا من ريح الجنة إلا ما كان من ذلك القميص ، فعند ذلك قال : « إني لأجد » أى أشم ؛ فهو وجود حاسة الشم . (لَوْلَا أَنْ تُفَنِّدُونِ) قال ابن عباس ومجاهد : لولا أن تُسَفِّهون ؛ ومنه قول النابغة :
إِلَّا سُلَيْمَانَ إِذْ قَالَ الْمَلِكُ لَهُ * قُمْ فِي الْبَرِّيَّةِ فَأَحْدُثْهَا عَيْنَ الْفَنِّدِ ^(٢)
أى عن السَّفَه . وقال سعيد بن جبير والضحاك : لولا أن تكذَّبون . والفند الكذب . وقد أفند إفتادا كذب ؛ ومنه قول الشاعر :

هل في افتخار الكريم من أود ^(٣) * أم هل لقول الصدوق من فند

أى من كذب . وقيل : لولا أن تُقَبِّحون ؛ قاله أبو عمرو ؛ والتفنيد التقييح ، قال الشاعر :
يا صاحبي دما لومي وتفنيدى * فليس ما فات من أمرى بمرود
وقال ابن الأعرابي : « لولا أن تفندون » لولا أن تُضَعِّفُوا رأيي ؛ وقاله ابن إسحق . والفند ضعف الرأي من كبر . وقول رابع : تُضَلِّلُونَ ، قاله أبو عبيدة . وقال الأخفش : تلوموني ؛ والتفنيد اللوم وتضعيف الرأي . وقال الحسن وقتادة ومجاهد أيضا : تُهَرِّمُونَ ؛ وكله متقارب المعنى ، وهو راجع إلى التعجيز وتضعيف الرأي ؛ يقال فنده تفنيدا إذا أعجزه ، كما قال :
■ أهلكنى باللوم والتفنيد *

ويقال : أفند إذا تكلم بالخطأ ؛ والفند الخطأ في الكلام والرأي ، كما قال النابغة :

* ... فَأَحْدُثْهَا عَيْنَ الْفَنِّدِ *

أى أمتنعها عن الفساد في العقل ، ومن ذلك قيل : اللوم تفنيد ؛ قال الشاعر :

يا عاذلى دَمَا الْمَلَامَ وَأَقْصِرَا * طَالَ الْهَوَى وَأُطْلِمَا التَّفْنِيدَا

(١) صفقت الريح الشئ . وصفقته إذا قلبته يمينا وشمالا ورددته . (٢) شبه الشاعر النعمان بسيدنا سليمان

عليه السلام لعظم ملكه ؛ وقبل البيت :

ولا أرى فاعلا في الناس يشبهه ■ ولا أحاشى من الأقوام من أحد

(٣) أود : عوج .

ويقال : أَفَنَدَ فَلَانًا الدَّهْرُ إِذَا أَفْسَدَهُ ؛ وَمِنْهُ قَوْلُ ابْنِ مُقْبِلٍ :

دَعِ الدَّهْرَ يَفْعَلْ مَا أَرَادَ فَإِنَّهُ * إِذَا كَلَّفَ الْإِفْنَادَ بِالنَّاسِ أَفْنَدًا

قوله تعالى : ﴿ قَالُوا تَاللَّهِ إِنَّكَ لَفِي ضَلَالِكَ الْقَدِيمِ ﴾ أى لفى ذهاب عن طريق الصواب . وقال ابن عباس وابن زيد : لفى خطيئتك الماضى من حب يوسف لا تنساه . وقال سعيد بن جبير : لفى جنونك القديم . قال الحسن : وهذا عقوق . وقال قتادة وسفيان : لفى محبتك القديمة . وقيل : إنما قالوا هذا ؛ لأن يوسف عندهم كان قد مات . وقيل : إن الذى قال له ذلك من بقى معه من ولده ولم يكن عندهم الخبر . وقيل : قال له ذلك من كان معه من أهله وقرباته . وقيل : بنو بنيه وكانوا صغاراً ؛ فالله أعلم .

قوله تعالى : ﴿ فَلَمَّا أَنْ جَاءَ الْبَشِيرُ أَلْقَاهُ عَلَى وَجْهِهِ ﴾ أى على عينيه . ﴿ فَارْتَدَّ بَصِيرًا ﴾ « أَنْ » زائدة ، والبشير قيل هو شمعون . وقيل : يهوذا قال : أنا أذهب بالقميص اليوم كما ذهبت به مُطَّحًا بِالْدَّمِ ؛ قاله ابن عباس . وعن السدى أنه قال لإخوته : قد علمتم أنى ذهبت إليه بقميص التُّرَّةِ فدعوني أذهب إليه بقميص الفُرَّةِ . وقال يحيى بن يمان عن سفيان : لما جاء البشير إلى يعقوب قال له : على أى دين تركت يوسف ؟ قال : على الإسلام ؛ قال : الآن تمت النعمة ؛ وقال الحسن : لما ورد البشير على يعقوب لم يجد عنده شيئاً يشبه به ؛ فقال : والله ما أصبتُ عندنا شيئاً ، وما خبزنا شيئاً منذ سبع ليال ، ولكن هَوْنُ اللَّهِ عَلَيْكَ سَكَرَاتِ الْمَوْتِ .

قلت : وهذا الدعاء من أعظم ما يكون من الجوائز ، وأفضل العطايا والذخائر . ودلت هذه الآية على جواز البذل والهبات عند البشائر . وفى الباب حديث كعب بن مالك — الطويل — وفيه : « فلما جاءنى الذى سمعت صوته يبشرنى نزعْتُ ثوبى فكسوتهما إياه بشارته » وذكر الحديث ، وقد تقدّم بكامله فى قصة الثلاثة الذين خَلَفُوا ، وكسوة كعب ثوبيه للبشير مع كونه ليس له غيرهما دليل على جواز مثل ذلك إذا أرتجى حصول ما يستبشر به ، وهو دليل على

جواز إظهار الفرح بعد زوال الغم والترج . ومن هذا الباب جواز حذقة الصبيان ، وإطعام الطعام فيها ، وقد نحر عمر بعد سورة «البقرة» جزورا . والله أعلم .

قوله تعالى : ﴿ قَالَ أَلَمْ أَقُلْ لَكُمْ إِنِّي أَعْلَمُ مِنَ اللَّهِ مَا لَا تَعْلَمُونَ ﴾ ذكرهم قوله : « إِنَّمَا أَشْكُو بَثِّي وَحُزْنِي إِلَى اللَّهِ وَأَعْلَمُ مِنَ اللَّهِ مَا لَا تَعْلَمُونَ » .

قوله تعالى : ﴿ قَالُوا يَا أَبَانَا أَسْتَغْفِرُ لَنَا ذُنُوبَنَا إِنَّا كُنَّا خَاطِئِينَ ﴾ في الكلام حذف ، التقدير : فلما رجعوا من مصر قالوا يا أبانا ، وهذا يدل على أن الذي قال له : « تالله إنك لفي ضلالك القديم » بنو بنيه أو غيرهم من قرابته وأهله لا ولده ؛ فإنهم كانوا غيبا ، وكان يكون ذلك زيادة في العقوق . والله أعلم . وإِنَّمَا سألوه المغفرة ، لأنهم أدخلوا عليه من ألم الحزن ما لم يسقط المأثم عنه إلا بإحلاله .

قلت : وهذا الحكم ثابت فيمن آذى مسلما في نفسه أو ماله أو غير ذلك ظلما له ؛ فإنه يجب عليه أن يتحلى له ويخبره بالمظلمة وقدرها ؛ وهل ينفعه التحليل المطلق أم لا ؟ فيه خلاف ، والصحيح أنه لا ينفع ؛ فإنه لو أخبره بمظلمة لها قدر وبأل ربما لم تطب نفس المظلوم في التحلل منها . والله أعلم . وفي صحيح البخاري وغيره عن أبي هريرة قال قال رسول الله صلى الله عليه وسلم : « من كانت له مظلمة لأخيه من عرضة أو شيء فليحللته منه اليوم قبل ألا يكون دينار ولا درهم إن كان له عمل صالح أخذ منه بقدر مظلمته وإن لم يكن له حسنات أخذ من سيئات صاحبه فحمل عليه » قال المهلب فقول له صلى الله عليه وسلم : « أخذ منه بقدر مظلمته » يجب أن تكون المظلمة معلومة القدر مشارا إليها مبينة ، والله أعلم .

قوله تعالى : ﴿ قَالَ سَوْفَ أَسْتَغْفِرُ لَكُمْ رَبِّي ﴾ قال ابن عباس : أخر دعاءه إلى السجدة . وقال المثنى بن الصباح عن طاوس قال : سحر ليلة الجمعة ، ووافق ذلك ليلة عاشوراء . وفي دعاء الحفط — من كتاب الترمذي — عن ابن عباس أنه قال : بينا نحن عند رسول الله

(٢) مظلمة (بكسر اللام) وحكى فتحها .

(١) حذق الغلام القرآن : مهر فيه .

صلى الله عليه وسلم إذ جاءه على بن أبي طالب - رضى الله عنه - فقال : - بأبي أنت وأُمِّي -
 تَفَلَّتَ هذا القرآنُ من صدري ، فما أجدني أقدر عليه ، فقال له رسول الله صلى الله عليه وسلم :
 ” أفلا أعلمك كلمات ينفعك الله بهنَّ وينفع بهنَّ من علمته ويثبت ما تعلمت في صدرك “
 قال : أَجَلْ يا رسول الله ! فعلمني ؛ قال : ” إذا كان ليلة الجمعة فإن استطعت أن تقوم في ثلث
 الليل الآخر فإنها ساعة مشهودة والدعاء فيها مستجاب وقد قال أخى يعقوب لبنيه « سوف
 أستغفر لكم ربى » يقول حتى تأتى ليلة الجمعة “ وذكر الحديث . وقال أيوب بن أبي تيممة
 السخيتاني عن سعيد بن جبير قال : « سوف أستغفر لكم ربى » في الليالي البيض ، في الثالثة عشرة ،
 والرابعة عشرة ، والخامسة عشرة فإن الدعاء فيها مستجاب . وعن عامر الشعبي قال : « سوف
 أستغفر لكم ربى » أى أسأل يوسف إن عفا عنكم أستغفرت لكم ربى ؛ وذكر سُنيْد بن داود
 قال : حدثنا هشام قال حدثنا عبد الرحمن بن إسحاق عن محارب بن دثار عن عمِّه قال :
 كنت آتى المسجد فى السَّحر فأمرُ بدارِ ابن مسعود فاسمعه يقول : اللهم إنك أمرتني
 فأطعت ، ودعوتني فأجبت ، وهذا سحرٌ فأغفر لي ؛ فلقيت ابن مسعود فقلت : كلمات أسمعك
 تقولن فى السحر ؟ فقال : إن يعقوب أخبرني به إلى السَّحر بقوله « سوف أستغفر لكم ربى » .

قوله تعالى : ﴿ فَلَمَّا دَخَلُوا عَلَى يُوسُفَ ﴾ أى قَصْرًا كان له هناك . ﴿ أَوَى إِلَيْهِ أَبُوهُ ﴾
 قيل : إن يوسف بعث مع البشير مائتي راحلة وجهازا ، وسأل يعقوب أن يأتيه بأهله وولده
 جميعا ؛ فلما دخلوا عليه أوى إليه أبويه ، أى ضمَّ ؛ ويعنى بأبويه أباه وخالته ، وكانت أمه
 قد ماتت فى ولادة أخيه بنيامين . وقيل : أحيا الله أمه تحقيقا للرؤيا حتى سجدت له ، قاله
 الحسن ؛ وقد تقدّم فى « البقرة » أن الله تعالى أحيا لنبىه عليه السلام أباه وأمه فأمنّا به .

قوله تعالى : ﴿ ادْخُلُوا مِصْرَ إِنْ شَاءَ اللَّهُ آمِينَ ﴾ قال ابن جرير : أى سوف أستغفر لكم
 ربى إن شاء الله ؛ قال : وهذا من تقديم القرآن وتأخيرهُ ؛ قال النحاس : يذهب ابن جرير إلى أنهم
 قد دخلوا مصر فكيف يقول : « ادخلوا مصر إن شاء الله » . وقيل : إنما قال « إن شاء الله »
 تبركا وجرما . « آمين » من القحط ، أو من فرعون ؛ وكانوا لا يدخلونها إلا بجوازه .

قوله تعالى : وَرَفَعَ أَبَوَيْهِ عَلَى الْعَرْشِ وَخَرُّوا لَهُ سُجَّدًا وَقَالَ يَأْتِي هَذَا تَأْوِيلُ رُءْيَايَ مِنْ قَبْلُ قَدْ جَعَلَهَا رَبِّي حَقًّا وَقَدْ أَحْسَنَ بِي إِذْ أَخْرَجَنِي مِنَ السِّجْنِ وَجَاءَ بِكُمْ مِنَ الْبَدْوِ مِنْ بَعْدِ أَنْ تَزَغَ الشَّيْطَانُ بَيْنِي وَبَيْنَ إِخْوَتِي إِنَّ رَبِّي لَطِيفٌ لِمَا يَشَاءُ إِنَّهُ هُوَ الْعَلِيمُ الْحَكِيمُ ﴿١٠٠﴾

قوله تعالى : ﴿وَرَفَعَ أَبَوَيْهِ عَلَى الْعَرْشِ﴾ قال قتادة : يريد السرير، وقد تقدمت محمله ؛ وقد يُعبر بالعرش عن الملك والمالك نفسه ؛ ومنه قول النابغة الذبياني :

* عُرُوشٌ تَفَانُوا بَعْدَ عِزٍّ وَأَمْنَةٍ *

(١)
وقد تقدم .

قوله تعالى : ﴿وَخَرُّوا لَهُ سُجَّدًا﴾ .

فيه ثلاث مسائل :

الأولى — قوله تعالى : «وَخَرُّوا لَهُ سُجَّدًا» الهاء في «خَرُّوا لَهُ» قيل : إنها تعود على الله تعالى ؛ المعنى : وخرّوا شكراً لله سجداً ؛ ويوسف كالقبلة لتحقيق رؤياه، وروى عن الحسن ؛ قال النقاش : وهذا خطأ ؛ والهاء راجعة إلى يوسف لقوله تعالى في أول السورة : «رَأَيْتَهُمْ لِي سَاجِدِينَ» . وكان تحيتهم أن يسجدوا للشرىف، والصغير للكبير؛ يسجد يعقوب وخالته وإخوته ليوسف عليه السلام، فاقشعرّ جلده وقال : «هذا تأويل رؤياي من قبل» وكان بين رؤيا يوسف وبين تأويلها اثنتان وعشرون سنة . وقال سلمان الفارسيّ وعبد الله بن شدّاد : أربعون سنة ؛ قال عبد الله بن شدّاد : وذلك آخراً تبطئ الرؤيا . وقال قتادة : خمس وثلاثون سنة . وقال السديّ وسعيد بن جبيرة وعكرمة : ست وثلاثون سنة . وقال الحسن وجسر ابن فرقد وقُضَيْل بن عِيَّاض : ثمانون سنة . وقال وهب بن منبه : ألقى يوسف في الحب وهو ابن سبع عشرة سنة، وغاب عن أبيه ثمانين سنة ، وعاش بعد أن التقى بأبيه ثلاثاً وعشرين سنة .

سنة، ومات وهو ابن مائة وعشرين سنة. وفي التوراة مائة وست وعشرون سنة. وولد ليوسف من امرأة العزيز إفرايم ومنشا ورحمة امرأة أيوب . وبين يوسف وموسى أر بعائة سنة . وقيل : إن يعقوب بق عند يوسف عشرين سنة ، ثم توفي صلى الله عليه وسلم . وقيل : أقام عنده ثمانى عشرة سنة . وقال بعض المحدثين : بضعا وأربعين سنة ؛ وكان بين يعقوب ويوسف ثلاث وثلاثون سنة حتى جمعهم الله . وقال ابن إسحق : ثمانى عشرة سنة ، والله أعلم .

الثانية — قال سعيد بن جببر عن قتادة عن الحسن — فى قوله « وَخَرُّوا لَهُ سُجَّدًا » — قال : لم يكن سجودا ، ولكنه سنة كانت فيهم ، يؤمئون برؤسهم إيماء ، كذلك كانت تحيتهم . وقال الثورى والضحاك وغيرهما : كان سجودا كالسجود المعهود عندنا ، وهو كان تحيتهم . وقيل : كان انحناء كالركوع ، ولم يكن خرورا على الأرض ؛ وهكذا كان سلامهم بالتكفى والانحناء ، وقد نسخ الله ذلك كله فى شرعنا ، وجعل الكلام بدلا عن الانحناء . وأجمع المفسرون أن ذلك السجود على أى وجه كان فإنما كان تحية لآعبادة ؛ قال قتادة : هذه كانت تحية الملوك عندهم ؛ وأعطى الله هذه الأمة السلام تحية أهل الجنة .

قلت : هذا الانحناء والتكفى الذى نسخ عنا قد صار عادة بالديار المصرية ، وعند العجم ، وكذلك قيام بعضهم إلى بعض ؛ حتى أت أحدهم إذا لم يقم له وجد فى نفسه كأنه لا يؤبه به ، وأنه لا قدر له ؛ وكذلك إذا آلتقوا انحنى بعضهم لبعض ، عادة مستمرة ، ووراة مستقرة ، لا سيما عند التقاء الأمراء والرؤساء ؛ نكبوا عن السير ، وأعرضوا عن السنن . وروى أنس بن مالك قال : قلنا يا رسول الله ! أينحنى بعضنا إلى بعض إذا آلتقينا ؟ قال : ” لا “ ؛ قلنا : أفيعتنق بعضنا بعضا ؟ قال ” لا “ . قلنا : أفيصافح بعضنا بعضا ؟ قال ” نعم “ . نخرجه أبو عمر فى « التمهيد » . فإن قيل : فقد قال رسول الله صلى الله عليه وسلم : ” قوموا إلى سيدكم وخيركم “ — يعنى سعد بن معاذ — قلنا : ذلك مخصوص بسعد لما تقتضيه الحال المعينة ؛ وقد قيل : إنما كان قيامهم لينزلوه عن الحمار ؛ وأيضا فإنه يجوز للرجل الكبير إذا لم يؤثر ذلك فى نفسه ، فإن أثر فيه وأعجب به ورأى لنفسه حظا لم يجزونه على ذلك ؛

لقوله صلى الله عليه وسلم : " من سرّه أن يمثّل له النّاسُ قياماً فليتبوأ مقعده من النار " .
وجاء عن الصحابة رضوان الله عليهم أجمعين أنه لم يكن وجهٌ أكرم عليهم من وجه رسول الله
صلى الله عليه وسلم ، وما كانوا يقومون له إذا رأوه ، لما يعرفون من كراهته لذلك .

الثالثة — فإن قيل : فما تقول في الإشارة بالإصبع ؟ قيل له : ذلك جائز إذا بعد
عنك ، لتعين له به وقت السّلام ، فإن كان دانياً فلا ؛ وقد قيل بالمنع في القرب والبعد ؛
لما جاء عن رسول الله صلى الله عليه وسلم أنه قال : " من تشبّه بغيرنا فليس منا " . وقال :
" لا تُسلموا تسليم اليهود والنصارى فإن تسليم اليهود بالأُكف والنصارى بالإشارة " . وإذا
سلم فإنه لا يتحنى ، ولا أن يُقبل مع السّلام يده ، ولأن الانحناء على معنى التواضع لا ينبغي
إلا لله . وأما تقبيل اليد فإنه من فعل الأعاجم ، ولا يتبعون على أفعالهم التي أحدثوها تعظيماً
منهم لكبرائهم ؛ قال النبي صلى الله عليه وسلم : " لا تقوموا عند رأسى كما تقوم الأعاجم عند
رعوس أكاسرتها " فهذا مثله . ولا بأس بالمصافحة ؛ فقد صافح النبي صلى الله عليه وسلم جعفر
ابن أبي طالب حين قدم من الحبشة ، وأمر بها ، وندب إليها ، وقال : " تصافحوا يذهب
الغل " وروى غالب التّمّار عن الشّعبي أن أصحاب النبي صلى الله عليه وسلم كانوا إذا التقوا
تصافحوا ، وإذا قدموا من سفر تعانقوا ؛ فإن قيل : فقد كره مالك المصافحة ؟ قلنا : روى
ابن وهب عن مالك أنه كره المصافحة والمعانقة ؛ وذهب إلى هذا سحنون وغيره من أصحابنا ؛
وقد روى عن مالك خلاف ذلك من جواز المصافحة ، وهو الذي يدل عليه معنى ما في الموطأ ؛
وعلى جواز المصافحة جماعة العلماء من السلف والخلف . قال ابن العربي : إنما كره مالك
المصافحة لأنه لم يرها أمراً عاماً في الدين ، ولا منقولاً نقل السّلام ؛ ولو كانت منه لاستوى معه .

قلت : قد جاء في المصافحة حديث يدل على الترغيب فيها ، والدّأب عليها والمحافظة ؛ وهو
ما رواه البراء بن عازب قال : لقيت رسول الله صلى الله عليه وسلم فأخذ بيدي فقلت : يا رسول
الله ! أن كنت لأحسب أن المصافحة للأعاجم ؟ فقال : " نحن أحق بالمصافحة منهم مامن
مسلمين يلتقيان فيأخذ أحدهما بيد صاحبه مودةً بينهما ونصيحةً إلا ألقيت ذنوبهما بينهما " .

قوله تعالى : ﴿ وَقَدْ أَحْسَنَ بِي إِذْ أَخْرَجَنِي مِنَ السِّجْنِ ﴾ ولم يقل من الحبّ استعمالاً للكرم ؛ لئلا يُذكر إخوته صنيعهم بعد عفوّه بقوله : « لا تثریب علیکم » .

قلت : وهذا هو الأصل عند مشايخ الصوفية : ذكر الحبّ في وقت الصفا جفاً ؛ وهو قول صحيح دلّ عليه الكتاب . وقيل : لأن في دخوله السجن كان باختياره بقوله : « رَبِّ السِّجْنِ أَحَبُّ إِلَيَّ مِمَّا يَدْعُونَنِي إِلَيْهِ » وكان في الحبّ بإرادة الله تعالى له . وقيل : لأنه كان في السجن مع اللصوص والعصاة ، وفي الحبّ مع الله تعالى ؛ وأيضاً فإن المنة في النجاة من السجن كانت أكبر ، لأنه دخله بسبب أمرهم به ؛ وأيضاً دخله باختياره إذ قال : « رَبِّ السِّجْنِ أَحَبُّ إِلَيَّ » فكان الكرب فيه أكثر ؛ وقال فيه أيضاً : « آذ كرنى عند ربك » فعوقب فيه . ﴿ وَجَاءَ بِكُمْ مِنَ الْبَدْوِ ﴾ يروى أن مسكن يعقوب كان بأرض كنعان ، وكانوا أهل مواش وبرية ؛ وقيل : كان يعقوب تحول إلى بادية وسكنها ، وأن الله لم يبعث نبياً من أهل البادية . وقيل : إنه كان خرج إلى بدّا ، وهو موضع ؛ وإياه عنى جميل بقوله :

وَأَنْتِ الَّتِي حَبَبْتَ شَعْبًا إِلَى بَدَا * إِلَى وَأَوْطَانِي بِلَادُ سَوَاهِمَا

وليعقوب بهذا الموضع مسجد تحت جبل . يقال : بدّا القوم بدّوا إذا أتوا بدّا ، كما يقال : غاروا غوراً أى أتوا الغور ؛ والمعنى : وجاء بكم من مكان بدّا ؛ ذكره القشيري ، وحكاه الماوردي عن الضحاك عن ابن عباس . ﴿ مِنْ بَعْدِ أَنْ نَزَعَ الشَّيْطَانُ بَيْنِي وَبَيْنَ إِخْوَتِي ﴾ بإيقاع الحسد ؛ قاله ابن عباس . وقيل : أفسد ما بيني وبين إخوتي ؛ أحال ذنبهم على الشيطان تكريماً منه . ﴿ إِنَّ رَبِّي لَطِيفٌ لِمَا يَشَاءُ ﴾ أى رفيق بعباده . وقال الخطّابي : اللطيف هو البرّ بعباده الذى يَلطّف بهم من حيث لا يعلمون ، ويسبّب لهم مصالحهم من حيث لا يحتسبون ؛ كقوله : « الله لطيف بعباده يرزق من يشاء » . وقيل : اللطيف العالم بدقائق الأمور ؛ والمراد هنا الإكرام والرفق . قال قتادة : لطف بيوسف بإخراجه من السجن ، وجاءه بأهله من البدو ، ونزع من قلبه نزغ الشيطان . ويروى أن يعقوب لما قدم بأهله وولده وشارف أرض مصر وبلغ ذلك يوسف استأذن فرعون — وأسمه الريان — أن يأذن له في تلقى أبيه يعقوب ، وأخبره

(١) شغب : موضع بين المدينة والشام . و (بدّا) يروى منونا وغير منون .

بقدمه فأذن له ، وأمر الملا من أصحابه بالركوب معه ، فخرج يوسف والملك معه في أربعة آلاف من الأمراء مع كل أمير خلق الله أعلم بهم ، وركب أهل مصر معهم يتلقون يعقوب ، فكان يعقوب يمشى متكئا على يديهودا ، فنظر يعقوب إلى الخيل والناس والعساكر فقال : يايهودا ! هذا فرعون مصر ؟ قال : لا ، بل هذا ابنك يوسف ، فلما دنا كل واحد منهما من صاحبه ذهب يوسف ليبدأه بالسلام فُمنع من ذلك ، وكان يعقوب أحق بذلك منه وأفضل ، فابتدأ يعقوب بالسلام فقال : السلام عليك يا مذهب الأحران ، وبكى وبكى معه يوسف ، فبكى يعقوب فرحا ، وبكى يوسف لما رأى بابه من الحزن ، قال ابن عباس : فالبكاء أربعة : بكاء من الخوف ، وبكاء من الجزع ، وبكاء من الفرح ، وبكاء رياء . ثم قال يعقوب : الحمد لله الذي أقر عيني بعد الهموم والأحزان ، ودخل مصر في اثنين وثمانين من أهل بيته ، فلم يخرجوا من مصر حتى بلغوا ستمائة ألف ونيّف ألف ، وقطعوا البحر مع موسى عليه السلام ، رواه عكرمة عن ابن عباس . وحكى ابن مسعود أنهم دخلوا مصر وهم ثلاثة وتسعون إنسانا مابين رجل وامرأة ، وخرجوا مع موسى وهم ستمائة وسبعون ألفا . وقال الربيع بن خيثم : دخلوها وهم اثنان وسبعون ألفا ، وخرجوا مع موسى وهم ستمائة ألف . وقال وهب : دخل يعقوب وولده مصر وهم تسعون إنسانا مابين رجل وامرأة وصغير ، وخرجوا منها مع موسى فرارا من فرعون ، وهم ستمائة ألف وخمسمائة وبضع وسبعون رجلا مقاتلين ، سوى الذرية والهرمى والزمنى ، وكانت الذرية ألف ومائتي ألف سوى المقاتلة . وقال أهل التواريخ : أقام يعقوب بمصر أربعا وعشرين سنة في أغبط حال ونعمة ، ومات بمصر ، وأوصى إلى ابنه يوسف أن يحمل جسده حتى يدفنه عند أبيه إسحق بالشام ففعل ، ثم أنصرف إلى مصر . قال سعيد ابن جبّير : نقل يعقوب صلى الله عليه وسلم في تابوت من ساج إلى بيت المقدس ، ووافق ذلك يوم مات عيصو ، فدفنوا في قبر واحد ، فمن ثم تنقل اليهود موتاهم إلى بيت المقدس ، من فعل ذلك منهم ، وولد يعقوب وعيصو في بطن واحد ، ودفنوا في قبر واحد ، وكان عمرهما جميعا مائة وسبعا وأربعين سنة .

(١) أى منه يعقوب عليه السلام لأن القادم يسلم ، قاله العيني في « عقد الجان » . وقال الألوسي : ليعلم أن يعقوب أكرم على الله منه .

قوله تعالى : رَبِّ قَدْ آتَيْتَنِي مِنَ الْمُلْكِ وَعَلَّمْتَنِي مِنْ تَأْوِيلِ
الْأَحَادِيثِ فَاطِرَ السَّمَوَاتِ وَالْأَرْضِ أَنْتَ وَلِيِّ فِي الدُّنْيَا وَالْآخِرَةِ
تَوَفَّنِي مُسْلِمًا وَأَلْحِقْنِي بِالصَّالِحِينَ ﴿١٢١﴾

قوله تعالى : (رَبِّ قَدْ آتَيْتَنِي مِنَ الْمُلْكِ وَعَلَّمْتَنِي مِنْ تَأْوِيلِ الْأَحَادِيثِ) قال قتادة :
لم يتمن الموت أحد ؛ نبي ولا غيره إلا يوسف عليه السلام ؛ حين تكاملت عليه النعم وجمع له
الشمس اشتاق إلى لقاء ربه عز وجل . وقيل : إن يوسف لم يتمن الموت ، وإنما تمنى
الوفاة على الإسلام ؛ أي إذا جاء أجلي توفني مسلما ؛ وهذا قول الجمهور . وقال سهل بن
عبد الله التستري : لا يتمن الموت إلا ثلاث : رجل جاهل بما بعد الموت ، أو رجل يفتر
من أقدار الله تعالى عليه ، أو مشتاق محب للقاء الله عز وجل ؛ وثبت في الصحيح عن أنس قال
قال رسول الله صلى الله عليه وسلم : " لا يتمن أحدكم الموت لضر نزل به فإن كان لابد متمنيا
فليقل اللهم أحيني ما كانت الحياة خيرا لي وتوفني إذا كانت الوفاة خيرا لي " رواه مسلم . وفيه
عن أبي هريرة قال قال رسول الله صلى الله عليه وسلم : " لا يتمن أحدكم الموت ولا يدع به
من قبل أن يأتيه إنه إذا مات أحدكم أنقطع عمله وإنه لا يزيد المؤمن عمره إلا خيرا " .
وإذا ثبت هذا فكيف يقال : إن يوسف عليه السلام تمنى الموت والخروج من الدنيا وقطع
العمل ؟ هذا بعيد ! إلا أن يقال : إن ذلك كان جائزا في شرعه ؛ أمّا أنه يجوز تمنى الموت
والدعاء به عند ظهور الفتن وغلبتها ، وخوف ذهاب الدين ، على ما بيناه في كتاب « التذكرة » .
« ومن » من قوله : « مِنَ الْمُلْكِ » للتبعية ؛ وكذلك قوله : « وَعَلَّمْتَنِي مِنْ تَأْوِيلِ الْأَحَادِيثِ »
لأن ملك مصر ما كان كل الملك ، وعلم التعبير ما كان كل العلوم . وقيل : « مِنْ » للجنس ؛
كقوله : « فَاجْتَنِبُوا الرِّجْسَ مِنَ الْأَوْثَانِ » . وقيل : للتأكيد . أي آتيتني الملك وعلمتني
تأويل الأحاديث .

(١) قيل : وجه صحة عطفه على النفي من حيث إنه بمعنى النهي . وقال ابن حجر : فيه إيماء إلى أن الأول أنهي
على بابه ، ويكون قد جمع بين لغتي حذف حرف العلة وإثباته .

قوله تعالى : ﴿ فَاطِرَ السَّمَوَاتِ وَالْأَرْضِ ﴾ نصب على النعت للنداء ، وهو رب .
وهو نداء مضاف ، والتقدير : يارب ! ويجوز أن يكون نداء ثانيا . والفاطر الخالق ، فهو
سبحانه فاطر الموجودات ، أى خالقها ومبدئها ومنشئها ومخترعها على الإطلاق من غير شيء ،
ولا مثال سبق ، وقد تقدم هذا المعنى فى « البقرة » مستوفى ، عند قوله : « يَدِيعُ السَّمَوَاتِ
وَالْأَرْضِ » وزدناه بيانا فى الكتاب الأسنى فى شرح أسماء الله الحسنى . (أَنْتَ وَلِيِّي) أى ناصرى
ومتولى أمورى فى الدنيا والآخرة . (تَوَفَّى مُسْلِمًا وَالْحَقْنِي بِالصَّاحِلِينَ) يريد آباءه الثلاثة إبراهيم
وإسحق ويعقوب ، فتوفاه الله — طاهرا طيبا صلى الله عليه وسلم — بمصر ، ودفن فى النيل
فى صندوق من رخام ، وذلك أنه لما مات تشاح الناس عليه ، كل يحب أن يدفن فى محلتهم ،
لما يرجون من بركته ، واجتمعوا على ذلك حتى هموا بالقتال ، فرأوا أن يدفنوه فى النيل من
حيث مفريق الماء بمصر ، فيمر عليه الماء ، ثم يتفرق فى جميع مصر ، فيكونوا فيه شرعا ففعلوا ،
فلما خرج موسى بنى إسرائيل أخرجه من النيل ، ونقل تابوته بعد أربعين سنة إلى بيت
المقدس ، فدفنوه مع آبائه لدعوته : « وَالْحَقْنِي بِالصَّاحِلِينَ » وكان عمره مائة عام وسبعة
أعوام . وعن الحسن قال : ألقى يوسف فى الحب وهو ابن سبع عشرة سنة ، وكان فى العبودية
والسجن والملك ثمانين سنة ، ثم جمع له شمله فعاش بعد ذلك ثلاثا وعشرين سنة ، وكان له
من الولد لإفرائيم ، ومنشا ، ورحمة ، زوجة أيوب ، فى قول ابن لهيعة . قال الزهرى : « وولد
لإفرائيم — ابن يوسف — نون بن إفرائيم » وولد لنون يوشع ، فهو يوشع بن نون ، وهو
قتى موسى الذى كان معه صاحب أمره ، ونبأه الله فى زمن موسى عليه السلام ، فكان بعده
نبيا ، وهو الذى أفتح أريحا ، وقتل من كان بها من الجبابرة ، واستوقفت له الشمس حسب
ما تقدم فى « المائدة » (٢) . وولد لمنشا بن يوسف موسى بن منشا ، قبل موسى بن عمران ،
وأهل التوراة يزعمون أنه هو الذى طلب العالم ليتعلم منه حتى أدركه ، والعالم هو الذى خرق

(٢) راجع ج ٢ ص ١٣٠ وما بعدها طبعة

(١) راجع ج ٢ ص ٨٦ وما بعدها طبعة ثانية .

السفينة، وقتل الغلام، وبني الجدار، وموسى بن منشا معه حتى بلغ معه حيث بلغ، وكان ابن عباس ينكر ذلك؛ والحق الذي قاله ابن عباس؛ وكذلك في القرآن. ثم كان بين يوسف وموسى أمم وقرون، وكان فيما بينهما شعيب، صلوات الله عليهم أجمعين.

قوله تعالى: **ذَلِكَ مِنْ أَنْبَاءِ الْغَيْبِ نُوحِيهِ إِلَيْكَ وَمَا كُنْتَ لَدَيْهِمْ إِذْ أَتَوْا أَمْرَهُمْ وَهُمْ يَمْكُرُونَ ﴿١٢٢﴾ وَمَا أَكْثَرُ النَّاسِ وَلَوْ حَرَصْتَ بِمُؤْمِنِينَ ﴿١٢٣﴾ وَمَا تَسْأَلُهُمْ عَلَيْهِ مِنْ أَجْرٍ إِنْ هُوَ إِلَّا ذِكْرٌ لِلْعَالَمِينَ ﴿١٢٤﴾**

قوله تعالى: **(ذَلِكَ مِنْ أَنْبَاءِ الْغَيْبِ)** ابتداء وخبر. **(نُوحِيهِ إِلَيْكَ)** خبر ثان. قال الزجاج: ويجوز أن يكون «ذلك» بمعنى الذي، و«نوحيه إليك» خبره؛ أى الذى من أنباء الغيب نوحيه إليك؛ يعنى هو الذى قصصنا عليك يا محمد من أمر يوسف من أخبار الغيب «نوحيه إليك» أى نعلمك بوحي هذا إليك. **(وَمَا كُنْتَ لَدَيْهِمْ)** أى مع إخوة يوسف **(إِذْ أَتَوْا أَمْرَهُمْ)** فى اللقاء يوسف فى الحب. **(وَهُمْ يَمْكُرُونَ)** أى بيوسف فى اللقاء فى الحب. وقيل: «يمكرون» يعقوب حين جاءوه بالقميص ملطخا بالدم؛ أى ما شاهدت تلك الأحوال، ولكن الله أطلعك عليها.

قوله تعالى: **(وَمَا أَكْثَرُ النَّاسِ وَلَوْ حَرَصْتَ بِمُؤْمِنِينَ)** ظن أن العرب لما سألته عن هذه القصة وأخبرهم يؤمنون، فلم يؤمنوا؛ فنزلت الآية تسلياً للنبي صلى الله عليه وسلم؛ أى ليس تقدر على هداية من أردت هدايته بقول: **حَرَصَ يَحْرِصُ**، مثل: **ضَرَبَ يَضْرِبُ**. وفى لغة ضعيفة **حَرَصَ يَحْرِصُ** مثل **حَمِدَ يَحْمَدُ**. و**الْحَرَصُ** طلب الشيء باختيار.

قوله تعالى: **(وَمَا تَسْأَلُهُمْ عَلَيْهِ مِنْ أَجْرٍ)** «من» صلة؛ أى ما تسألهم جعلاً. **(إِنْ هُوَ إِلَّا ذِكْرٌ)** أى عظة وتذكرة **(لِلْعَالَمِينَ)**.

قوله تعالى : وَكَأَيِّن مِّنْ آيَةٍ فِي السَّمَوَاتِ وَالْأَرْضِ يَمُرُّونَ عَلَيْهَا
وَهُمْ عَنْهَا مُعْرِضُونَ ﴿١٥﴾ وَمَا يُؤْمِنُ أَكْثَرُهُمْ بِاللَّهِ إِلَّا وَهُمْ مُشْرِكُونَ ﴿١٦﴾
أَفَأَمِنُوا أَن تَأْتِيَهُمْ غَشِيَةٌ مِّنْ عَذَابِ اللَّهِ أَوْ تَأْتِيَهُمُ السَّاعَةُ بَغْتَةً
وَهُمْ لَا يَشْعُرُونَ ﴿١٧﴾ قُلْ هَذِهِ سَبِيلِي أَدْعُو إِلَى اللَّهِ عَلَى بَصِيرَةٍ
أَنَا وَمَن آتَبَعَنِي وَسُبْحَانَ اللَّهِ وَمَا أَنَا مِنَ الْمُشْرِكِينَ ﴿١٨﴾

قوله تعالى : (وَكَأَيِّن مِّنْ آيَةٍ فِي السَّمَوَاتِ وَالْأَرْضِ) قال الخليل وسيبويه : هي
« أئى » دخل عليها كاف التشبيه وبُنيت معها ، فصار في الكلام معنى كَمْ ، وقد مضى
في « آل عمران » القول فيها مستوفى . ومضى القول في آية « السموات والأرض » في « البقرة » .
وقيل : الآيات آثار عقوبات الأمم السالفة ؛ أى هم غافلون معرضون عن تأملها . وقرأ
عكرمة وعمر بن فائد « وَالْأَرْضُ » رفعا ابتداء ، وخبره « يَمُرُّونَ عَلَيْهَا » . وقرأ السدى
« وَالْأَرْضُ » نصبا بإضمار فعل ، والوقف على هاتين القراءتين على « السموات » . وقرأ ابن
مسعود « يمشون عليها » .

قوله تعالى : (وَمَا يُؤْمِنُ أَكْثَرُهُمْ بِاللَّهِ إِلَّا وَهُمْ مُشْرِكُونَ) نزلت في قوم أفزو بالله
خالقهم وخالق الأشياء كلها ، وهم يعبدون الأوثان ؛ قاله الحسن ومجاهد وعاصم والشَّعْبِي
وأكثر المفسرين . وقال عكرمة هو قوله : « وَلَئِنْ سَأَلْتَهُمْ مَنْ خَلَقَهُمْ لَيَقُولَنَّ اللَّهُ » ثم يصفونه
بغير صفة ويجعلون له أندادا ؛ وعن الحسن أيضا أنهم أهل كتاب معهم شرك وإيمان ،
آمنوا بالله وكفروا بمحمد صلى الله عليه وسلم ، فلا يصح إيمانهم ؛ حكاه ابن الأنباري . وقال
ابن عباس : نزلت في تلبية مشركى العرب : لبيك لا شريك لك إلا شريكا هو لك تملكه
وما ملك . وعنه أيضا أنهم النصارى . وعنه أيضا أنهم المشبهة ، آمنوا مجملا وأشركوا

(١) راجع ج ٤ ص ٢٢٨ وما بعدها طبعة أولى أو ثانية .

(٢) راجع ج ٢ ص ١٩٢ وما بعدها طبعة ثانية .

مُفَصَّلًا . وقيل : نزلت في المنافقين ؛ المعنى : « وَمَا يُؤْمِنُ أَكْثَرُهُمْ بِاللَّهِ » أى باللسان إلا وهو كافر بقلبه ؛ ذكره الماوردي عن الحسن أيضا . وقال عطاء : هذا في الدعاء ؛ وذلك أن الكفار ينسبون ربهم في الرخاء ، فإذا أصابهم البلاء أخلصوا في الدعاء ؛ بيانه : « وَظَنُوا أَنَّهُمْ أُحِيطَ بِهِمْ » الآية . وقوله : « وَإِذَا مَسَّ الْإِنْسَانَ الضُّرُّ دَعَانَا لِجَنبِهِ » الآية ؛ وفي آية أخرى « وَإِذَا مَسَّهُ الشَّرُّ فَذُو دُعَاءٍ عَرِيضٌ » . وقيل : معناها أنهم يدعون الله ينجيهم من الهلكة ، فإذا أنجاهم قال قائلهم : لولا فلان ما نجونا ، ولولا الكلب لدخل علينا اللص ، ونحو هذا ؛ فيجعلون نعمة الله منسوبة إلى فلان ، ووقايته منسوبة إلى الكلب .

قلت : قد يقع في هذا القول والذي قبله كثير من عوام المسلمين ؛ ولا حول ولا قوة إلا بالله العلي العظيم . وقيل : نزلت هذه الآية في قصة الدخان ؛ وذلك أن أهل مكة لما غشيهم الدخان في سني القحط قالوا : « رَبَّنَا اكْشِفْ عَنَّا الْعَذَابَ إِنَّا مُؤْمِنُونَ » فذلك إيمانهم ، وشركهم عودهم إلى الكفر بعد كشف العذاب ؛ بيانه قوله : « إِنُّكُمْ عَائِدُونَ » والعود لا يكون إلا بعد ابتداء ؛ فيكون معنى « إلا وهم مشركون » أى إلا وهم عائدون ، والله أعلم .

قوله تعالى : « أَفَأَمِنُوا أَن تَأْتِيَهُمْ غَاشِيَةٌ مِّنْ عَذَابِ اللَّهِ » قال ابن عباس : مجللة^(١) . وقال مجاهد : عذاب يغشاهم ؛ نظيره « يَوْمَ يَغْشَاهُمُ الْعَذَابُ مِنْ فَوْقِهِمْ وَمِنْ تَحْتِ أَرْجُلِهِمْ » . وقال قتادة : وقية تقع لهم . وقال الضحاك : يعنى الصواعق والقوارع . « أَوْ تَأْتِيَهُمُ السَّاعَةُ » يعنى القيامة . « بَغْتَةً » نصب على الحال ؛ وأصله المصدر . وقال المبرد : جاء عن العرب حال بعد نكرة ؛ وهو قولهم : وَقَعَ أَمْرُهُمْ بَغْتَةً وَجْأَةً ؛ قال النحاس : ومعنى « بغتة » إصابة من حيث لم يتوقع . « وَهُمْ لَا يَشْعُرُونَ » وهو توکید . وقوله « بغتة » قال ابن عباس : تصيح الصيحة بالناس وهم في أسواقهم ومواقعهم ، كما قال : « تَأْخُذُهُمْ وَهُمْ يَخِصِّمُونَ » على ما يأتي .

(١) مجللة : عامة التغطية .

قوله تعالى : ﴿قُلْ هَذِهِ سَبِيلِي﴾ ابتداء وخبر، أى قل يا محمد هذه طريق وسُتِي ومنهاجي ؛
 قاله ابن زيد . وقال الربيع : دعوتى . مقاتل : دينى ، والمعنى واحد ؛ أى الذى أنا عليه
 وأدعو إليه يؤدى إلى الجنة . ﴿عَلَى بَصِيرَةٍ﴾ أى على يقين وحق ؛ ومنه : فلان مستبصر بهذا .
 ﴿أَنَا﴾ توكيد . ﴿وَمَنْ أَتَّبَعْنِي﴾ عطف على المضمر . ﴿وَسُبْحَانَ اللَّهِ﴾ أى قل يا محمد : «وسبحان
 الله» . ﴿وَمَا أَنَا مِنَ الْمُشْرِكِينَ﴾ الذين يتخذون من دون الله أندادا .

قوله تعالى : وَمَا أَرْسَلْنَا مِنْ قَبْلِكَ إِلَّا رِجَالًا نُوحِيَ إِلَيْهِمْ مِنْ
 أَهْلِ الْقُرَى أَفَلَمْ يَسِيرُوا فِي الْأَرْضِ فَيَنْظُرُوا كَيْفَ كَانَ عَاقِبَةُ الَّذِينَ
 مِنْ قَبْلِهِمْ وَلَدَارُ الْآخِرَةِ خَيْرٌ لِلَّذِينَ آمَنُوا أَفَلَا تَعْقِلُونَ ﴿١١٠﴾ حَتَّى إِذَا
 اسْتَيْسَسَ الرُّسُلُ وَظَنُوا أَنَّهُمْ قَدْ كُذِّبُوا جَاءَهُمْ نَصْرُنَا فَنُجِّى مَنْ نَشَاءُ
 وَلَا يُرَدُّ بَأْسُنَا عَنِ الْقَوْمِ الْمُجْرِمِينَ ﴿١١١﴾

قوله تعالى : ﴿وَمَا أَرْسَلْنَا مِنْ قَبْلِكَ إِلَّا رِجَالًا نُوحِيَ إِلَيْهِمْ مِنْ أَهْلِ الْقُرَى﴾ هذا رد على
 القائلين : «لَوْلَا أَنْزَلَ عَلَيْهِ مَلَكٌ» أى أرسلنا رجالا ليس فيهم امرأة ولا جَنِّي ولا مَلَك ؛ وهذا
 يرد ما يروى عن النبي صلى الله عليه وسلم أنه قال : «إن في النساء أربع نبيات حواء وآسية وأُم
 موسى ومريم» . وقد تقدم في «آل عمران» شئ من هذا . «مِنْ أَهْلِ الْقُرَى» يريد المدائن ؛
 ولم يبعث الله نبيا من أهل البادية لغلبة الجفاء والقسوة على أهل البدو ؛ ولأن أهل الأمصار
 أعقل وأحلم وأفضل وأعلم . قال الحسن : لم يبعث الله نبيا من أهل البادية قط ، ولا من
 النساء ، ولا من الجن . وقال قتادة : «مِنْ أَهْلِ الْقُرَى» أى من أهل الأمصار ؛ لأنهم
 أعلم وأحلم . وقال العلماء : من شرط الرسول أن يكون رجلا آدميا مدنيا ؛ وإنما قالوا آدميا
 تحززا ؛ من قوله : «يَعُوذُونَ بِرِجَالٍ مِنَ الْجِنِّ» والله أعلم .

قوله تعالى : ﴿ أَفَلَمْ يَسِيرُوا فِي الْأَرْضِ فَيَنْظُرُوا ﴾ إلى مصارع الأمم المكذبة لأنبيائهم فيعتبروا . ﴿ وَلَدَارُ الْآخِرَةِ خَيْرٌ ﴾ ابتداء وخبره . وزعم الفراء أن الدار هي الآخرة ؛ وأضيف الشيء إلى نفسه لاختلاف اللفظ ، كيوم الخميس ، و بارحة الأولى ؛ قال الشاعر :

ولو أقوت عليك ديار عبس^(١) عرفت الذل عرفان اليقين

أى عرفانا يقينا ؛ واحتج الكسائي بقولهم : صلاة الأولى ؛ واحتج الأخفش بمسجد الجامع . قال النحاس : إضافة الشيء إلى نفسه محال ؛ لأنه إنما يضاف الشيء إلى غيره ليتعرف به ؛ والأجود الصلاة الأولى ، ومن قال صلاة الأولى فعناه : عند صلاة الفريضة الأولى ؛ وإنما سميت الأولى لأنها أول ما صلى حين فرضت الصلاة ، وأول ما أظهر ؛ فلذلك قيل لها أيضا الظُّهر . والتقدير : ولدار حال الآخرة خير ، وهذا قول البصريين ؛ والمراد بهذه الدار الجنة ؛ أى هي خير للمتقين . وقرئ « وَلَدَارُ الْآخِرَةِ » . وقرأ نافع وعاصم ويعقوب وغيرهم ﴿ أَفَلَا تَعْقِلُونَ ﴾ بالناء على الخطاب . الباكون بالياء على الخبر .

قوله تعالى : ﴿ حَتَّى إِذَا اسْتَيْسَسَ الرُّسُلُ ﴾ تقدم القراءة فيه ومعناه^(٢) . ﴿ وَظَنُوا أَنَّهُمْ قَدْ كَذَّبُوا ﴾ وهذه الآية فيها تنزيه الأنبياء وعصمتهم عما لا يليق بهم . وهذا الباب عظيم ، وخطره جسيم ، ينبغى الوقوف عليه لئلا يزل الإنسان فيكون في سواء الجحيم . المعنى : وما أرسلنا قبلك يا محمد إلا رجالا ثم لم نعاقب أمهم بالعقاب « حتى إذا استيسر الرسل » أى يسوا من إيمان قومهم « وَظَنُوا أَنَّهُمْ قَدْ كَذَّبُوا » بالتشديد ؛ أى أيقنوا أن قومهم كذبوهم . وقيل المعنى : حسبوا أن من آمن بهم من قومهم كذبوهم ، لا أن القوم كذبوا ، ولكن الأنبياء ظنوا وحسبوا أنهم يكذبونهم ؛ أى خافوا أن يدخل قلوب أتباعهم شك ؛ فيكون « وَظَنُوا » على بابه في هذا التأويل . وقرأ ابن عباس وابن مسعود وأبو عبد الرحمن السلمى وأبو جعفر بن القعقاع والحسن وقتادة وأبو رجاء الطماردى وعاصم وحزرة والكسائي ويحيى بن وثاب والأعمش وخلف « كَذَّبُوا » بالتخفيف ؛ أى ظن القوم أن الرسل كذبوهم فيما أخبروا به من العذاب ،

(١) وفي رواية : « فإنك لو حلت ديار عبس » . (٢) راجع ص ٢٤١ من هذا الجزء .

ولم يصدقوا . وقيل : المعنى ظن الأمم أن الرسل قد كذبوا فيما وعدوا به من نصرهم . وفي رواية عن ابن عباس ؛ ظن الرسل أن الله أخلف ما وعدهم . وقيل : لم تصح هذا الرواية ؛ لأنه لا يظن الرسل هذا الظن ، ومن ظن هذا الظن لا يستحق النصر ؛ فكيف قال : ﴿ جَاءَهُمْ نَصْرًا ﴾ ؟ ! قال القشيري أبو نصر : ولا يبعد إن صححت الرواية أن المراد خطر بقلوب البشر هذا من غير أن يتحققوه في نفوسهم ؛ وفي الخبر : " إن الله تعالى تجاوز لأمتي عما حدثت به أنفسها ما لم ينطق به لسان أو تعمل به " . ويجوز أن يقال : قربوا من ذلك الظن ؛ كقولك : بلغت المنزل ، أى قربت منه . وذكر الثعلبي والنحاس عن ابن عباس قال : كانوا بشرًا فضِعُفُوا من طول البلاء ، ونُسُوا وظنُّوا أنهم أُخِلُّوا ؛ ثم تلا : « حتى يقول الرسول والذين آمنوا معه متى نصر الله » . وقال الترمذي الحكيم : وجهه عندنا أن الرسل كانت تخاف بعد ما وعد الله النصر ، لا من تهمة بوعدهم الله ، ولكن لتهمة النفوس أن تكون قد أحدثت حدثًا ينقض ذلك الشرط والعهد الذي عهد إليهم ؛ فكانت إذا طالت المدة دخلهم الإياس والظنون من هذا الوجه . وقال المهدوي عن ابن عباس : ظنت الرسل أنهم قد أخلفوا على ما يلحق البشر ؛ واستشهد بقول إبراهيم عليه السلام : « رَبِّ ارْنِي كَيْفَ تُنْجِي الْمُؤْتَى » الآية . والقراءة الأولى أولى . وقرأ مجاهد وحيد — « قَدْ كَذَّبُوا » بفتح الكاف والذال مخففاً ، على معنى : وظن قوم الرسل أن الرسل قد كذبوا ، لما رأوا من تفضل الله عز وجل في تأخير العذاب . ويجوز أن يكون المعنى : و [لما] أيقن الرسل أن قومهم قد كذبوا على الله بكفرهم جاء الرسل نصرنا . وفي البخاري عن عروة عن عائشة قالت له وهو يسألها عن قول الله عز وجل : « حتى إذا استيأس الرسل » قال قلت : أ كُذِّبُوا أم كُذِّبُوا ؟ قالت عائشة : كُذِّبُوا . قلت : فقد استيقنوا أن قومهم كذبوهم فما هو بالظن ؟ قالت : أجل ! لعمري ! لقد استيقنوا بذلك ؛ فقلت لها : « وَظَنُوا أَنَّهُمْ قَدْ كُذِّبُوا » قالت : معاذ الله ! لم تكن الرسل تظن ذلك بربها . قلت : فما هذه الآية ؟ قالت : هم أتباع الرسل [الذين آمنوا بربهم وصدقوهم ، فطال عليهم البلاء ، واستأخر عنهم النصر حتى إذا استيأس^(١) الرسل]

ممن كذبهم من قومهم ، وظننت الرسل أن أتباعهم كذبوهم جاءهم نصرنا عند ذلك .
 وفي قوله تعالى : « جاءهم نصرنا » قولان : أحدهما — جاء الرسل نصر الله ؛ قاله مجاهد .
 الثاني — جاء قومهم عذاب الله ؛ قاله ابن عباس . (فَتَجَى مِنْ نَسَاءٍ) قيل : الأنبياء ومن آمن
 معهم . وروى عن عاصم « فَتَجَى مِنْ نَسَاءٍ » بنون واحدة مفتوحة الياء ، و « مَنْ » في موضع
 رفع ، اسم ما لم يُسم فاعله ؛ واختار أبو عبيد هذه القراءة لأنها في مصحف عثمان وسائر
 مصاحف البلدان بنون واحدة . وقرأ ابن محيصن « فَتَجَا » فعل ماض ، و « مَنْ » في موضع
 رفع لأنه الفاعل ، وعلى قراءة الباقيين نصبها على المفعول . (وَلَا يُرَدُّ بَأْسُنَا) أى عذابنا . (عَنِ الْقَوْمِ
 الْمُجْرِمِينَ) أى الكافرين المشركين .

قوله تعالى : لَقَدْ كَانَ فِي قَصَصِهِمْ عِبْرَةٌ لِأُولِي الْأَلْبَابِ مَا كَانَ
 حَدِيثًا يُفْتَرَى وَلَكِنْ تَصْدِيقَ الَّذِي بَيْنَ يَدَيْهِ وَتَفْصِيلَ كُلِّ شَيْءٍ
 وَهُدًى وَرَحْمَةً لِّقَوْمٍ يُؤْمِنُونَ ﴿١١١﴾

قوله تعالى : (لَقَدْ كَانَ فِي قَصَصِهِمْ) أى فى قصة يوسف وأبيه وإخوته ، أو فى قصص
 الأمم (عِبْرَةٌ) أى فكرة وتذكرة وعظة . (لِأُولِي الْأَلْبَابِ) أى العقول . وقال محمد بن إسحق
 عن الزهري عن محمد بن إبراهيم بن الحارث التميمي : إن يعقوب عاش مائة سنة وسبعاً
 وأربعين سنة ، وتوفى أخوه عيسو معه فى يوم واحد ، وقبرا فى قبر واحد ؛ فذلك قوله :
 « لقد كان فى قصصهم عبرة لأولى الألباب » إلى آخر السورة . (مَا كَانَ حَدِيثًا يُفْتَرَى)
 أى ما كان القرآن حديثاً يفترى ، أو ما كانت هذه القصة حديثاً يفترى . (وَلَكِنْ تَصْدِيقَ
 الَّذِي بَيْنَ يَدَيْهِ) أى ما كان قبله من التوراة والإنجيل وسائر كتب الله تعالى ؛ وهذا تأويل
 من زعم أنه القرآن . (وَتَفْصِيلَ كُلِّ شَيْءٍ) مما يحتاج العباد إليه من الحلال والحرام ، والشرائع
 والأحكام (وَهُدًى وَرَحْمَةً لِّقَوْمٍ يُؤْمِنُونَ) .

بِسْمِ اللَّهِ الرَّحْمَنِ الرَّحِيمِ

سورة الرعد

مكية في قول الحسن وعكرمة وعطاء وجابر، ومدنية في قول الكلبي ومقاتل . وقال ابن عباس وقتادة : مدنية إلا آيتين منها نزلتا بمكة ؛ وهما قوله عز وجل : « وَلَوْ أَنَّ قُرْآنًا سُيِّرَتْ بِهِ الْجِبَالُ ^(١) » [إلى آخرهما] .

قوله تعالى : الْمَرْ تِلْكَ آيَاتُ الْكِتَابِ وَالَّذِي أُنْزِلَ إِلَيْكَ مِنْ رَبِّكَ الْحَقُّ وَلَكِنَّ أَكْثَرَ النَّاسِ لَا يُؤْمِنُونَ ﴿١﴾

قوله تعالى : ((الْمَرْ تِلْكَ آيَاتُ الْكِتَابِ)) تقدم القول فيها . ((وَالَّذِي أُنْزِلَ إِلَيْكَ)) يعنى وهذا القرآن الذى أنزل إليك ((مِنْ رَبِّكَ الْحَقُّ)) لا كما يقول المشركون : إنك تأتي به من تلقاء نفسك ؛ فاعتصم به ، وأعمل بما فيه . قال مقاتل : نزلت حين قال المشركون : إن محمدا أتى بالقرآن من تلقاء نفسه . « والذى » فى موضع رفع عطفا على « آيات » أو على الابتداء ، و « الحق » خبره ؛ ويجوز أن يكون موضعه جرا على تقدير : وآيات الذى أنزل إليك ، وارتفاع « الحق » على هذا على إضمار مبتدأ ، تقديره : ذلك الحق ؛ كقوله تعالى : « وَهُمْ يَعْلَمُونَ . الْحَقُّ » يعنى ذلك الحق . قال الفراء : وإن شئت جعلت « الذى » خفضا نعتا للكتاب ، وإن كانت فيه الواو كما يقال : أتانا هذا الكتاب عن أبى حفص والفاروق ؛ ومنه قول الشاعر :

إلى الملكِ القَرْمِ وآبنِ الهَمَامِ * وليثِ الكَتِيبةِ فى المَزْدَحَمِ ^(٢)
يريد : إلى الملكِ الْقَرْمِ بنِ الهَمَامِ ، ليثِ الكَتِيبةِ . ((وَلَكِنَّ أَكْثَرَ النَّاسِ لَا يُؤْمِنُونَ)) .

(١) الزيادة من تفسير البحر . (٢) القرم (بفتح القاف) : السيد ؛ والكتيبة : الجيش ؛ والمزدحم :

محل الازدحام .

قوله تعالى : **اللَّهُ الَّذِي رَفَعَ السَّمَوَاتِ بِغَيْرِ عَمَدٍ تَرَوْنَهَا ثُمَّ أَسْتَوَىٰ عَلَى الْعَرْشِ وَسَخَّرَ الشَّمْسَ وَالْقَمَرَ كُلٌّ يَجْرِي لِأَجَلٍ مُّسَمًّى يُدَبِّرُ الْأَمْرَ يُفَصِّلُ الْآيَاتِ لَعَلَّكُمْ بِلِقَاءِ رَبِّكُمْ تُوقِنُونَ ﴿١٣﴾**

قوله تعالى : **﴿اللَّهُ الَّذِي رَفَعَ السَّمَوَاتِ بِغَيْرِ عَمَدٍ تَرَوْنَهَا﴾** الآية . لما بين تعالى أن القرآن حق ، بين أن من أنزله قادر على الكمال ؛ فانظروا في مصنوعاته لتعرفوا كمال قدرته ؛ وقد تقدم هذا المعنى . وفي قوله : **« بِغَيْرِ عَمَدٍ تَرَوْنَهَا »** قولان : أحدهما — أنها مرفوعة بغير عمد ترونها ؛ قاله قتادة وإياس بن معاوية وغيرهما . الثاني — لها عمد ، ولكننا لا نراه ؛ قال ابن عباس : لها عمد على جبل قاف ؛ ويمكن أن يقال على هذا القول : العمد قدرته التي يُمَسِّكُ بها السموات والأرض ، وهي غير مرئية لنا ؛ ذكره الزجاج . وقال ابن عباس أيضا : هي توحيد المؤمن . أعمدت السماء حين كادت تنفطر من كفر الكافر ؛ ذكره الغزنوي . والعمد جمع عمود ؛ قال النابغة :

وَحَيْسَ الْجَنِّ إِنِّي قَدْ أَذِنْتُ لَهُمْ ■ يَبْنُونَ تَدْمِرَ بِالْصَّفَاحِ وَالْعَمَدِ ^(١)

﴿ثُمَّ أَسْتَوَىٰ عَلَى الْعَرْشِ﴾ تقدم الكلام فيه . **﴿وَسَخَّرَ الشَّمْسَ وَالْقَمَرَ﴾** أي ذللهما لمنافع خلقه ومصالح عبادته ؛ وكل مخلوق مُدَلَّلٌ للخالق . **﴿كُلٌّ يَجْرِي لِأَجَلٍ مُّسَمًّى﴾** أي إلى وقت معلوم ؛ وهو فناء الدنيا ، وقيام الساعة التي عندها تُكْوَرُ الشمس ، ويُحْسَفُ القمر ، وتنكدر النجوم ، وتنتثر الكواكب . وقال ابن عباس : أراد بالأجل المسمى درجاتهما ومنازلهما التي ينتهيان إليها لا يحاوزانها . وقيل : معنى الأجل المسمى أن القمر يقطع فلكه في شهر ، والشمس في سنة . **﴿يُدَبِّرُ الْأَمْرَ﴾** أي بصرفه على ما يريد . **﴿يُفَصِّلُ الْآيَاتِ﴾** أي يُبَيِّنُهَا ؛ أي من قدر على هذه الأشياء يقدر على الإعادة ؛ ولهذا قال : **﴿لَعَلَّكُمْ بِلِقَاءِ رَبِّكُمْ تُوقِنُونَ﴾** .

(١) ويرى : وخبر الجن . وخيس : ذلل ؛ وتدمر : بلد بالشام بناها سيدنا سليمان عليه السلام . والصَّفَاحُ حجارة

عراض رفاق . وعمد : جمع عمود . (٢) راجع ج ٧ ص ٢١٩ طبعة أولى أو ثانية .

قوله تعالى : **وَهُوَ الَّذِي مَدَّ الْأَرْضَ وَجَعَلَ فِيهَا رَوَاسِيَ وَأَنْهَارًا**
وَمِنْ كُلِّ الثَّمَرَاتِ جَعَلَ فِيهَا زَوْجَيْنِ اثْنَيْنِ يُغْشَى اللَّيْلُ النَّهَارَ إِنَّ
فِي ذَلِكَ لَآيَاتٍ لِّقَوْمٍ يَتَفَكَّرُونَ ﴿٢٠﴾

قوله تعالى : **﴿ وَهُوَ الَّذِي مَدَّ الْأَرْضَ ﴾** لما بين آيات السموات بين آيات الأرض ؛
 أى بسط الأرض طولاً وعرضاً . **﴿ وَجَعَلَ فِيهَا رَوَاسِيَ ﴾** أى جبالات ثوابت ؛ واحدها راسية ،
 لأن الأرض ترسو بها ، أى تثبت ؛ والإرساء الثبوت ؛ قال عنترة :
فَصَبَرْتُ عَارِفَةً لِّذَلِكَ حُرَّةً * تَرْسُو إِذَا نَفَسَ الْجَبَانُ تَطْلُعُ
وَقَالَ جَمِيل :

أُحِبُّهَا وَالَّذِي أَرَسَى قَوَاعِدَهُ * حُبًّا إِذَا ظَهَرَتْ آيَاتُهُ بَطْنَا
وَقَالَ أَبُو عَبَّاسٍ وَعَطَاء : أقول جبل وضع على الأرض أبو قُبَيْس ^(٢) .

مسئلة — فى هذه الآية ردّ على من زعم أن الأرض كالكرة ، وردّ على من زعم أن
 الأرض تهوى أبوابها عليها ؛ وزعم ابن الراوندى أن تحت الأرض جسماً صَعَاداً كالرَّيْحِ الصَّعَادَةِ ؛
 وهى منحدره فاعتدل الهاوى والصَّعَادَى فى الحِرْم والقُوَّة فتوافقا . وزعم آخرون أن الأرض
 مركبة من جسمين ، أحدهما منحدر ، والآخر مصعد ، فاعتدلا ، فلذلك وقفت . والذى عليه
 المسلمون وأهل الكتاب القول بوقوف الأرض وسكونها ومدّها ، وأن حركتها إنما تكون
 فى العادة بزلزلة تصيبها . وقوله تعالى : **﴿ وَأَنْهَارًا ﴾** أى مياهها جارية فى الأرض ، فيها
 منافع الخلق . **﴿ وَمِنْ كُلِّ الثَّمَرَاتِ جَعَلَ فِيهَا زَوْجَيْنِ اثْنَيْنِ ﴾** بمعنى صنفين . قال أبو عبيدة :
 الزوج واحد ، ويكون اثنين . الفراء : يعنى بالزوجين هاهنا الذكر والأنثى ؛ وهذا خلاف

(١) قبل البيت :

وعرفت أن منبى إن تاتنى * لا ينجى منها الفرار الأسرع

(٢) أبو قُبَيْس : جبل مشرف على مسجد مكة .

النَّص . وقيل : معنى « زوجين » نوعان ، كالحُلُو والحامض ، والرطب واليابس ، والأبيض والأسود ، والصغير والكبير . (**إِنَّ فِي ذَلِكَ لَآيَاتٍ**) أى دلالات وعلامات (**لِقَوْمٍ يَتَفَكَّرُونَ**) .

قوله تعالى : **وَفِي الْأَرْضِ قِطْعٌ مُتَجَاوِرَاتٌ وَجَنَّاتٌ مِّنْ أَعْنَابٍ وَزَرْعٌ وَنَخِيلٌ صِنْوَانٌ وَغَيْرُ صِنْوَانٍ يُسْقَى بِمَاءٍ وَاحِدٍ وَنُفِضَ كُلُّ بَعْضِهَا عَلَى بَعْضٍ فِي الْأُكُلِ إِنَّ فِي ذَلِكَ لَآيَاتٍ لِّقَوْمٍ يَعْقِلُونَ** ﴿٤٤﴾

فيه خمس مسائل :

الأولى — قوله تعالى : (**وَفِي الْأَرْضِ قِطْعٌ مُتَجَاوِرَاتٌ**) في الكلام حذف ؛ المعنى : وفي الأرض قطع متجاورات وغير متجاورات ؛ كما قال : « **سَرَابِيلٌ تَقِيكُمُ الْحَرَّ** » والمعنى : وتقيكم البرد ، ثم حذف لعلم السامع . والمتجاورات المدن وما كان عامرا ، وغير متجاورات الصحارى وما كان غير عامر .

الثانية — قوله تعالى : « **متجاورات** » أى قرى متدانيات ، ترابها واحد ، وماؤها واحد ، وفيها زروع وجنات ، ثم لتفاوت في الثمار والتمر ؛ فيكون البعض حُلُوًا ، والبعض حامضًا ؛ والغصن الواحد من الشجرة قد يختلف الثمر فيه من الصَّغَر والكِبَر واللون والمطعم ، وإن أنبسط الشمس والقمر على الجميع على نسق واحد ؛ وفي هذا أدل دليل على وحدانيته وعظم صمديته ، والإرشاد لمن ضلَّ عن معرفته ؛ فإنه نَبَّ سبحانه بقوله : « **تُسْقَى بِمَاءٍ وَاحِدٍ** » على أن ذلك كله ليس إلا بمشيئته وإرادته ، وأنه مقدور بقدرته ؛ وهذا أدل دليل على بطلان القول بالطبع ؛ إذ لو كان ذلك بالماء والتراب والفاعل له الطبيعة لما وقع الاختلاف . وقيل : وجه الاحتجاج أنه أثبت التفاوت بين البقاع ؛ فمن تربة عذبة ، ومن تربة سيخة مع تجاورهما ؛ وهذا أيضا من دلالات كمال قدرته ؛ جل وعز تعالى عما يقول الظالمون والجاحدون علواً كبيراً .

الثالثة - ذهبت الكفرة - لعنهم الله - إلى أن كل حادث يحدث بنفسه لا من صانع؛ وأدعوا ذلك في الثمار الخارجة من الأشجار، وقد أقزوا بحدوثها، وأنكروا محدثها، وأنكروا الأعراض . وقالت فرقة: بحدوث الثمار لا من صانع، وأثبتوا للأعراض فاعلا؛ والدليل على أن الحادث لا بد له من مُحدث أنه يحدث في وقت، ويحدث ما هو من جنسه في وقت آخر؛ فلو كان حدوثه في وقته لا اختصاصه به لوجب أن يحدث في وقته كل ما هو من جنسه؛ وإذا بطل اختصاصه بوقته صح أن اختصاصه به لأجل تخصيص خصصه به، لولا تخصيصه إياه به لم يكن حدوثه في وقته أولى من حدوثه قبل ذلك أو بعده؛ واستيفاء هذا في علم الكلام.

الرابعة - قوله تعالى : ﴿ وَجَنَّاتٌ مِنْ أَعْنَابٍ ﴾ قرأ الحسن « وَجَنَاتٍ » بكسر التاء، على تقدير: وجعل فيها جنات؛ فهو محمول على قوله : « وَجَعَلَ فِيهَا رَوَاسِيَ » . ويجوز أن تكون مجرورة على الحمل على « كل » التقدير: ومن كل الثمرات، ومن جنات . الباقيون : « جَنَاتٌ » بالرفع على تقدير: وبينهما جنات . ﴿ وَزَرْعٌ وَنَخِيلٌ صِنْوَانٌ وَغَيْرُ صِنْوَانٍ ﴾ بالرفع . ابن كثير وأبو عمرو وحفص عطفوا على الجَنَاتِ؛ أي على تقدير: وفي الأرض زرع ونخيل . وخفضها الباقيون نسقا على الأعناب؛ فيكون الزرع والنخيل من الجَنَاتِ؛ ويجوز أن يكون معطوفا على « كل » حسب ما تقدم في « وجَنَاتٍ » . وقرأ مجاهد والسلمي وغيرهما « صُنُونٌ » بضم الصاد، الباقيون بالكسر؛ وهما لغتان؛ وهما جمع صِنُو، وهي النَّخْلَات والنَّخْلَان، يجمعهن أصل واحد، وتتشعب منه رءوس فتصير نخيلا؛ نظيرها قُنُون، واحدها قِنُو . وروى أبو إسحق عن البراء قال : الصَّنُون المجتمع، وغير الصَّنُون المتفرق؛ النحاس : وكذلك هو في اللغة؛ يقال للنخلة إذا كانت فيها نخلة أخرى أو أكثر صُنُون . والصَّنُو المثل؛ ومنه قول النبي صلى الله عليه وسلم : « عَمَّ الرَّجُلُ صُنُونُ أَبِيهِ » . ولا فرق فيها بين التثنية والجمع . ولا بالإعراب؛ فتعرب نون الجمع، وتكسر نون التثنية؛ قال الشاعر :

الْعَلْمُ وَالْحَلْمُ خَلَّتَا كَرِيمَ * لِلرَّءِزَيْنِ إِذَا هُمَا اجْتَمَعَا

صُنُونٍ لَا يُسْتَمُّ حُسْنُهُمَا * إِلَّا يَجْمَعُ ذَا وَذَاكَ مَعَا

الخامسة - قوله تعالى : « يُسْقَى بِمَاءٍ وَاحِدٍ » كصالح بن آدم وخبيثهم ، أبوهم واحد ، قاله النحاس والبخاري . وقرأ عاصم وابن عامر « يُسْقَى » بالياء ، أى يُسْقَى ذلك كله . وقرأ الباقر بالتاء ، لقوله : « جنات » واختاره أبو حاتم وأبو عبيدة ، قال أبو عمرو : والتأنيث أحسن ، لقوله : « وَنُفِضَلُ بَعْضَهَا عَلَى بَعْضٍ فِي الْأَكْلِ » ولم يقل بعضه . وقرأ حمزة والكسائي وغيرهما « وَيُفْضَلُ » بالياء ردًا على قوله : « يَدَبُّ الْأَمْرَ » و « يُفْضَلُ » و « يُغَشَّى » . الباقر بالنون على معنى : ونحن نفضل . وروى جابر بن عبد الله قال : سمعت النبي صلى الله عليه وسلم يقول لعلى رضى الله عنه : « الناس من شجر شتى وأنا وأنت من شجرة واحدة » ثم قرأ النبي صلى الله عليه وسلم « وَفِي الْأَرْضِ قِطْعٌ مُتَجَاوِرَاتٌ » حتى بلغ قوله « يُسْقَى بِمَاءٍ وَاحِدٍ » و « الْأَكْلِ » الثمر . قال ابن عباس : يعنى الحلو والحامض والفارسي والدقل . وروى مرفوعاً عن حديث أبي هريرة أن رسول الله صلى الله عليه وسلم قال في قوله تعالى : « وَنُفِضَلُ بَعْضَهَا عَلَى بَعْضٍ فِي الْأَكْلِ » قال : « الفارسي والدقل والحلو والحامض » ذكره الثعلبي . قال الحسن : المراد بهذه الآية المثل ؛ ضربه الله تعالى لبني آدم ، أصلهم واحد ، وهم مختلفون في الخير والشر والإيمان والكفر ، كاختلاف الثمار التي تسقى بماء واحد ؛ ومنه قول الشاعر :

الناس كالنبت والنبت ألوان * منها شجر الصندل والكافور والبان
* ومنها شجر ينضح طول الدهر قطران *

« إِنْ فِي ذَلِكَ لَآيَاتٍ لِّقَوْمٍ يَعْقِلُونَ » أى لعلامات لمن كان له قلب يفهم عن الله تعالى .

قوله تعالى : « وَإِنْ تَعْجَبَ فَعَجَبٌ قَوْلُهُمْ إِذْ كُنَّا تَرَابًا إِنَّا لَنِي خَلْقٍ جَدِيدٍ أُولَئِكَ الَّذِينَ كَفَرُوا بِرَبِّهِمْ وَأُولَئِكَ الْأَغْلَالُ فِي أَعْنَاقِهِمْ وَأُولَئِكَ أَصْحَابُ النَّارِ هُمْ فِيهَا خَالِدُونَ »

قوله تعالى : ﴿ وَإِنْ تَعَجَّبَ فَعَجَبٌ قَوْلُهُمْ ﴾ أى إن تعجب يا محمد من تكذيبهم لك بعد ما كنت عندهم الصادق الأمين فاعجب منه تكذيبهم بالبعث ؛ والله تعالى لا يتعجب ، ولا يجوز عليه التعجب ؛ لأنه تغير النفس بما تخفى أسبابه ؛ وإنما ذكر ذلك ليتعجب منه نبيه والمؤمنون . وقيل المعنى : أى إن عجبت يا محمد من إنكارهم الإعادة مع إقرارهم بأنى خالق السموات والأرض والثمار المختلفة من الأرض الواحدة فقولهم عجب يعجب منه الخلق ؛ لأن الإعادة فى معنى الابتداء . وقيل : الآية فى منكرى الصانع ؛ أى إن تعجب من إنكارهم الصانع مع الأدلة الواضحة بأن المتغير لا بد له من مغير فهو محل التعجب ؛ ونظم الآية يدل على الأول والثانى ؛ لقوله : ﴿ أَأَنْذَرُكُمْ تَرَابًا ﴾ أى أنبئت إذا كنا ترابا ؟ ! . ﴿ أَنبَأَ لَقَى خَلْقٍ جَدِيدٍ ﴾ وقرئ « إِنَّا » . و ﴿ الْأَغْلَالُ ﴾ جمع غُل ، وهو طَوْق تُشَدُّ به اليد إلى العُنُق ، أى يُغْلَوْنَ يوم القيامة ؛ بدليل قوله : « إِذِ الْأَغْلَالُ فِي أَعْنَاقِهِمْ » إلى قوله : « ثُمَّ فِي النَّارِ يُسْجَرُونَ » . وقيل : الأغلال أعمالهم السيئة التى هى لازمة لهم .

قوله تعالى : وَيَسْتَعْجِلُونَكَ بِالسَّيِّئَةِ قَبْلَ الْحَسَنَةِ وَقَدْ خَلَتْ مِنْ قَبْلِهِمُ الْمَثَلَتُ وَإِنَّ رَبَّكَ لَذُو مَغْفِرَةٍ لِلنَّاسِ عَلَى ظُلْمِهِمْ وَإِنَّ رَبَّكَ لَشَدِيدُ الْعِقَابِ ﴿٧٠﴾ وَيَقُولُ الَّذِينَ كَفَرُوا لَوْلَا نُزِّلَ عَلَيْهِ آيَةٌ مِنْ رَبِّهِ إِنْ تَأْتِىكَ مُنْذِرٌ وَلِكُلِّ قَوْمٍ هَادٍ ﴿٧١﴾

قوله تعالى : ﴿ وَيَسْتَعْجِلُونَكَ بِالسَّيِّئَةِ قَبْلَ الْحَسَنَةِ ﴾ أى لفرط إنكارهم وتكذيبهم يطلبون العذاب ؛ قيل هو قولهم : « اللَّهُمَّ إِنْ كَانَ هَذَا هُوَ الْحَقُّ مِنْ عِنْدِكَ فَأَمْطِرْ عَلَيْنَا حَجَارَةً مِنَ السَّمَاءِ » . قال قتادة : طلبوا العقوبة قبل العافية ؛ وقد حكم سبحانه بتأخير العقوبة عن هذه الأمة إلى يوم القيامة . وقيل : « قبل الحسنة » أى قبل الإيمان الذى يربى به الأمان والحسنات . و ﴿ الْمَثَلَاتُ ﴾ العقوبات ؛ الواحدة مثلة . وروى عن الأعمش أنه قرأ « الْمَثَلَاتُ » بضم الميم وإسكان الشاء ؛ وهذا جمع مثلة ، ويجوز

« المَثَلَات » تبدل من الضمة فتحة لثقلها ، وقيل : يُؤْتَى بالفتحة عوضاً من الهاء .
 وَرَوَى عن الأعمش أنه قرأ « المَثَلَات » بفتح الميم وإسكان الثاء ؛ فهذا جمع مُثْلَةٌ ، ثم حذفت
 الضمة لثقلها ؛ ذكره جميعه النحاس رحمه الله . وعلى قراءة الجماعة واحده مُثْلَةٌ ، نحو صَدُوقُهُ ؛
 وتيم تضم الثاء والميم جميعاً ، واحدها على لغتهم مُثْلَةٌ ، بضم الميم وجرم الثاء ؛ مثل : غُرْفَةٌ
 وَغُرَفَاتٌ ؛ والفعل منه مَثَلْتُ به أَمْثَلُ مَثَلًا ، بفتح الميم وسكون الثاء . (وَإِنَّ رَبَّكَ
 لَذُو مَغْفِرَةٍ) أى لذو تجاوز عن المشركين إذا آمنوا ، وعن المذنبين إذا تابوا . وقال
 ابن عباس : أرجى آية في كتاب الله تعالى « وإن ربك لذو مغفرة للناس على ظلمهم » .
 (وَإِنَّ رَبَّكَ لَشَدِيدُ الْعِقَابِ) إذا أصرّوا على الكفر . وَرَوَى حماد بن سلمة عن علي بن زيد
 عن سعيد بن المسيّب قال : لما نزلت « وإن ربك لذو مغفرة للناس على ظلمهم وإن ربك
 لشديد العقاب » قال رسول الله صلى الله عليه وسلم : " لولا عفو الله ورحمته وتجاوزه
 لما هنا أحدنا عيش ولولا عقابه ووعيده وعذابه لاتكّل كل أحد " .

قوله تعالى : (وَيَقُولُ الَّذِينَ كَفَرُوا لَوْلَا) أى هَلَا (أَنْزَلَ عَلَيْهِ آيَةً مِنْ رَبِّهِ) .
 لما أقترحوا الآيات وطلبوها قال الله تعالى لنبيه صلى الله عليه وسلم : (إِنَّمَا أَنْتَ مُنذِرٌ)
 أى مُعَلِّمٌ . (وَلِكُلِّ قَوْمٍ هَادٍ) أى نبيّ يدعوهم إلى الله . وقيل : الهادى الله ؛ أى عليك
 الإنذار ، والله هادى كل قوم إن أراد هدايتهم .

قوله تعالى : اللَّهُ يَعْلَمُ مَا تَحْمِلُ كُلُّ أُنْثَى وَمَا تَغِيضُ الْأَرْحَامُ
 وَمَا تَزْدَادُ وَكُلُّ شَيْءٍ عِنْدَهُ بِمِقْدَارٍ ﴿٨﴾ عَالِمُ الْغَيْبِ وَالشَّهَادَةِ
 الْكَبِيرُ الْمُتَعَالِ ﴿٩﴾
 فيه ثمان مسائل :

الأولى — قوله تعالى : (اللَّهُ يَعْلَمُ مَا تَحْمِلُ كُلُّ أُنْثَى) أى من ذكر وأنثى ، صبيح وقبيح ،
 صالح وطالح ؛ وقد تقدّم في سورة « الأنعام » أن الله سبحانه منفرد بعلم الغيب وحده
 (١) راجع ج ٧ ص ١ وما بعدها طبعة أولى أو ثانية .

لا شريك له ؛ وذكرنا هناك حديث البخارى عن ابن عمر أن رسول الله صلى الله عليه وسلم قال : " مفاتيح الغيب خمس " الحديث . وفيه " لا يعلم ما تغيض الأرحام إلا الله " .
وآختلف العلماء فى تأويل قوله : (وَمَا تَغِيضُ الْأَرْحَامُ وَمَا تَزْدَادُ) فقال قتادة : المعنى ما تُسْقِطُ قبل التسعة الأشهر ، وما تزداد فوق التسعة ؛ وكذلك قال ابن عباس . وقال مجاهد : إذا حاضت المرأة فى حملها كان ذلك نقصانا فى ولدها ؛ فإن زادت على التسعة كان تمام لما نقص ؛ وعنه : الغيض ما تنقصه الأرحام من الدم ، والزيادة ما تزداد منه . وقيل : الغيض والزيادة يرجعان إلى الولد ، كنقصان إصبع أو غيرها ، وزيادة إصبع أو غيرها . وقيل : الغيض أنقطاع دم الحيض « وما تزداد » بدم النفاس بعد الوضع .

الثانية — فى هذه الآية دليل على أن الحامل تحيض ؛ وهو مذهب مالك والشافعى فى أحد قوليه . وقال عطاء والشعبي وغيرهما : لا تحيض ؛ وبه قال أبو حنيفة ؛ ودليله الآية . قال ابن عباس فى تأويلها : إنه حيض الحبالى ، وكذلك روى عن عكرمة ومجاهد ؛ وهو قول عائشة ، وأنها كانت تفتى النساء الحوامل إذا حضن أن يتركن الصلاة ؛ والصحابة إذ ذاك متوافرون ، ولم ينكر منهم أحد عليها ، فصار كالإجماع ؛ قاله ابن عباس . قال ابن القصار : وذكروا أن رجلين تنازعا ولدا ، فترافعا إلى عمر رضى الله عنه فعرضه على القافة ، فألحقه القافة بهما ، فعلاه عمر بالدرة ، وسأل نسوة من قريش فقال : أنظرن ما شأن هذا الولد ؟ فقُنن : إن الأول خلا بها وخلاها ، فخاضت على الحمل ، فظنت أن عدتها انقضت ؛ فدخل بها الثانى ، فانتعش الولد بماء الثانى ؛ فقال عمر : الله أكبر ! وألحقه بالأول ، ولم يقل إن الحامل لا تحيض ، ولا قال ذلك أحد من الصحابة ؛ فدل أنه إجماع ، والله أعلم . احتج المخالف بأن قال لو كان الحامل تحيض ، وكان ماتراه المرأة من الدم حيضا لما صح استبراء الأمة بحيض ؛ وهو إجماع . وروى عن مالك فى كتاب محمد ما يقتضى أنه ليس بحيض .

الثالثة — فى هذه الآية دليل على أن الحامل قد تضع حملها لأقل من تسعة أشهر وأكثر ، وأجمع العلماء على أن أقل الحمل ستة أشهر ، وأن عبد الملك بن مروان ولد لستة أشهر .

الرابعة - وهذه الستة الأشهر هي بالأهلة كسائر أشهر الشريعة؛ ولذلك قد روى في المذهب عن بعض أصحاب مالك، وأظنه في كتاب ابن حارث أنه إن نقص عن الأشهر الستة ثلاثة أيام فإن الولد يلحق لعله نقص الأشهر وزيادتها؛ حكاها ابن عطية .

الخامسة - وأختلف العلماء في أكثر الحمل؛ فروى ابن جرير عن جميلة بنت سعد عن عائشة قالت : لا يكون الحمل أكثر من سنتين قدر ما يتحول ظل المغزل؛ ذكره الدارقطني . وقالت جميلة بنت سعد - أخت عبيد بن سعد وعن الليث بن سعد - : إن أكثره ثلاث سنين . وعن الشافعي أربع سنين؛ وروى عن مالك في إحدى روايته، والمشهور عنه خمس سنين؛ وروى عنه لاحد له، ولو زاد على العشرة الأعوام؛ وهي الرواية الثالثة عنه . وعن الزهري ست وسبع . قال أبو عمر : ومن الصحابة من يجعله إلى سبع؛ والشافعي : مدة الغاية منها أربع سنين . والكوفيون يقولون : سنتان لا غير . ومحمد بن عبد الحكم يقول : سنة لا أكثر . وداود يقول : تسعة أشهر، لا يكون عنده حمل أكثر منها . قال أبو عمر : وهذه مسألة لا أصل لها إلا الاجتهاد، والرد إلى ما عرف من أمر النساء، وبالله التوفيق . روى الدارقطني عن الوليد بن مسلم قال : قلت لمالك بن أنس إني حدثت عن عائشة أنها قالت : لا تزيد المرأة في حملها على سنتين قدر ظل المغزل، فقال : سبحان الله ! من يقول هذا؟ هذه جارتنا امرأة محمد بن عجلان، تحمل وتضع في أربع سنين، امرأة صدق، وزوجها رجل صدق؛ حملت ثلاثة أبطن في اثنتي عشرة سنة، تحمل كل بطن أربع سنين . وذكره المبارك ابن مجاهد قال : مشهور عندنا كانت امرأة محمد بن عجلان تحمل وتضع في أربع سنين، وكانت تسمى حامله الفيل . وروى أيضا قال : بينا مالك بن دينار يوما جالس إذ جاءه رجل فقال : يا أبا يحيى ! أدع لامرأة حبل منذ أربع سنين قد أصبحت في كرب شديد؛ فغضب مالك وأطبق المصحف ثم قال : ما يرى هؤلاء القوم إلا أنا أنبياء ! ثم قرأ ، ثم دعا ، ثم قال : اللهم هذه المرأة إن كان في بطنها ريح فأخرجه عنها السامة ، وإن كان في بطنها جارية فأبدلها غلاما ، فإنك تمحو ما تشاء وتثبت ، وعندك

أُمّ الكتاب ، ورفع مالك يده ، ورفع الناس أيديهم ، وجاء الرسول إلى الرجل فقال : أدرك أمرأتك ، فذهب الرجل ؛ فما حطّ مالك يده حتى طلع الرجل من باب المسجد على رقبتة غلام جَعَدَ قَطَطٌ^(١) ، ابن أربع سنين ، قد استوت أسنانه ، ما قُطِعت سراره ؛ ورُوى أيضا أن رجلا جاء إلى عمر بن الخطاب فقال : يا أمير المؤمنين ! إنى غبت عن امرأتى سنتين بختت وهى حبلى ؛ فشاور عمر الناس فى رجمها ، فقال معاذ بن جبل : يا أمير المؤمنين ! إن كان لك عليها سبيل فليس لك على ما فى بطنها سبيل ؛ فتركها حتى تضع ، فتركها ، فوضعت غلاما قد خرجت شيتاه ؛ فعرف الرجل الشبه فقال : ابنى ورب الكعبة ! ؛ فقال عمر : عجزت النساء أن يلدن مثل معاذ ؛ لولا معاذ لهلك عمر . وقال الضحّاك : وضعتنى أُمى وقد حملت بى فى بطنها سنتين ، فولدتنى وقد خرجت سنّى . ويذكر عن مالك أنه حمل به فى بطن أمه سنتان ، وقيل : ثلاث سنين . ويقال إن محمد بن عجلان مكث فى بطن أمه ثلاث سنين ، فماتت به وهو يضطرب اضطرابا شديدا ، فشقّ بطنها وأخرج وقد نبتت أسنانه . وقال حمّاد ابن سلمة : إنما سمى هَرِمَ بن حَبان هَرِمًا لأنه بقى فى بطن أمه أربع سنين . وذكر الغزنوى أن الضحّاك وُلِدَ لسنتين ، وقد طلعت سنّه فسُمى ضحّاكا . عباد بن العوام : ولدت جارة لنا لأربع سنين غلاما شعره إلى منكبيه ، فمز به طير فقال : كش .

السادسة — قال ابن خُوَيزَمَنَدَاد : أقل الحيض والنفاس وأكثره وأقل الحمل وأكثره ما خوذ من طريق الاجتهاد ؛ لأن علم ذلك استأثر الله به ، فلا يجوز أن يحكم فى شىء منه إلا بقدر ما أظهره لنا ، ووُجِدَ ظاهرا فى النساء نادرا أو معتادا ؛ ولما وجدنا امرأة قد حملت أربع سنين وخمس سنين حكمنا بذلك ، والنفاس والحيض لمّا لم نجد فيه أمرا مستقرا رجعنا فيه إلى ما يوجد فى النادر منهم .

السابعة — قال ابن العربى : نقل بعض المتساهلين عن المالكيين أن أكثر الحمل تسعة أشهر ؛ وهذا ما لم ينطق به قطّ إلا هالكى ، وهم الطبائعيون الذين يزعمون أن مدبر الحمل

(١) جعد قَطَط : شديد الجمودة . (٢) سر الصبي : ما تقطعه القابلة .

في الرِّحْم الكواكب السبعة؛ تأخذه شهرا شهرا، ويكون الشهر الرابع منها للشمس؛ ولذلك يتحرك ويضطرب، وإذا تكامل التداول في السبعة الأشهر بين الكواكب السبعة عاد في الشهر الثامن إلى زُحَل، فيُقِلُّه بِرَدِّه؛ فياليتنى تمكنت من مناظرتهم أو مقاتلتهم! ما بال المرجع بعد تمام الدور يكون إلى زُحَل دون غيره؟ الله أخبركم بهذا أم على الله تفترون؟! وإذا جاز أن يعود إلى اثنين منها لم لا يجوز أن يعود التدوير إلى ثلاث أو أربع، أو يعود إلى جميعها مرتين أو ثلاثا؟! ما هذا التحكم بالظنون الباطلة على الأمور الباطنة! .

الثامنة - قوله تعالى: ﴿وَكُلُّ شَيْءٍ عِنْدَهُ بِمِقْدَارٍ﴾ يعني من النقصان والزيادة . ويقال: «بمقدار» قدر خروج الولد من بطن أمه، وقدر مكثه في بطنها إلى خروجه . وقال قتادة: في الرزق والأجل . والمقدار القدر؛ وعموم الآية يتناول كل ذلك، والله سبحانه أعلم . قلت: هذه الآية تمتح الله سبحانه وتعالى بها بأنه عالم الغيب والشهادة؛ أي هو عالم بما غاب عن الخلق، وبما شهده . فالغيب مصدر بمعنى الغائب . والشهادة مصدر بمعنى الشاهد؛ فبأنه سبحانه على أفراداه بعلم الغيب، والإحاطة بالباطن الذي يخفى على الخلق، فلا يجوز أن يشاركه في ذلك أحد؛ فأما أهل الطب الذين يستدلون بالأمارات والعلامات فإن قطعوا بذلك فهو كفر، وإن قالوا إنها تجربة تركوا وماهم عليه، ولم يقدح ذلك في الممدوح؛ فإن العادة يجوز أنكسارها، والعلم لا يجوز تبذله . و﴿الكبير﴾ الذي كل شيء دونه . ﴿المتعال﴾ عما يقول المشركون، المستعلى على كل شيء بقدرته وقهره؛ وقد ذكرناهما في شرح الأسماء مستوفى، والحمد لله .

قوله تعالى: سَوَاءٌ مِنْكُمْ مَنْ أَسْرَ الْقَوْلَ وَمَنْ جَهَرَ بِهِ وَمَنْ هُوَ مُسْتَخَفٌّ بِأَلِيلٍ وَسَارِبٌ بِالنَّهَارِ ﴿١٩﴾

قوله تعالى: ﴿سَوَاءٌ مِنْكُمْ مَنْ أَسْرَ الْقَوْلَ وَمَنْ جَهَرَ بِهِ﴾ لإسرار القول: ما حدث به المرء نفسه، والجهر ما حدث به غيره؛ والمراد بذلك أن الله سبحانه يعلم ما أسرّه الإنسان من

خير وشر، كما يعلم ما جهر به من خير وشر . و « منكم » يحتمل أن يكون وصفاً لـ « سواء »
 التقدير : سرٌّ من أسرار جهر من جهر سواء منكم ؛ ويجوز أن يتعلق « سواء » على معنى :
 يستوى منكم ، كقولك : مررت بزيد . ويجوز أن يكون على تقدير : سرٌّ من أسرار منكم
 وجهر من جهر منكم . ويجوز أن يكون التقدير . ذو سواء منكم من أسرار القول ومن جهر
 به ، كما تقول عدل زيد وعمرو أى ذوا عدل . وقيل : « سواء » أى مستو ، فلا يحتاج إلى
 تقدير حذف مضاف . (وَمَنْ هُوَ مُسْتَخْفٍ بِاللَّيْلِ وَسَارِبٌ بِالنَّهَارِ) أى يستوى فى علم الله
 السرّ والجهر ، والظاهر فى الطرقات ، والمستخفى فى الظلمات . وقال الأخفش وقطرب
 المستخفى بالليل الظاهر ؛ ومنه خفيت الشئ وأخفيتها أى أظهرتها ؛ وأخفيت الشئ أى
 استخرجته ؛ ومنه قيل للنباش المخفى . وقال امرؤ القيس :

خَفَاهُنَّ مِنْ أَنْفَاقِهِنَّ كَأَنَّمَا * خَفَاهُنَّ وَدَقٌّ مِنْ عَشَىٍّ مَجْلَبٍ

والسارب المتوارى ، أى الداخل سرّاً ؛ ومنه قولهم : أنسرب الوحش إذا دخل فى مكانه .
 وقال ابن عباس : « مستخف » مستتر ، « وسارب » ظاهر . مجاهد : « مستخف »
 بالمعاصى ، « وسارب » ظاهر . وقيل : معنى « سارب » ذاهب ؛ الكسانى : سرب
 يسرب سرباً وسروباً إذا ذهب ؛ وقال الشاعر :

وَكُلُّ أَنَاسٍ قَارِبُوا قَيْدَ خَلِيلِهِمْ * وَنَحْنُ خَلَعْنَا قَيْدَهُ فَهُوَ سَارِبٌ

(٣) أى ذاهب . وقال أبو رجاء : السارب الذاهب على وجهه فى الأرض ؛ قال الشاعر :

* أَتَى سَرَبَتٍ وَكُنْتُ غَيْرَ سَرُوبٍ *

وقال القتيبي : « سارب بالنهار » أى منصرف فى حوائجه بسرعة ؛ من قولهم : أنسرب
 الماء . وقال الأصمعي : خلّ سربه أى طريقه .

(١) اتفاق (جمع نفق) وهو سرب فى الأرض إلى موضع آخر ، واستناره امرؤ القيس لبحرة الفترة
 والودق . المطر . وغيث مجاب : مصوت ، ويروى مجلب (بالحاء) . (٢) هو الأخنس بن شهاب التغلبي
 ويريد أن الناس أقاموا فى موضع واحد لا يجرئون على النقلة . وجسوا لخلهم عن أن يتقدم فتبعه إيلهم خوفاً
 أن يغار عليها ، ونحن أعزاء خلعتنا قيد فخلنا ليذهب حيث شاء . (٣) هو قيس بن الخطيم ، وتام البيت :
 * وتقرب الأحلام غير قريب *

قوله تعالى : لَهُ مُعَقِّبَاتٌ مِّنْ بَيْنِ يَدَيْهِ وَمِنْ خَلْفِهِ يَحْفَظُونَهُ مِنْ أَمْرِ اللَّهِ إِنَّ اللَّهَ لَا يُغَيِّرُ مَا بِقَوْمٍ حَتَّىٰ يُغَيِّرُوا مَا بِأَنْفُسِهِمْ وَإِذَا أَرَادَ اللَّهُ بِقَوْمٍ سُوءًا فَلَا مَرَدَّ لَهُ وَمَا لَهُمْ مِّنْ دُونِهِ مِن وَّالٍ ﴿١١﴾

قوله تعالى : «لَهُ مُعَقِّبَاتٌ» أى الله ملائكة يتعاقبون بالليل والنهار ؛ فإذا صعدت ملائكة الليل أعقبتها ملائكة النهار . وقال : «مُعَقِّبَاتٌ» والملائكة ذُكِرَ أن لأنه جمع مُعَقِّبَةٍ ؛ يقال : مَلَكَ مُعَقِّبٌ ، وملائكة مُعَقِّبَةٌ ، ثم مُعَقِّبَاتٌ جمع الجمع . وقرأ بعضهم — «لَهُ مَعَاقِبُ مِّنْ بَيْنِ يَدَيْهِ وَمِنْ خَلْفِهِ» . ومعاقيب جمع مُعَقِّبٍ ؛ وقيل للملائكة معقبة على لفظ الملائكة . وقيل : أنث لكثرة ذلك منهم ؛ نحو نِسَابَةٌ وعلامة وراوية ؛ قاله الجوهري وغيره . والتعقب العود بعد البدء ؛ قال الله تعالى : «وَلَىٰ مُدِيرٌ وَلَمْ يُعَقِّبْ» أى لم يرجع ؛ وفي الحديث : «مُعَقِّبَاتٌ لَا يَجِبُ قَاتِلُهُنَّ — أو — فاعِلُهُنَّ» فذكر التسبيح والتحميد والتكبير . قال أبو الهيثم : سُمِّيَتْ «مُعَقِّبَاتٌ» لأنهن عادت مرة بعد مرة ، فَعَمِلَ من عَمِلَ عَمَلًا ثم عاد إليه فقد عَقَّبَ . والمُعَقِّبَاتُ من الإبل اللواتي يقمن عند أعجاز الإبل المعتركات على الحوض ؛ فإذا أنصرفت ناقة دخلت مكانها أخرى . وقوله : «مِّنْ بَيْنِ يَدَيْهِ» أى المستخفي بالليل والسارب بالنهار . «يَحْفَظُونَهُ مِنْ أَمْرِ اللَّهِ» اختلف في الحفظ ؛ فقيل : يحتمل أن يكون توكيل الملائكة بهم لحفظهم من الوحوش والهوام والأشياء المضرة ، لطفًا منه به ، فإذا جاء القدر خلوا بينه وبينه ؛ قاله ابن عباس وعلى بن أبي طالب رضى الله عنهما . قال أبو مجلز : جاء رجل من مُرَاد إلى عليٍّ فقال : احترس فإن ناسا من مُرَاد يريدون قتلك ؛ فقال : إن مع كل

(١) قال الزنجشیری : جمع معقب أو معقبة بتشديد القاف فيهما ، والياء عوض من حذف إحدى القافين في التكسير . وقال ابن جنی : إنه تكسير معقب كقطع ومطاعم ، كأنه جمع على معاقبة ، ثم حذفت الهاء من الجمع وعوضت الياء عنها ؛ قال الألويسي : ولعله الأظهر . «روح المعاني» . (٢) الحديث في الدعاء وهو يتأمله في «صحيح مسلم» : «مُعَقِّبَاتٌ لَا يَجِبُ قَاتِلُهُنَّ دَبْرَ كُلِّ صَلَاةٍ مَكْتُوبَةٍ ثَلَاثٌ وَثَلَاثُونَ تَسْبِيحَةً وَثَلَاثُونَ تَحْمِيدَةً وَأَرْبَعٌ وَثَلَاثُونَ تَكْبِيرَةً» . سميت معقبات لأنها عادت مرة بعد مرة ، أو لأنها تقال عقب كل صلاة .

(٣) مراد (بالضم وآخره دال مهملة) : قبيلة من قبائل العرب سميت باسم أبيها .

رجل مَلِكِينَ يَحْفَظَانِهِ مَا لَمْ يُقَدَّرْ، فَإِذَا جَاءَ الْقَدَرُ خَلَّيَا بَيْنَهُ وَبَيْنَ قَدَرِ اللَّهِ، وَإِنْ الْأَجَلَ حِصْنِ حَصِينَةٍ؛ وَعَلَى هَذَا «يَحْفَظُونَهُ مِنْ أَمْرِ اللَّهِ» أَيْ بِأَمْرِ اللَّهِ وَبِإِذْنِهِ؛ فَ«مِنْ» بِمَعْنَى الْبَاءِ؛ وَحُرُوفُ الصِّفَاتِ يَقُومُ بَعْضُهَا مَقَامَ بَعْضٍ. وَقِيلَ: «مِنْ» بِمَعْنَى «عَنْ»؛ أَيْ يَحْفَظُونَهُ عَنْ أَمْرِ اللَّهِ. وَهَذَا قَرِيبٌ مِنَ الْأَوَّلِ؛ أَيْ حَفَظَهُمْ عَنْ أَمْرِ اللَّهِ لَا مِنْ عِنْدِ أَنْفُسِهِمْ؛ وَهَذَا قَوْلُ الْحَسَنِ؛ تَقُولُ: كَسَوْتَهُ عَنْ عُرَى وَمِنْ عُرَى؛ وَمِنْهُ قَوْلُهُ عَزَّ وَجَلَّ: «أَطْعَمَهُمْ مِنْ جَوْعٍ» أَيْ عَنْ جَوْعٍ. وَقِيلَ: يَحْفَظُونَهُ مِنْ مَلَائِكَةِ الْعَذَابِ، حَتَّى لَا تَحُلَّ بِهِ عِقُوبَةٌ؛ لِأَنَّ اللَّهَ لَا يَغَيِّرُ مَا يَقُومُ مِنَ النِّعْمَةِ وَالْعَافِيَةِ حَتَّى يُغَيِّرُوا مَا بِأَنْفُسِهِمْ بِالْإِصْرَارِ عَلَى الْكُفْرِ؛ فَإِذَا أَصْرُوا حَانَ الْأَجَلُ الْمَضْرُوبُ وَنَزَلَتْ بِهِمُ النِّقْمَةُ، وَتَزُولُ عَنْهُمْ الْحَفَظَةُ الْمَعْقِبَاتُ. وَقِيلَ: يَحْفَظُونَهُ مِنَ الْخَلْقِ؛ قَالَ كَعْبٌ: لَوْلَا أَنْ اللَّهَ وَكَّلَ بِكُمْ مَلَائِكَةً يَذُبُّونَ عَنْكُمْ فِي مَطْعَمِكُمْ وَمَشْرَبِكُمْ وَعَوْرَاتِكُمْ لَتَبَخَّطَفْتُمْ الْخَلْقَ وَمَلَائِكَةَ الْعَذَابِ مِنْ أَمْرِ اللَّهِ؛ وَخَصَّهُمْ بِأَنْ قَالَ: «مِنْ أَمْرِ اللَّهِ» لِأَنَّهُمْ غَيْرُ مَعَايِنِينَ؛ كَمَا قَالَ: «قُلِ الرُّوحُ مِنْ أَمْرِ رَبِّي» أَيْ لَيْسَ بِمَا تَشَاهِدُونَهُ أَتَمَّ. وَقَالَ الْفَرَّاءُ فِي الْكَلَامِ تَقْدِيمٌ وَتَأْخِيرٌ، تَقْدِيرُهُ: لَهُ مَعْقِبَاتٌ مِنْ أَمْرِ اللَّهِ مِنْ بَيْنِ يَدَيْهِ وَمِنْ خَلْفِهِ يَحْفَظُونَهُ؛ وَهُوَ مَرْوِيُّ عَنْ مُجَاهِدٍ وَأَبْنِ جُرَيْجٍ وَالنَّخَعِيِّ؛ وَعَلَى أَنَّ مَلَائِكَةَ الْعَذَابِ وَالْخَلْقَ مِنْ أَمْرِ اللَّهِ لَا تَقْدِيمَ فِيهِ وَلَا تَأْخِيرَ. وَقَالَ أَبُو جُرَيْجٍ: إِنْ الْمَعْنَى يَحْفَظُونَ عَلَيْهِ عَمَلَهُ، فَحُذِفَ الْمُضَافُ. وَقَالَ قَتَادَةُ: يَكْتُبُونَ أَقْوَالَهُ وَأَفْعَالَهُ. وَيَجُوزُ إِذَا كَانَتْ الْمَعْقِبَاتُ الْمَلَائِكَةُ أَنْ تَكُونَ الْهَاءُ فِي «لَهُ» اللَّهُ عَزَّ وَجَلَّ، كَمَا ذَكَرْنَا؛ وَيَجُوزُ أَنْ تَكُونَ لِلنَّخَعِيِّ، فَهَذَا قَوْلٌ. وَقِيلَ: «لَهُ مَعْقِبَاتٌ مِنْ بَيْنِ يَدَيْهِ وَمِنْ خَلْفِهِ» يَعْنِي بِهِ النَّبِيُّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ؛ أَيْ أَنَّ الْمَلَائِكَةَ تَحْفَظُهُ مِنْ أَعْدَائِهِ؛ وَقَدْ جَرَى ذِكْرُ الرَّسُولِ فِي قَوْلِهِ: «لَوْلَا أُتْرِلَ عَلَيْهِ آيَةٌ مِنْ رَبِّهِ إِلَّا مَا أَنْتَ مُنْذِرٌ» أَيْ سِوَاكُمْ مِنْ أَسْرَرِ الْقَوْلِ وَمِنْ جَهْرِ بِهِ فِي أَنَّهُ لَا يَضُرُّ النَّبِيَّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ، بَلْ لَهُ مَعْقِبَاتٌ يَحْفَظُونَهُ عَلَيْهِ السَّلَامُ؛ وَيَجُوزُ أَنْ يَرْجِعَ هَذَا إِلَى جَمِيعِ الرِّسَالِ؛ لِأَنَّهُ قَدْ قَالَ: «وَلِكُلِّ قَوْمٍ هَادٍ» أَيْ يَحْفَظُونَ الْهَادِيَ مِنْ بَيْنِ يَدَيْهِ وَمِنْ خَلْفِهِ. وَقَوْلُ رَابِعٍ — أَنَّ الْمُرَادَ بِالْآيَةِ السُّلَاطِينَ وَالْأُمَرَاءَ الَّذِينَ لَهُمْ قَوْمٌ مِنْ بَيْنِ أَيْدِيهِمْ وَمِنْ خَلْفِهِمْ

يحفظونهم ؛ فإذا جاء أمر الله لم يغنوا عنهم من الله شيئا ؛ قاله ابن عباس وعكرمة ؛ وكذلك قال الضحاك : هو الساطان المتحزس من أمر الله المشرك . وقد قيل : إن في الكلام على هذا التأويل نفيًا محذوفًا ، تقديره : لا يحفظونه من أمر الله تعالى ؛ ذكره الماوردي . قال المهدوي : ومن جعل المعقبات الحرس فالمعنى : يحفظونه من أمر الله على ظنه وزعمه . وقيل : سواء من أسر القول ومن جهر به فله حرّاس وأعوان يتعاقبون عليه فيحملونه على المعاصي ، ويحفظونه من أن ينجم فيه وعظ ؛ قال القشيري : وهذا لا يمنع الرب من الإمهال إلى أن يحقّ العذاب ؛ وهو إذا غير هذا العاصي ما بنفسه بطول الإصرار فيصير ذلك سببا للعقوبة ؛ فكأنه الذي يحلّ العقوبة بنفسه ؛ فقله : « يحفظونه من أمر الله » أى من امتثال أمر الله . وقال عبد الرحمن بن زيد : المعقبات ما يتعاقب من أمر الله تعالى وقضائه في عبادته ؛ قال الماوردي : ومن قال بهذا القول ففي تأويل قوله « يحفظونه من أمر الله » وجهان : أحدهما — يحفظونه من الموت ما لم يأت أجل ؛ قاله الضحاك . الثاني — يحفظونه من الحنّ والهوام المؤذية ، ما لم يأت قدر ؛ قاله أبو أمامة وكعب الأحمار — فإذا جاء المقدور خلّوا عنه ؛ والصحيح أن المعقبات الملائكة ، وبه قال الحسن ومجاهد وقتادة وابن جريج ؛ وروى عن ابن عباس ، واختاره النحاس ، واحتجّ بقول النبي صلى الله عليه وسلم : « يتعاقبون فيكم ملائكة بالليل وملائكة بالنهار » الحديث ، رواه الأئمة . وروى الأئمة عن عمرو بن ابن عباس قرأ — « معقبات من بين يديه ورقباء من خلفه [من أمر الله] يحفظونه » فهذا قد بين المعنى . وقال كناية العدوي : دخل عثمان رضى الله تعالى عنه على النبي صلى الله عليه وسلم فقال : يا رسول الله ! أخبرني عن العبد كم معه من ملك ؟ قال : « ملك عن يمينك يكتب الحسنات وآخر عن الشمال يكتب السيئات والذي على اليمين أمير على الذي على الشمال فإذا عمّلت حسنة كتبت عشرةا وإذا عمّلت سيئة قال الذي على الشمال للذي على اليمين أأكتب قال لا لعله يستغفر الله تعالى ويتوب فإذا قال ثلاثا قال نعم أكتب أراحنا الله تعالى منه

فبئس القرين هو ما أقل مراقبته لله عز وجل وأقل استحياءه منا يقول الله تعالى « مَا يَلْفِظُ مِنْ قَوْلٍ إِلَّا لَدَيْهِ رَقِيبٌ عَتِيدٌ » وملكان من بين يديك ومن خلفك يقول الله تعالى « لَهُ مَعْقَبَاتٌ مِنْ بَيْنِ يَدَيْهِ وَمِنْ خَلْفِهِ يَحْفَظُونَهُ مِنْ أَمْرِ اللَّهِ » [وملك قابض على ناصيتك فإذا تواضعت لله رفعك وإذا تجبرت على الله قصمك ^(١)] وملكان على شفتيك وليس يحفظان عليك إلا الصلاة على محمد وآله وملك قائم على فيك لا يدع أن تدخل الحية في فيك وملكان على عينيك فهؤلاء عشرة أملاك على كل آدمى يتداولون ملائكة الليل على ملائكة النهار لأن ملائكة الليل ليسوا بملائكة النهار فهؤلاء عشرون ملكا على كل آدمى وإبليس مع ابن آدم بالنهار وولده بالليل . ذكره الثعلبي . قال الحسن : المعقبات أربعة أملاك يجتمعون عند صلاة الفجر . واختار الطبري أن المعقبات المواكب بين أيدي الأمراء وخلفهم ؛ والهاء في « له » هن ؛ على ما تقدم . وقال العلماء رضوان الله عليهم : إن الله سبحانه جعل أوامره على وجهين : أحدهما — قضى حلوله ووقوعه بصاحبه ؛ فذلك لا يدفعه أحد ولا يغيره . والآخر — قضى بجيئه ولم يقض حلوله ووقوعه ، بل قضى صرفه بالتوبة والدعاء والصدقة والحفظ .

قوله تعالى : « إِنْ أَرَادَ اللَّهُ لَا يَغْيِرَ مَا يَقُومُ حَتَّى يَغْيِرُوا مَا بِأَنْفُسِهِمْ » أخبر الله تعالى في هذه الآية أنه لا يغير ما يقوم حتى يقع منهم تغيير ، إما منهم أو من الناظر لهم ، أو ممن هو منهم بسبب ؛ كما غير الله بالمنهزمين يوم أحد بسبب تغيير الرماة بأنفسهم ، إلى غير هذا من أمثلة الشريعة ؛ فليس معنى الآية أنه ليس ينزل بأحد عقوبة إلا بأن يتقدم منه ذنب ، بل قد تنزل المصائب بذنوب الغير ؛ كما قال صلى الله عليه وسلم — وقد سئل أنهلك وفينا الصالحون ؟ قال — : « نعم إذا كثُر الخبث ^(٢) » . والله أعلم .

قوله تعالى : « وَإِذَا أَرَادَ اللَّهُ بِقَوْمٍ سُوءًا » أى هلاكاً وعذاباً « فَلَا مَرَدَّ لَهُ » . وقيل : إذا أراد بهم بلاء من أمراض وأسقام فلا مردّ لبلائه . وقيل : إذا أراد الله بقوم سوء أعمى

(١) الزيادة من تفسير الطبري وغيره . (٢) المراد بالخبث الفسق والفجور .

أبصارهم حتى يختاروا ما فيه البلاء ويعملوه ؛ فيمشون إلى هلاكهم بأقدامهم ، حتى يبحث أحدهم عن حتفه بكفه ، ويسعى بقدمه إلى إراقة دمه . (وَمَا لَهُمْ مِنْ دُونِهِ مِنْ آلٍ) أى ملجأ ؛ وهو معنى قول السدى . وقيل : من ناصر يمنعهم من عذابه ؛ وقال الشاعر :

* ما فى السماء سوى الرحمن من وال *

وَوَالٍ وَوَلَى كَقَادِرٍ وَقَدِيرٍ .

قوله تعالى : هُوَ الَّذِي يُرِيكُمْ الْبَرْقَ خَوْفًا وَطَمَعًا وَيُنْشِئُ السَّحَابَ الثِّقَالَ (١٢) وَيُسَبِّحُ الرَّعْدُ بِحَمْدِهِ ، وَالْمَلَائِكَةُ مِنْ خِيفَتِهِ ، وَيُرْسِلُ الصَّوَاعِقَ فَيُصِيبُ بِهَا مَنْ يَشَاءُ وَهُمْ يُجَادِلُونَ فِي اللَّهِ وَهُوَ شَدِيدُ الْمَحَالِ (١٣)

قوله تعالى : (هُوَ الَّذِي يُرِيكُمْ الْبَرْقَ خَوْفًا وَطَمَعًا وَيُنْشِئُ السَّحَابَ الثِّقَالَ) أى بالمطر . « والسحاب » جمع ، والواحدة سحابة ، وسحب وسحاب فى الجمع أيضا . (وَيُسَبِّحُ الرَّعْدُ بِحَمْدِهِ) وَالْمَلَائِكَةُ مِنْ خِيفَتِهِ وَيُرْسِلُ الصَّوَاعِقَ (قد مضى فى « البقرة » القول فى الرعد والبرق والصواعق فلا معنى للإعادة ؛ والمراد بالآية بيان كمال قدرته ، وأن تأخير العقوبة ليس عن عجز ؛ أى يريكم البرق فى السماء خوفا للمسافر ، فإنه يخاف أذاه لما يناله من المطر والهول والصواعق ؛ قال الله تعالى : « أَذَى مِنْ مَطَرٍ » وطمعا للحاضر أن يكون عقبه مطر وخصب ؛ قال معناه قتادة ومجاهد وغيرهما . وقال الحسن : خوفا من صواعق البرق ، وطمعا فى غيثه المزيل للقهط . (وَيُنْشِئُ السَّحَابَ الثِّقَالَ) قال مجاهد : أى بالماء . « وَيُسَبِّحُ الرَّعْدُ بِحَمْدِهِ » من قال إن الرعد صوت السحاب فيجوز أن يُسَبِّحُ الرعد بدليل خلق الحياة فيه ؛ ودليل صحة هذا القول قوله : « وَالْمَلَائِكَةُ مِنْ خِيفَتِهِ » فلو كان الرعد ملكا لدخل فى جملة الملائكة . ومن قال إنه ملك قال : معنى « من خيفته » من خيفة الله ؛ قاله الطبرى وغيره . قال ابن عباس : إن الملائكة

(١) راجع ج ١ ص ٢١٦ وما بعدها طبعة ثانية أو ثالثة .

خائفون من الله ليس تخوف ابن آدم؛ لا يعرف واحد منهم من على يمينه ومن على يساره، لا يشغلهم عن عبادة الله طعام ولا شراب؛ وعنه قال : الزعد ملك يسوق السحاب، وإن بخار الماء لفي نُقْرة إبهامه، وأنه مُوَكَّل بالسحاب يصرفه حيث يُؤمر، وأنه يسبح الله؛ فإذا سَبَّح الزعد لم يبق ملك في السماء إلا رفع صوته بالتسبيح، فعندها ينزل القطر، وعنه أيضا كان إذا سمع صوت الزعد قال : سبحان الذي سَبَّحَ له . وروى مالك عن عامر بن عبد الله عن أبيه أنه كان إذا سمع صوت الزعد قال : سبحان الذي يُسَبِّح الزعد بحمده والملائكة من خيفته، ثم يقول : إن هذا وعيد لأهل الأرض شديد . وقيل : إنه ملك جالس على كرسى بين السماء والأرض، وعن يمينه سبعون ألف ملك، وعن يساره مثل ذلك؛ فإذا أقبل على يمينه وسبح سَبَّح الجميع من خوف الله، وإذا أقبل على يساره وسَبَّح سَبَّح الجميع من خوف الله .

﴿وَيُرْسِلُ الصَّوَاعِقَ فَيُصِيبُ بِهَا مَنْ يَشَاءُ﴾ ذكر الماوردي عن ابن عباس وعلى بن أبي طالب ومجاهد : نزلت في يهودى قال للنبي صلى الله عليه وسلم : أخبرنى ! من أى شىء ربك، أم من لؤلؤ أم من ياقوت ؟ بغاءت صاعقة فأحرقتة . وقيل : نزلت في بعض كفار العرب؛ قال الحسن : كان رجل من طواغيت العرب بعث النبي صلى الله عليه وسلم نفرا يدعونه إلى الله ورسوله والإسلام فقال لهم : أخبرونى عن رب محمد ما هو، ومِم هو، أم فضة أم من حديد أم نحاس ؟ فاستعظم القوم مقاتلته؛ فقال : أجيبُ محمدا إلى رب لا يعرفه ! فبعث النبي صلى الله عليه وسلم إليه مرارا وهو يقول مثل هذا؛ فبينما التفريناز عونه ويدعونه إذ ارتفعت سحابة فكانت فوق رؤوسهم، فرعدت وأبرقت ورمت بصاعقة، فأحرقت الكافر وهم جلوس؛ فرجعوا إلى النبي صلى الله عليه وسلم فاستقبلهم بعض أصحاب رسول الله صلى الله عليه وسلم فقالوا : أحرقت صاحبكم، فقالوا : من أين علمتم ؟ قالوا : أوحى الله إلى النبي صلى الله عليه وسلم « وَيُرْسِلُ الصَّوَاعِقَ فَيُصِيبُ بِهَا مَنْ يَشَاءُ » ذكره الثعلبي عن الحسن، والقشيري بمعناه عن أنس، وسنأتى . وقيل : نزلت الآية في أربد بن ربيعة أخى لبيد بن ربيعة، وفي عامر بن الطفيل؛ قال ابن عباس : أقبل عامر بن الطفيل وأربد بن ربيعة

العاصريان يريدان النبي صلى الله عليه وسلم وهو في المسجد جالس في نفر من أصحابه ، فدخلوا المسجد ، فاستشرف الناس لجمال عامر وكان أعور ، وكان من أجهل الناس ؛ فقال رجل من أصحاب النبي صلى الله عليه وسلم : هذا يارسول الله عامر بن الطَّفِيل قد أقبل نحوك ؛ فقال : ”دَعَهُ فَإِنْ يُرِدَ اللَّهُ بِهِ خَيْرًا يَهْدِهِ“ فأقبل حتى قام عليه فقال : يا محمد مالي إن أسلمت ؟ فقال : ”لَكَ مَا لِلْمُسْلِمِينَ وَعَلَيْكَ مَا عَلَى الْمُسْلِمِينَ“ . قال : أتجعل لي الأمر من بعدك ؟ قال : ”ليس ذاك إلىّ إِنَّمَا ذَلِكَ إِلَى اللَّهِ يَجْعَلُهُ حَيْثُ يَشَاءُ“ . قال : أفتجعلني على الوبر وأنت على المدر ؟ قال : ”لا“ . قال : فما تجعل لي ؟ قال : ”أجعل لك أَعْنَةَ الْخَيْلِ تَغْزُو عَلَيْهَا فِي سَبِيلِ اللَّهِ“ . قال : أو ليس لي أَعْنَةُ الْخَيْلِ الْيَوْمَ ؟ قم معي أكلمك ؛ فقام معه رسول الله صلى الله عليه وسلم ، وكان عامر أومأ إلى أَرَبَدَ : إذا رأيتني أكلمه فُدِّرْ من خلفه وأضربه بالسيف ؛ فجعل يخاصم النبي صلى الله عليه وسلم ويراجعه ؛ فاخترط أَرَبَدَ من سيفه شبرا ثم حبسه الله ، فلم يقدر على سَلِّهِ ، ويسبته يده على سيفه ، وأرسل الله عليه صاعقة في يوم صائِفٍ صابِحٍ فأحرقتة ، ووَلَّى عامر هاربا وقال : يا محمد ! دعوت ربك على أَرَبَدَ حتى قتله ؛ والله لَأَمْلَأَنَّهَا عَلَيْكَ خَيْلًا جُرْدًا ، وفتيانا مُرْدًا ؛ فقال عليه السلام : ”يَمْنَعُكَ اللَّهُ مِنْ ذَلِكَ وَأَبْنَاءُ قَبِيلَةٍ“ يعني الأَوْسَ وَالْخُزَجَ ؛ فنزل عامر بيت امرأة سَلُولِيَّةَ ؛ وأصبح وهو يقول :
والله لئن أَحْصَرَ لِي مُحَمَّدٌ^(١) وصاحبه — يريد مَلَكَ الْمَوْتِ — لَأَنْفَذْتُهُمَا بِرَحْمِي ؛ فأرسل الله مَلَكًا فَلَطَمَهُ بِجَنَاحِهِ فَأَذْرَاهُ فِي التُّرَابِ ؛ ونُحِرَتْ عَلَى رُكْبَتِهِ غُدَّةٌ عَظِيمَةٌ فِي الْوَقْتِ ؛ فعاد إلى بيت السَّلُولِيَّةِ وهو يقول : غُدَّةٌ كَغُدَّةِ الْبَعِيرِ ، وموت في بيت سَلُولِيَّةَ ؛ ثم ركب على فرسه فمات على ظهره . ورَأَى لَبِيدُ بْنُ رَبِيعَةَ أَخَاهُ أَرَبَدَ فقال :

يَا عَيْنُ هَلَّا بَكَيْتِ أَرَبَدَ إِذْ قُتِلَ * سَنَا وَقَامَ الْخُصُومُ فِي كَبَدِ^(٣)
أَخْشَى عَلَى أَرَبَدَ الْخُتُوفَ وَلَا * أَرْهَبُ نَوَّهَ السَّمَاءِ وَالْأَسَدَ
بَحْبَعِي الرَّعْدُ وَالصَّوَاعِقُ بَالَمَا * رِسَ يَوْمَ الْكَرِيمَةِ النَّجْدَ^(٤)

(١) أحصر الرجل : إذا أخرج إلى الصحراء .

(٢) أذراه : قلعه ورمى به .

(٣) كبَد : شدة وعناء .

(٤) النجد : السريع الإجابة .

وفيه قال :

إِنَّ الرِّزْيَةَ لَارْزِيَّةٌ مِثْلُهَا * فَقَدَانُ كُلِّ أَخٍ كَضْوَى الْكَوْكَبِ
يَا أَرْبَدَ الْخَيْرِ الْكَرِيمِ جُدُّهُ * أَفَرْدَتْنِي أَمِشِي بِقَرْنٍ أَعْضَبِ^(١)

وأسلم ليبيد بعد ذلك رضى الله عنه .

مسئلة — روى أبان عن أنس قال قال رسول الله صلى الله عليه وسلم : "لا تأخذ الصاعقة ذا كراء لله عز وجل" . وقال أبو هريرة رضى الله عنه : كان النبي صلى الله عليه وسلم إذا سمع صوت الرعد يقول : "سبحان من يسبح الرعد بحمده والملائكة من خيفته وهو على كل شيء قدير فإن أصابته صاعقة فعلى ديتيه" . وذكر الخطيب من حديث سليمان بن علي عن عبد الله بن عباس عن أبيه عن جده قال : كنا مع عمر في سفر فأصابنا رعد وبرد ، فقال لنا كعب : من قال حين يسمع الرعد : سبحان من يسبح الرعد بحمده والملائكة من خيفته ثلاثا عوفي مما يكون في ذلك الرعد ؛ ففعلنا فعوفينا ؛ ثم لقيت عمر بن الخطاب رضى الله عنه فإذا بردة قد أصابت أنفه فأثرت به ، فقلت : يا أمير المؤمنين ما هذا ؟ قال : بردة أصابت أنفى فأثرت ، فقلت : إن كعبا حين سمع الرعد قال لنا : من قال حين يسمع الرعد سبحان من يسبح الرعد بحمده والملائكة من خيفته ثلاثا عوفي مما يكون في ذلك الرعد ؛ ففعلنا فعوفينا ؛ فقال عمر : أفلا قلتم لنا حتى نقولها ؟ وقد تقدّم هذا المعنى في «البقرة»^(٣) .

قوله تعالى : ((وَهُمْ يُجَادِلُونَ فِي اللَّهِ)) يعنى جدال اليهودي حين سأل عن الله تعالى : من أى شيء هو ؟ قاله مجاهد . وقال ابن جريج : جدال أربد فيما هم به من قتل النبي صلى الله عليه وسلم . ويجوز أن يكون «وهم يجادلون في الله» حالا ، ويجوز أن يكون منقطعاً . وروى أنس أن رسول الله صلى الله عليه وسلم بعث إلى عظيم من المشركين يدعوه إلى الله عز وجل ، فقال لرسول الله : أخبرني عن إلهك هذا ! أهو من فضة أم من ذهب أم من نحاس ؟

(١) قرن أعضب : مكسور . (٢) البرد (بالتحريك) : حب الغمام .

(٣) راجع ج ١ ص ٢١٦ وما بعدها طبعة ثانية أو ثالثة .

فاستعظم ذلك؛ فرجع إليه فأعلمه؛ فقال: "أرجع إليه فادعه" فرجع إليه وقد أصابته صاعقة، وعاد إلى رسول الله صلى الله عليه وسلم وقد نزل: «وهم يحادلون في الله» . (وَهُوَ شَدِيدُ الْحَالِ) قال ابن الأعرابي: «الحال» المكر، والمكر من الله عز وجل التدبير بالحق. النحاس: المكر من الله لإيصال المكروه إلى من يستحقه من حيث لا يشعر. وروى ابن اليزيدي عن أبي زيد «وهو شديد الحال» أي النعمة. وقال الأزهري: «الحال» أي القوة والشدة. والمحل: الشدة؛ الميم أصلية، وما حلت فلاناً محالاً أي قاوته حتى يتبين أينما أشد. وقال أبو عبيد: «الحال» العقوبة والمكروه. وقال ابن عرفة: «الحال» الجدل؛ يقال: ما حل عن أمره أي جادل. وقال الفتيبي: أي شديد الكيد؛ وأصله من الحيلة، جعل ميمه كميم المكان؛ وأصله من الكون، ثم يقال: تمكنت. وقال الأزهري: غلط ابن قتيبة أن الميم فيه زائدة؛ بل هي أصلية، وإذا رأيت الحرف على مثال فعال أوله ميم مكسورة فهي أصلية؛ مثل: مهاد وملاك وميراس، وغير ذلك من الحروف. ومِفْعَل إذا كانت من بنات الثلاثة فإنه يميء بإظهار الواو مثل: مِرْوَدٌ ومِحْوَلٌ ومِحْوَرٌ، وغيرها من الحروف؛ وقال: وقرأ الأعرج — «وَهُوَ شَدِيدُ الْحَالِ» بفتح الميم؛ وجاء تفسيره على هذه القراءة عن ابن عباس أنه الحول؛ ذكر هذا كله أبو عبيد الهروي، إلا ما ذكرناه أولاً عن ابن الأعرابي؛ وأقاويل الصحابة والتابعين بمعناها، وهي ثمانية: أولها — شديد العداوة، قاله ابن عباس. وثانيها — شديد الحول، قاله ابن عباس أيضاً. وثالثها — شديد الأخذ، قاله علي بن أبي طالب. ورابعها — شديد الحقد، قاله ابن عباس. وخامسها — شديد القوة، قاله مجاهد. وسادسها — شديد الغضب، قاله وهب بن منبه. وسابعها — شديد الهلاك بالمحل، وهو القحط؛ قاله الحسن أيضاً. وثامنها — شديد الحيلة؛ قاله قتادة. وقال أبو عبيدة معمر: الحال والمحال حلة الماكرة والمغالبة؛ وأنشد للأعشى:

فَرَعَ نَبْعٌ يَهْتَرُّ فِي غُصْنِ الْحَبَّةِ * يَدٌ كَثِيرُ النَّدَى شَدِيدُ الْحَالِ

(١) أي الأزهري كما في اللسان مادة «محَل» .

وقال آخر^(١):

وَلَبَسَ بَيْنَ أَفْوَامٍ فُكُلٌ * أَعَدَّ لَهُ الشَّغَازِبَ وَالْمَحَالَا

وقال عبد المطلب :

لَأَهْمَّ إِنَّ الْمَرْءَ يَمُ * نَعَّ رَحْلَهُ فَأَمْنَعُ حِلَالَكُ^(٢)

لَا يَغْلِبَنَّ صَالِيَهُمْ وَمَحَا * هُمُ مَدَّوَا مَحَالِكَ

قوله تعالى : لَهُ دَعْوَةُ الْحَقِّ وَالَّذِينَ يَدْعُونَ مِنْ دُونِهِ لَا يَسْتَجِيبُونَ

لَهُمْ شَيْءٌ إِلَّا كِبَاسِطٍ كَفَيْهِ إِلَى الْمَاءِ لِيَبْلُغَ فَاهُ وَمَا هُوَ بِبَالِغِهِ

وَمَا دُعَاءُ الْكَافِرِينَ إِلَّا فِي ضَلَالٍ ﴿٤﴾

قوله تعالى : ﴿لَهُ دَعْوَةُ الْحَقِّ﴾ أى لله دعوة الصديق . قال ابن عباس وقتادة وغيرهما :

لا إله إلا الله . وقال الحسن : إن الله هو الحق ، فدعاؤه دعوة الحق . وقيل : إن الإخلاص

في الدعاء هو دعوة الحق ؛ قاله بعض المتأخرين . وقيل : دعوة الحق دعاؤه عند الخوف ؛ فإنه

لا يدعى فيه إلا إياه ، كما قال : « ضَلَّ مَنْ تَدْعُونَ إِلَّا إِيَّاهُ » ؛ قال الماوردي : وهو أشبه

بسياق الآية ؛ لأنه قال : ﴿ وَالَّذِينَ يَدْعُونَ مِنْ دُونِهِ ﴾ يعنى الأصنام والأوثان . ﴿ لَا يَسْتَجِيبُونَ

لَهُمْ شَيْءٌ ﴾ أى لا يستجيبون لهم دعاء ، ولا يسمعون لهم نداء . ﴿ إِلَّا كَبَاسِطٍ كَفَيْهِ إِلَى الْمَاءِ

لِيَبْلُغَ فَاهُ وَمَا هُوَ بِبَالِغِهِ ﴾ ضرب الله عن وجل الماء مثلاً لياسهم من الإجابة لدعائهم ؛ لأن

العرب تضرب لمن سعى فيما لا يدركه مثلاً بالقابض الماء باليد ؛ قال :

فأصبحتُ فيما كان بيني وبينها * من الودِّ مثل القابض الماء باليد

(١) هو ذو الزمة ، والبيت من قصيدة يمدح بها بلال بن أبي بردة بن أبي موسى . واللبس : الاختلاط . والشغازب

قال الأصمعي : الشغزية ضرب من الحيلة في الصراع ، وهو أن يدخل الرجل بين رجلين صاحبه فيصرعه ؛ والمعنى :

فكل رجل من القوم أعد له حجة وكيدا . (٢) الحلال (بالكسر) : القوم المقيمون المتجاوزون ؛ يريد بهم

سكان الحرم .

وفي معنى هذا المثل ثلاثة أوجه : أحدها — أن الذي يدعو لها من دون الله كالظمان الذي يدعو الماء إلى فيه من بعيد يريد تناوله ولا يقدر عليه بلسانه ، ويشير إليه بيده فلا يأتيه أبداً ، لأن الماء لا يستجيب ، وما الماء ببالغ إليه ؛ قاله مجاهد . الثاني — أنه كالظمان الذي يرى خياله في الماء وقد بسط كفيه فيه ليبلغ فاه وما هو ببالغه ، لكذب ظنه ، وفساد توهمه ؛ قاله ابن عباس . الثالث — أنه بكاسط كفيه إلى الماء ليقبض عليه فلا يجد في كفه شيء منه . وزعم الفراء أن المراد بالماء هاهنا البئر ؛ لأنها معدن للماء ، وأن المثل كمن مديده إلى البئر بغير رشاء ؛ وشاهده قول الشاعر :

فإن الماء ماء أبي وجدي • ويثري ذو حفرت وذو طويث

قال علي رضي الله عنه : هو كالعطشان على شفة البئر ، فلا يبلغ قعر البئر ، ولا الماء يرتفع إليه ؛ ومعنى « إلا بكاسط » إلا كاستجابة باسط كفيه « إلى الماء » فالمصدر مضاف إلى الباسط ، ثم حذف المضاف ؛ وفاعل المصدر المضاف مراد في المعنى وهو الماء ؛ والمعنى : إلا كإجابة باسط كفيه إلى الماء ؛ واللام في قوله : « ليبلغ فاه » متعلقة بالباسط ؛ وقوله : « وما هو ببالغه » كناية عن الماء ؛ أي وما الماء ببالغ فاه . ويجوز أن يكون « هو » كناية عن الفم ؛ أي ما الفم ببالغ الماء . « وَمَا دُعَاءُ الْكَافِرِينَ إِلَّا فِي ضَلَالٍ » أي ليست عبادة الكافرين الأصنام إلا في ضلال ، لأنها شرك . وقيل : إلا في ضلال أي يضل عنهم ذلك الدعاء ، فلا يجدون منه سبيلاً ؛ كما قال : « أَيْتَمَّ كُنْتُمْ تَدْعُونَ مِنْ دُونِ اللَّهِ قَالُوا ضَلُّوا عَنَّا » . وقال ابن عباس : أي أصوات الكافرين محجوبة عن الله فلا يسمع دعاءهم .

قوله تعالى : وَلِلَّهِ يَسْجُدُ مَنْ فِي السَّمَوَاتِ وَالْأَرْضِ طَوْعًا وَكَرْهًا

وَظِلَّلَهُمْ بِالْغُدُوِّ وَالْآصَالِ (١٥)

قوله تعالى : « وَلِلَّهِ يَسْجُدُ مَنْ فِي السَّمَوَاتِ وَالْأَرْضِ طَوْعًا وَكَرْهًا » قال الحسن وقتادة وغيرهما : المؤمن يسجد طوعاً ، والكافر يسجد كرها بالسيف . وعن قتادة أيضاً يسجد الكافر كارها حين لا ينفعه الإيمان . وقال الزجاج : يسجد الكافر كرها ما فيه من الخضوع وأثر الصنعة .

وقال ابن زيد : « طوعا » من دخل في الإسلام رغبة، و « كرها » من دخل فيه رهبة بالسيف .
وقيل : « طوعا » من طالت مدة إسلامه فألف السجود، و « كرها » من يكره نفسه لله تعالى ؛ فالآية في المؤمنين ، وعلى هذا يكون معنى « والأرض » وبعض من في الأرض . قال
القشيري : وفي الآية مسلكان : أحدهما — أنها عامة والمراد بها التخصيص ؛ فالمؤمن يسجد
طوعا ، وبعض الكفار يسجدون إكراها وخوفا كالمنافقين ؛ فالآية محمولة على هؤلاء ؛ ذكره
الفراء . وقيل على هذا القول : الآية في المؤمنين ؛ منهم من يسجد طوعا لا يثقل عليه السجود ،
ومنهم من يثقل عليه ؛ لأن الترام التكليف مشقة ، ولكنهم يتحملون المشقة إخلاصا وإيمانا ،
إلى أن يألّفوا الحق ويمرّثوا عليه . والمسلك الثاني — وهو الصحيح — إجراء الآية على التعميم ؛
وعلى هذا طريقان : أحدهما — أن المؤمن يسجد طوعا ، وأما الكافر فأمور بالسجود مؤاخذ
به . والثاني — وهو الحق — أن المؤمن يسجد ببدنه طوعا ، وكل مخلوق من المؤمن والكافر
يسجد من حيث إنه مخلوق ، يسجد دلالة وحاجة إلى الصانع ؛ وهذا كقوله : « وَإِنْ مِنْ
شَيْءٍ إِلَّا يَسْبُحُ بِحَمْدِهِ » وهو تسبيح دلالة لا تسبيح عبادة . « وَظَلَّ لَهُمُ بِالْغَدُوِّ وَالْآصَالِ »
أى ظلال الخلق ساجدة لله تعالى بالغدوّ والآصال ؛ لأنها تبين في هذين الوقتين ، وتبين من
ناحية إلى ناحية ؛ وذلك تصرف الله إياها على ما يشاء ؛ وهو كقوله تعالى : « أَوَلَمْ يَرَوْا إِلَى
مَا خَلَقَ اللَّهُ مِنْ شَيْءٍ يَتَفَيَّأُ ظِلَالُهُ عَنِ الْيَمِينِ وَالشَّمَائِلِ سُجَّدًا لِلَّهِ وَهُمْ دَاخِرُونَ » قاله ابن عباس
وغيره . وقال مجاهد : ظلّ المؤمن يسجد طوعا وهو طائع ، وظلّ الكافر يسجد كرها وهو
كاره . وقال ابن الأنباري : يجعل للظلال عقول تسجد بها وتخضع بها ، كما جعل للجبال
أفهام حتى خاطبت وخوطبت . قال القشيري : في هذا نظره ؛ لأن الجبل عين ، فيمكن أن
يكون له عقل بشرط تقدير الحياة ، وأما الظلال فآثار وأعراض ؛ ولا يتصور تقدير الحياة
لها ، والسجود بمعنى الميل ؛ فسجود الظلال ميلها من جانب إلى جانب ؛ يقال : سجدت النخلة
أى مالت . و « الآصال » جمع أصل ، والأصل جمع أصيل ؛ وهو ما بين العصر إلى الغروب ،
ثم أصائل جمع الجمع ؛ قال أبو ذؤيب الهمذلي :

لَعَمْرِي لَأَنْتَ الْبَيْتُ أَكْرَمُ أَهْلَهُ * وَأَقْعَدُ فِي أَفْيَائِهِ بِالْأَصَائِلِ

و «ظَلَّاهُمْ» يجوز أن يكون معطوفاً على «مَنْ» ويجوز أن يكون آرتفع بالابتداء والخبر محذوف؛ التقدير: وظلَّاهُمْ سَجْدًا بالغدق والاصال . «والغدق» يجوز أن يكون مصدراً، ويجوز أن يكون جمع غداة؛ يقوى كونه جمعاً مقابلة الجمع الذي هو الآصال به .

قوله تعالى: **قُلْ مَنْ رَبُّ السَّمَوَاتِ وَالْأَرْضِ قُلِ اللَّهُ قُلْ أَفَأَتَّخِذُكُمْ مِنْ دُونِهِ أَوْلِيَاءَ لَا يَمْلِكُونَ أَنْفُسِهِمْ نَفْعًا وَلَا ضَرًّا قُلْ هَلْ يَسْتَوِي الْأَعْمَى وَالْبَصِيرُ أَمْ هَلْ تَسْتَوِي الظُّلُمَاتُ وَالنُّورُ أَمْ جَعَلُوا لِلَّهِ شُرَكَاءَ خَلَقُوا تَخْلِيفَهُ فَمِثْلَهُ خَلَقُوا عَلَيْهِمْ قُلِ اللَّهُ خَلَقَ كُلَّ شَيْءٍ وَهُوَ الْوَاحِدُ الْقَهَّارُ ﴿١٦﴾**

قوله تعالى: **(قُلْ مَنْ رَبُّ السَّمَوَاتِ وَالْأَرْضِ)** أمر الله تعالى نبيه صلى الله عليه وسلم أن يقول للمشركين: «قل من رب السموات والأرض» ثم أمره أن يقول: هو الله إلزاماً للحجة إن لم يقولوا ذلك، وجعلوا من هو . **(قُلْ أَتَّخِذُكُمْ مِنْ دُونِهِ أَوْلِيَاءَ)** هذا يدل على اعتراضهم بأن الله هو الخالق [وإلا] لم يكن للاحتجاج بقوله: «قل أَتَّخِذُكُمْ مِنْ دُونِهِ أَوْلِيَاءَ» معنى؛ دليله قوله: «وَلَيْنِ سَأَلْتَهُمْ مَنْ خَلَقَ السَّمَوَاتِ وَالْأَرْضَ لَيَقُولُنَّ اللَّهُ» أى فإذا اعترقم فلم تعبدون غيره؟ ! وذلك الغير لا ينفع ولا يضر؛ وهو إلزام صحيح . ثم ضرب لهم مثلاً فقال: **(قُلْ هَلْ يَسْتَوِي الْأَعْمَى وَالْبَصِيرُ)** فكذلك لا يستوى المؤمن الذي يبصر الحق، والمشرك الذي لا يبصر الحق . وقيل: الأعمى مثلاً لما عبده من دون الله، والبصير مثلاً الله تعالى: **(أَمْ هَلْ تَسْتَوِي الظُّلُمَاتُ وَالنُّورُ)** أى الشرك والإيمان . وقرأ ابن محيصن وأبو بكر والأعمش وحمة والكسائي «يستوى» بالياء لتقدم الفعل؛ ولأن تانيث «الظلمات» ليس بحقيق . الباقيون بالتاء؛ واختاره أبو عبيد، قال: لأنه لم يحل بين المؤنث والفعل حائل . و«الظلمات والنور» مثل الإيمان والكفر؛ ونحن لا نقف على كيفية ذلك . **(أَمْ جَعَلُوا لِلَّهِ شُرَكَاءَ خَلَقُوا تَخْلِيفَهُ فَمِثْلَهُ خَلَقُوا عَلَيْهِمْ)** هذا من تمام الاحتجاج؛ أى خلق غير الله مثل

خالقه فتشابه الخلق عليهم ، فلا يدرون خلق الله من خلق آلهتهم . ﴿ قُلِ اللَّهُ خَالِقُ كُلِّ شَيْءٍ ﴾
 أى قل لهم يا محمد : الله خالق كل شيء ، فلزم لذلك أن يعبدوه كل شيء . والآية ردّ على
 المشركين والقدرية الذين زعموا أنهم خلقوا كما خلق الله . ﴿ وَهُوَ الْوَاحِدُ ﴾ قبل كل شيء .
 ﴿ الْقَهَّارُ ﴾ الغالب لكل شيء ، الذى يغلب فى مراده كل مرید . قال القشيريّ أبو نصر :
 ولا يبعد أن تكون الآية واردة فيمن لا يعترف بالصانع ؛ أى سلّمهم عن خالق السموات
 والأرض ، فإنه يسهل تقرير الحجّة فيه عليهم ، ويقرب الأمر من الضرورة ؛ فإن تجزّ الجهاد
 وتجزّ كل مخلوق عن السموات والأرض معلوم ؛ وإذا تقرّر هذا وبأنّ الصانع هو الله فكيف
 يجوز اعتداد الشريك له ؟ ! وبين في أثناء الكلام أنه لو كان للعالم صانعان لا شتبه الخلق ،
 ولم يتميز فعل هذا عن فعل ذلك ، فم يعلم أن الفعل من اثنين ؟ ! .

قوله تعالى : **أَنْزَلَ مِنَ السَّمَاءِ مَاءً فَسَالَتْ أَوْدِيَةٌ بِقَدَرِهَا فَاحْتَمَلَ السَّيْلُ زَبَدًا رَابِيًا وَمِمَّا يُوقِدُونَ عَلَيْهِ فِي النَّارِ ابْتِغَاءَ حِلْيَةٍ أَوْ مَتَاعٍ زَبَدٌ مِثْلَهُ كَذَلِكَ يَضْرِبُ اللَّهُ الْحَقَّ وَالْبَاطِلَ فَأَمَّا الزَّبَدُ فَيَذْهَبُ جُفَاءً وَأَمَّا مَا يَنْفَعُ النَّاسَ فَيَمْكُثُ فِي الْأَرْضِ كَذَلِكَ يَضْرِبُ اللَّهُ الْأَمْثَالَ** (١٧)
 لِلَّذِينَ اسْتَجَابُوا لِرَبِّهِمْ الْحُسْنَى وَالَّذِينَ لَمْ يَسْتَجِيبُوا لَهُ لَوْ أَنَّ لَهُمْ
 مَا فِي الْأَرْضِ جَمِيعًا وَمِثْلَهُ مَعَهُ لَافْتَدَوْا بِهِ ۗ أُولَٰئِكَ لَهُمْ سُوءُ
 الْحِسَابِ وَمَأْوَاهُمْ جَهَنَّمُ وَيُنْسِ الْأَمْهَادُ (١٨) أَفَمَنْ يَعْلَمُ أَنَّ مَا أَنْزَلَ
 إِلَيْكَ مِنْ رَبِّكَ الْحَقُّ كَمَنْ هُوَ أَعْمَى ۚ إِنَّمَا يَتَذَكَّرُ أُولُو الْأَلْبَابِ (١٩)
 قوله تعالى : ﴿ أَنْزَلَ مِنَ السَّمَاءِ مَاءً فَسَالَتْ أَوْدِيَةٌ بِقَدَرِهَا فَاحْتَمَلَ السَّيْلُ زَبَدًا رَابِيًا ﴾
 ضرب مثلا للحق والباطل ؛ فشبه الكفر بالزبد الذى يعلو الماء ، فإنه يضمحل ويعلق
 بجنبات الأودية ، وتدفعه الرياح ؛ فكذلك يذهب الكفر ويضمحل ، على ما نبينه . قال مجاهد :

« فَسَأَلَتْ أَوْدِيَةً بِقَدَرِهَا » قال : بقدر ماؤها . وقال ابن جرير : بقدر صغرها وكبرها . وقرأ
الأشهب العقيلي والحسن « بِقَدَرِهَا » بسكون الدال ، والمعنى واحد . وقيل : معناها بما قدر
لها . والأودية جمع الوادي ، وسمى واديا لخروجه وسيلانه ، فالوادي على هذا اسم للماء
السائل . وقال أبو علي : « أودية » توسع ، أى سال ماؤها فحذف ، قال : ومعنى « بقدرها »
بقدر مياهها ، لأن الأودية ما سالت بقدر أنفسها . « فَأَحْتَمَلَ السَّيْلُ زَبَدًا رَابِيًا » أى طالعا
عاليا مرتفعا فوق الماء ، وتم الكلام ، قاله مجاهد . ثم قال : « وَمِمَّا يُوقِدُونَ عَلَيْهِ فِي النَّارِ »
وهو المثل الثانى . « آتِبَاءَ حَلِيَّةٍ » أى حلية الذهب والفضة . « أَوْ مَتَاعَ زَبَدٍ مِّثْلَهُ » قال
مجاهد : الحديد والنحاس والرصاص . وقوله : « زَبَدٍ مِّثْلَهُ » أى يعلو هذه الأشياء زبد
كما يعلو السيل ، وإنما احتمل السيل الزبد لأن الماء خالطه تراب الأرض فصار ذلك زبدا ،
كذلك ما يوقد عليه فى النار من الجوهر ومن الذهب والفضة مما ينبث فى الأرض من المعادن
فقد خالطه التراب ، وإنما يوقد عليه ليزوب فيزايله تراب الأرض . وقوله : « كَذَلِكَ يَضْرِبُ
اللَّهُ الْحَقَّ وَالْبَاطِلَ فَأَمَّا الزَّبَدُ فَيَذْهَبُ جُفَاءً » قال مجاهد : جمودا . وقال أبو عبيدة قال أبو عمرو
ابن العلاء : أَجْفَاتِ الْقِدْرُ إِذَا غَلَّتْ حَتَّى يَنْصَبَ زَبَدُهَا ، وَإِذَا جَمَدَ فِي أَسْفَلِهَا . وَالْجُفَاءُ
مَا أَجْفَاهُ الْوَادِى أَى رَمَى بِهِ . وحكى أبو عبيدة أنه سمع رؤبة يقرأ « جُفَالًا » قال أبو عبيدة :
يقال أَجْفَلَتِ الْقِدْرُ إِذَا قَذَفَتْ بِزَبَدِهَا ، وَأَجْفَلَتِ الرِّيحُ السَّحَابَ إِذَا قَطَعَتْهُ . « وَأَمَّا مَا يَنْفَعُ
النَّاسَ فَيَمْكُثُ فِي الْأَرْضِ » قال مجاهد : هو الماء الخالص الصافي . وقيل : الماء
وما خلص من الذهب والفضة والحديد والنحاس والرصاص ، وهو أن المثلين ضربهما الله
للحق فى ثباته ، والباطل فى اضمحلاله ، فالباطل وإن علا فى بعض الأحوال فإنه يضمحل
كاضمحلال الزبد والخبث . وقيل : المراد مثل ضربيه الله للقرآن وما يدخل منه القلوب ،
فشبه القرآن بالمطر لعموم خيره وبقاء نفعه ، وشبه القلوب بالأودية يدخل فيها من القرآن
مثل ما يدخل فى الأودية بحسب سعتها وضيقها . قال ابن عباس : « أُنْزِلَ مِنَ السَّمَاءِ مَاءٌ »
قال قرآنا ، « فَسَأَلَتْ أَوْدِيَةً بِقَدَرِهَا » قال : الأودية قلوب العباد . قال صاحب

(١) «سوق العروس»: إن صح هذا التفسير فالمعنى فيه أن الله سبحانه مثّل القرآن بالماء، ومثّل القلوب بالأودية، ومثّل المحكم بالصافي، ومثّل المتشابه بالزبد. وقيل: الزبد مخايل النفس وغوائل الشك ترتفع من حيث ما فيها فتضطرب من سلطان تلّعها، كما أن ماء السيل يجري صافيا فيرفع ما يجرد في الوادي باقيا، وأما حلية الذهب والفضة فمثل الأحوال السيئة، والأخلاق الزكية، التي بها جمال الرجال، وقوام صالح الأعمال، كما أن من الذهب والفضة زينة النساء، وبهما قيمة الأشياء. وقرأ حميد وابن محيصن ويحيى والأعمش وحزمة والكسائي وحفص «يوقدون» بالياء، واختاره أبو عبيد لقوله: «ينفع الناس» فأخبر، ولا مخاطبة هاهنا. الباقون بالناء لقوله في أول الكلام: «أفأنتخذتم من دونه أولياء» الآية. وقوله: «في النار» متعلق بمحذوف، وهو في موضع الحال، وذو الحال الهاء التي في «عليه» التقدير: ومما توقدون عليه ثابتا في النار أو كائنا. وفي قوله: «في النار» ضمير مرفوع يعود إلى الهاء التي هي اسم ذي الحال. ولا يستقيم أن يتعلق «في النار» بـ«يوقدون» من حيث لا يستقيم أوقدت عليه في النار؛ لأن الموقد عليه يكون في النار، فيصير قوله «في النار» غير مفيد. وقوله: «أبتغاء حلية» مفعول له. «زبد مثله» ابتداء وخبر، أي زبد مثل زبد السيل. وقيل: إن خبر «زبد» قوله: «في النار». الكسائي: «زبد» ابتداء، و«مثله» نعت له، والخبر في الجملة التي قبله، وهو «مما يوقدون». (كَذَلِكَ يَضْرِبُ اللَّهُ الْأَمْثَالَ) أي كما بين لكم هذه الأمثال فكذلك يضربها بينات. تم الكلام، ثم قال: (لِلَّذِينَ اسْتَجَابُوا لِرَبِّهِمْ) أي أجابوا، استجاب بمعنى أجاب؛ قال:

■ فَلَمْ يَسْتَجِبْهُ عِنْدَ ذَلِكَ مُجِيبٌ ■

وقد تقدّم؛ أي أجاب إلى ما دعاه الله من التوحيد والنبوات. (الحُسْنَى) لأنها في نهاية الحسن. وقيل: من الحسنى النصر في الدنيا، والنعم المقيم غدا. (وَالَّذِينَ لَمْ يَسْتَجِيبُوا لَهُ)

(١) هو: أبو معشر عبد الكريم بن عبد الصمد الطبري، نزيل مكة المكرمة، المتوفى بها سنة ٤٧٨ هـ ونكابه:

«سوق العروس» في علم القراءات = (كشف الظنون).

(٢) هو كعب بن سعد الغنوي يرثى أخاه أبا المغوار، وصدر البيت: * وداع دعا بامن يجيب إلى الندى *

أى لم ينجيوا إلى الإيمان به . ﴿لَوْ أَنَّ لَكُمْ مَا فِي الْأَرْضِ جَمِيعًا﴾ أى من الأموال . ﴿وَمِثْلَهُ مَعَهُ﴾ ملك لهم ﴿لَافْتَدَوْا بِهِ﴾ من عذاب يوم القيامة ؛ نظيره في «آل عمران» «إِنَّ الَّذِينَ كَفَرُوا لَنْ تُغْنِيَ عَنْهُمْ أَمْوَالُهُمْ وَلَا أَوْلَادُهُمْ مِنَ اللَّهِ شَيْئًا» ، «إِنَّ الَّذِينَ كَفَرُوا وَمَاتُوا وَهُمْ كُفَّارًا فَلَنْ يُقْبَلَ مِنْ أَحَدِهِمْ مِلْءُ الْأَرْضِ ذَهَبًا وَلَوْ افْتَدَى بِهِ» حسب ما تقدم بيانه هناك . ﴿أُولَئِكَ لَهُمْ سُوءُ الْحِسَابِ﴾ أى لا يقبل لهم حسنة ، ولا يتجاوز لهم عن سيئة . وقال فرقد السبخي^(١) قال إبراهيم التخفي : يا فرقد ! أتدري ما سوء الحساب ؟ قلت : لا ! قال : أن يحاسب الرجل بذنبه كله لا يفقد منه شيء . ﴿وَمَاوَاهُمْ﴾ أى مسكنهم ومقامهم . ﴿جَهَنَّمَ وَيُسَ الْمِهَادُ﴾ أى الفراش الذى مهدوا لأنفسهم .

قوله تعالى : ﴿أَفَمَنْ يَعْلَمُ أَنَّمَا أُنْزِلَ إِلَيْكَ مِنْ رَبِّكَ الْحَقُّ كَمَنْ هُوَ أَعْمَى﴾ هذا مثل ضربه الله للؤمن والكافر ، وروى أنها نزلت في حمزة بن عبد المطلب رضى الله عنه ، وأبى جهل لعنه الله . والمراد بالعمى عمى القلب ، والجاهل بالدين عمى القلب . ﴿إِنَّمَا يَتَذَكَّرُ أُولُو الْأَلْبَابِ﴾ .

قوله تعالى : الَّذِينَ يُوفُونَ بِعَهْدِ اللَّهِ وَلَا يَنْقُضُونَ الْمِيثَاقَ ﴿٢١﴾

فيه مستلطان :

الأولى — قوله تعالى : ﴿الَّذِينَ يُوفُونَ بِعَهْدِ اللَّهِ﴾ هذا من صفة ذوى الألباب ؛ أى إنما يتذكر أولو الألباب الموفون بعهد الله . والعهد أسم للجنس ؛ أى بجميع عهود الله ، وهى أوامره ونواهيه التى وصى بها عبده ؛ ويدخل فى هذه الألفاظ التزام جميع الفروض ، وتجنب جميع المعاصى . وقوله : ﴿وَلَا يَنْقُضُونَ الْمِيثَاقَ﴾ يحتمل أن يريد به جنس المواثيق ، أى إذا عقدوا فى طاعة الله عهدا لم ينقضوه . قال قتادة : تقدم الله إلى عباده فى نقض الميثاق ونهى عنه فى بضع وعشرين آية ؛ ويحتمل أن يشير إلى ميثاق بعينه ، وهو الذى أخذه

(١) راجع ج ٤ ص ٢١ وما بعدها ، ص ١٣١ وما بعدها طبعة أولى أو ثانية .

(٢) السبخي (بفتحين) إلى السبخة موضع بالبصرة .

الله على عباده حين أخرجهم من صلب أبيهم آدم . وقال القفال : هو ما ركب في عقولهم من دلائل التوحيد والنبوات .

الثانية — روى أبو داود وغيره عن عوف بن مالك قال : كنا عند رسول الله صلى الله عليه وسلم سبعة أو ثمانية أو تسعة فقال : " ألا تباعون رسول الله صلى الله عليه وسلم " وكنا حديث عهد ببيعة فقلنا : قد بايعناك [حتى قالها ثلاثا] فبسطنا أيدينا فبايعناه ، فقال قائل : يا رسول الله ! إنا قد بايعناك ^(١) [ففعل ماذا نبايعك ؟] قال : " أن تعبدوا الله ولا تشركوا به شيئا وتصلوا الصلوات الخمس وتسمعوا وتطيعوا — وأسر كلمة خفية — قال لا تسألوا الناس شيئا " قال : ولقد كان بعض أولئك نفر يسقط سوطه فما يسأل أحدا أن يناوله إياه . قال ابن العربي : من أعظم المواثيق في الذكر ألا يسأل سواه ، فقد كان أبو حمزة الخراساني من كبار العباد سمع أن أناسا بايعوا رسول الله صلى الله عليه وسلم ألا يسألوا أحدا شيئا ، الحديث ، فقال أبو حمزة : رب ! إن هؤلاء عاهدوا نبيك إذ رأوه ، وأنا أعاهدك ألا أسأل أحدا شيئا ، قال : نخرج حاجا من الشام يريد مكة فبينما هو يمشي في الطريق من الليل إذ بقى عن أصحابه لعذر ثم أتبعهم ، فبينما هو يمشي إليهم إذ سقط في بئر على حاشية الطريق ، فلما حل في قعره قال : أستغيث لعل أحدا يسمعني . ثم قال : إن الذي عاهدته يراني ويسمعني ، والله ! لا تكلمت بحرف للبشر . ثم لم يلبث إلا يسيرا إذ مرّ بذلك البئر نفر ، فلما رأوه على حاشية الطريق قالوا : إنه لينبغي سدّ هذا البئر ، ثم قطعوا خشبا ونصبوها على فم البئر وغطوها بالتراب ، فلما رأى ذلك أبو حمزة قال : هذه مهلكة ، ثم أراد أن يستغيث بهم ، ثم قال : والله ! لا أخرج منها أبدا ، ثم رجع إلى نفسه فقال : أليس قد عاهدت من يراك ؟ فسكت وتوكل ، ثم استند في قعر البئر مفكرا في أمره فإذا بالتراب يقع عليه ، والخشب يرفع عنه ، وسمع في أثناء ذلك من يقول : هات يدك ! قال : فأعطيته يدي فأقلني في مرة واحدة إلى فم البئر . فخرجت فلم أر أحدا ، فسمعت هاتفا يقول : كيف رأيت ثمرة التوكل ، وأنشد :

(١) الزيادة من كتب الحديث .

نَهَانِي حَيَاتِي مِنْكَ أَنْ أَكْشَفَ الْهَوَى * فَأَغْنَيْتَنِي بِالْعِلْمِ مِنْكَ عَنِ الْكَشَفِ
تَلَطَّفْتَ فِي أَمْرِي فَأَبْدَيْتَ شَاهِدِي * إِلَى غَايِي وَاللُّطْفُ يُدْرِكُ بِاللُّطْفِ
تَرَأَيْتَ لِي بِالْعِلْمِ حَتَّى كَأَنَّمَا * تُخَبِّرُنِي بِالْغَيْبِ أَنَّكَ فِي كَفِّ
أَرَانِي وَبِي مِنْ هَيْبَتِي لَكَ وَخَشَةً * فَتَوَسَّسْنِي بِاللُّطْفِ مِنْكَ وَبِالْعَطْفِ
وَتُحْيِي حُبًّا أَنْتَ فِي الْحُبِّ حَتْفُهُ * وَذَا عَجَبٌ كَيْفَ الْحَيَاةُ مَعَ الْحَتْفِ

قال ابن العربي : هذا رجل عاهد الله فوجد الوفاء على التمام والكمال ، فافتقدوا به إن شاء الله تهتدوا . قال أبو الفرج الجوزي : سكوت هذا الرجل في هذا المقام على التوكل بزعمه إعانة على نفسه ، وذلك لا يحل ؛ ولو فهم معنى التوكل لعلم أنه لا ينافي استغاثته في تلك الحالة ؛ كما لم يخرج رسول الله صلى الله عليه وسلم من التوكل بإخفائه الخروج من مكة ، وأستجاره دليلا ، واستحكمه ذلك الأمر ، وأستتاره في الغار ، وقوله لسُرْأَةَ : " أَخِفْ عَنَّا " . فالتوكل المدح لا يُنال بفعل محذور ؛ وسكوت هذا الواقع في البئر محذور عليه ؛ وبيان ذلك أن الله تعالى قد خلق للآدمي آلة يدفع عنه بها الضرر ، وآلة يجتلب بها النفع ، فإذا عطّلها مدّعيًا للتوكل كان ذلك جهلا بالتوكل ، وردّا لحكمة التواضع ؛ لأن التوكل إنما هو اعتماد القلب على الله تعالى ، وليس من ضرورته قطع الأسباب ؛ ولو أن إنسانا جاع فلم يسأل حتى مات دخل النار ؛ قاله سفيان الثوري وغيره ، لأنه قد دُلَّ على طريق السلامة ، فإذا تقاعد عنها أعان على نفسه . وقال أبو الفرج : ولا التفات إلى قول أبي حمزة : « بقاء أسد فأخرجني » فإنه إن صح ذلك فقد يقع مثله اتفاقا ، وقد يكون لطفا من الله تعالى بالعبد الجاهل ؛ ولا ينكر أن يكون الله تعالى لطف به ، إنما ينكر فعله الذي هو كسبه ، وهو إعانته على نفسه التي هي وداعة لله تعالى عنده ، وقد أمره بحفظها .

قوله تعالى : وَالَّذِينَ يَصِلُونَ مَا أَمَرَ اللَّهُ بِهِ أَنْ يُوصَلَ وَيَخْشَوْنَ رَبَّهُمْ وَيَخَافُونَ سُوءَ الْحِسَابِ ﴿٢١﴾ وَالَّذِينَ صَبَرُوا ابْتِغَاءَ وَجْهِ رَبِّهِمْ وَأَقَامُوا الصَّلَاةَ وَأَنفَقُوا مِمَّا رَزَقْنَاهُمْ سِرًّا وَعَلَانِيَةً وَيَدْرءُونَ

بِالْحَسَنَةِ السَّيِّئَةِ أُولَئِكَ لَهُمْ عُقَبِي الدَّارِ ﴿٢٣﴾ جَنَّتْ عَذْنٌ يَدْخُلُونَهَا
وَمَنْ صَلَحَ مِنْ آبَائِهِمْ وَأَزْوَاجِهِمْ وَذُرِّيَّتِهِمْ وَالْمَلَائِكَةُ يَدْخُلُونَ عَلَيْهِمْ
مِّنْ كُلِّ بَابٍ ﴿٢٤﴾ سَلَّمَ عَلَيْكُمْ بِمَا صَبَرْتُمْ فَنِعْمَ عُقْبَى الدَّارِ ﴿٢٥﴾

قوله تعالى : ﴿وَالَّذِينَ يَصِلُونَ مَا أَمَرَ اللَّهُ بِهِ أَنْ يُوصَلَ﴾ ظاهر في صلة الأرحام ؛ وهو قول قتادة وأكثر المفسرين ، وهو مع ذلك يتناول جميع الطاعات . ﴿وَيَخْشَوْنَ رَبَّهُمْ﴾ قيل : في قطع الرحم . وقيل : في جميع المعاصي . ﴿وَيَخَافُونَ سُوءَ الْحِسَابِ﴾ « سوء الحساب » الاستقصاء فيه والمناقشة ؛ ومن نُوقِش الحساب عُدِّب . وقال ابن عباس وسعيد بن جبُر : معنى « يصلون ما أمر الله به » الإيمان بجميع الكتب والرسل كلهم . الحسن : هو صلة محمد صلى الله عليه وسلم . ويحتمل رابعا : أن يصلوا الإيمان بالعمل الصالح ، « ويخشون ربهم » فيما أمرهم بوصله ، « ويخافون سوء الحساب » في تركه ؛ والقول الأول يتناول هذه الأقوال كما ذكرنا ، وبالله توفيقنا .

قوله تعالى : ﴿وَالَّذِينَ صَبَرُوا ابْتِغَاءَ وَجْهِ رَبِّهِمْ﴾ قيل : « الذين » مستأنف ؛ لأن « صبروا » ماضٍ فلا ينعطف على « يوفون » . وقيل : هو من وصف من تقدم ، ويجوز الوصف تارة بلفظ الماضي ، وتارة بلفظ المستقبل ؛ لأن المعنى من يفعل كذا فله كذا ؛ ولما كان « الذين » يتضمن الشرط [و] الماضي في الشرط كالمستقبل جاز ذلك ؛ ولهذا قال : « الذين يوفون » ثم قال : « والذين صبروا » ثم عطف عليه فقال : « ويدرون بالحسنة السيئة » . قال ابن زيد : صبروا على طاعة الله ، وصبروا عن معصية الله . وقال عطاء : صبروا على الرزايا والمصائب ، والحوادث والنوائب . وقال أبو عمران الجوني : صبروا على دينهم ابتغاء وجه الله . ﴿وَأَقَامُوا الصَّلَاةَ﴾ أدوها بفروضها وخشوعها في مواقيتها . ﴿وَأَنفَقُوا مِمَّا رَزَقْنَاهُمْ سِرًّا وَعَلَانِيَةً﴾ يعني الزكاة المفروضة ؛ عن ابن عباس ، وقد مضى القول في هذا في « البقرة » وغيرها . ﴿وَيَدْرُؤُونَ

بِالْحَسَنَةِ السَّيِّئَةِ) أى يدفعون بالعمل الصالح السيء من الأعمال؛ قاله ابن عباس . ابن زيد : يدفعون الشر بالخير . سعيد بن جبير : يدفعون المنكر بالمعروف . الضحاك : يدفعون الفحش بالسلام . جوير : يدفعون الظلم بالعفو . ابن شجرة : يدفعون الذنب بالتوبة . القتيبي : يدفعون سفه الجاهل بالحلم ؛ فالفقه السيئة ، والحلم الحسنة . وقيل : إذا هموا بسيئة رجعوا عنها واستغفروا . وقيل : يدفعون الشرك بشهادة أن لا إله إلا الله ؛ فهذه تسعة أقوال ، معناها كلها متقارب ، والأول يتناولها بالعموم ؛ ونظيره : « إِنَّ الْحَسَنَاتِ يُذْهِبْنَ السَّيِّئَاتِ » ومنه قوله عليه السلام لمعاذ : « وَأَتَّبِعِ السَّيِّئَةَ الْحَسَنَةَ تَمْحُهَا وَخَالِقِ النَّاسَ بِخُلُقِ حَسَنٍ » .

قوله تعالى : « أُولَئِكَ لَهُمْ عُقَبُ الدَّارِ » أى عاقبة الآخرة ، وهى الجنة بدل النار ، والدار غذا داران : الجنة للطيع ، والنار للعاصي ؛ فلما ذكر وصف المطيعين فدارهم الجنة لاحالة . وقيل : عنى بالدار دار الدنيا ؛ أى لهم جزاء ما عملوا من الطاعات فى دار الدنيا .

قوله تعالى : « جَنَّاتُ عَدْنٍ يَدْخُلُونَهَا » أى لهم جنات عدن ؛ فـ « جنات عدن » بدل من « عقي » . ويجوز أن تكون تفسيرا لـ « عقي الدار » أى لهم دخول جنات عدن ؛ لأن « عقي الدار » حدث ، و « جنات عدن » عين ، والحدث إنما يفسر بحدث مثله ؛ فالمصدر المحذوف مضاف إلى المفعول . ويجوز أن يكون « جنات عدن » خبر ابتداء محذوف . و « جنات عدن » وسط الجنة وقصبتها ، وسقفها عرش الرحمن ؛ قاله القشيري أبو نصر عبد الرحيم . وفى صحيح البخارى : « إذا سألت الله فاسأله الفردوس فإنه أوسط الجنة وأعلى الجنة وفوقه عرش الرحمن ومنه تفجر أنهار الجنة » . فيحتمل أن يكون « جنات » كذلك ، إن صح فكذلك خبر . وقال عبد الله بن عمرو : إن فى الجنة قصرا يقال له عَدْن ، حوله البروج والمروج ، فيه ألف باب ، على كل باب خمسة آلاف حبرة لا يدخله إلا نبي أو صديق أو شهيد . و « عدن » مأخوذ من عَدَن بالمكان إذا أقام فيه ؛ على ما يأتى بيانه فى سورة « الكهف » إن شاء الله . « وَمَنْ صَلَحَ مِنْ آبَائِهِمْ وَأَزْوَاجِهِمْ وَذُرِّيَّاتِهِمْ » يجوز أن

(١) الحبرة (بكسر الحاء المهملة وفتحها) ضرب من البرود اليمنية منقر . (٢) آية ٣١ .

يكون معطوفاً على « أولئك » المعنى : أولئك ومن صلح من آبائهم وأزواجهم وذرياتهم لهم عقبي الدار . ويجوز أن يكون معطوفاً على الضمير المرفوع في « يدخلونها » وحسن العطف لما حال الضمير المنصوب بينهما . ويجوز أن يكون المعنى : يدخلونها ويدخلها من صلح من آبائهم ، أى من كان صالحاً لا يدخلونها بالأنساب . ويجوز أن يكون موضع « من » نصيباً على تقدير : يدخلونها مع من صلح من آبائهم ، وإن لم يعمل مثل أعمالهم يُلحقه الله بهم كرامة لهم . وقال ابن عباس : هذا الصلاح الإيمان بالله والرسول ، ولو كان لهم مع الإيمان طاعات أخرى لدخلوها بطاعتهم لا على وجه التبعية . قال القشيري : وفي هذا نظرب ؛ لأنه لا بد من الإيمان ، فالقول في اشتراط العمل الصالح كالقول في اشتراط الإيمان ؛ فالأظهر أن هذا الصلاح في جملة الأعمال ، والمعنى : أن النعمة غداً تتم عليهم بأن جعلهم مجتمعين مع قراباتهم في الجنة ، وإن دخلها كل إنسان بعمل نفسه ؛ بل برحمة الله تعالى .

قوله تعالى : (وَالْمَلَائِكَةُ يَدْخُلُونَ عَلَيْهِمْ مِنْ كُلِّ بَابٍ) أى بالتخف والهدايا من عند الله تكملة لهم . (سَلَامٌ عَلَيْهِمْ) أى يقولون : سلام عليكم ؛ فأضمر القول ، أى قد سلمتم من الآفات والحن . وقيل : هو دعاء لهم بدوام السلامة ، وإن كانوا سالمين ؛ أى سلمكم الله ، فهو خبر معناه الدعاء ؛ ويتضمن الاعتراف بالعبودية . (بِمَا صَبَرْتُمْ) أى بصبركم ؛ فد « بما » مع الفعل بمعنى المصدر ، والباء في « بما » متعلقة بمعنى « سلام عليكم » . ويجوز أن تتعلق بمحذوف ؛ أى هذه الكرامة بصبركم ، أى على أمر الله تعالى ونهيه ؛ قاله سعيد بن جبيرة . وقيل : على الفقر في الدنيا ؛ قاله أبو عمران الجوني . وقيل : على الجهاد في سبيل الله ؛ كما روى عن عبد الله بن عمر قال قال رسول الله صلى الله عليه وسلم : " هل تدرون من يدخل الجنة من خلق الله " قالوا : الله ورسوله أعلم ؛ قال : " المجاهدون الذين تُسَدُّ بهم الثغور وتُتَّقَى بهم المكروه فيموت أحدهم وحاجته في نفسه لا يستطيع لها قضاء فتأتيهم الملائكة فيدخلون عليهم من كل باب سلام عليكم بما صبرتم فنعم عقبى الدار " . وقال محمد بن إبراهيم : كان النبي صلى الله عليه وسلم يأتي قبور الشهداء على رأس كل حول فيقول : " السلام عليكم بما صبرتم فنعم

عقبى الدار» وكذلك أبو بكر وعمر وعثمان؛ وذكره البيهقي عن أبي هريرة قال: كان النبي صلى الله عليه وسلم يأتي الشهداء، فإذا أتى فُرْضَةُ الشَّعْبِ^(١) يقول: «السلام عليكم بما صبرتم فنعم عقبى الدار». ثم كان أبو بكر بعد النبي صلى الله عليه وسلم يفعله، وكان عمر بعد أبي بكر يفعله، وكان عثمان بعد عمر يفعله، وقال الحسن البصري رحمه الله: «بما صبرتم» عن فضول الدنيا. وقيل: «بما صبرتم» على ملازمة الطاعة، ومفارقة المعصية؛ قال معناه الفضيل بن عياض. ابن زيد: «بما صبرتم» عما تحبونه إذا فقدتموه. ويحتمل سابعاً — «بما صبرتم» عن اتباع الشهوات. وعن عبد الله بن سلام وعلى بن الحسين رضى الله عنهم [أنهما قالاً]^(٢): إذا كان يوم القيامة ينادى مناد ليقم أهل الصبر؛ فيقوم ناس من الناس فيقال لهم: أنطلقوا إلى الجنة، فتلقاهم الملائكة فيقولون: إلى أين؟ فيقولون: إلى الجنة؛ قالوا: قبل الحساب؟ قالوا نعم! فيقولون: من أنتم؟ فيقولون: نحن أهل الصبر، قالوا: وما كان صبركم؟ قالوا: صبرنا أنفسنا على طاعة الله، وصبرناها عن معاصي الله، وصبرناها على البلاء والحن في الدنيا. قال على بن الحسين: فتقول لهم الملائكة: أدخلوا الجنة فنعم أجر العاملين. وقال ابن سلام: فتقول لهم الملائكة: «سلام عليكم بما صبرتم». (فنعم عقبى الدار) أى نعم عاقبة الدار التي كنتم فيها؛ عملتم فيها ما أعقبكم هذا الذي أنتم فيه؛ فالعقبى على هذا اسم، و«الدار» هي الدنيا. وقال أبو عمران الجوني: «فنعم عقبى الدار» الجنة عن النار. وعنه: «فنعم عقبى الدار» الجنة عن الدنيا.

قوله تعالى: وَالَّذِينَ يَنْقُضُونَ عَهْدَ اللَّهِ مِنْ بَعْدِ مِيثَاقِهِ وَيَقْطَعُونَ مَا أَمَرَ اللَّهُ بِهِ أَنْ يُوصَلَ وَيُفْسِدُونَ فِي الْأَرْضِ أُولَٰئِكَ لَهُمُ اللَّعْنَةُ وَلَهُمْ سُوءُ الدَّارِ (٣٥) اللَّهُ يَبْسُطُ الرِّزْقَ لِمَنْ يَشَاءُ وَيَقْدِرُ وَفَرِحُوا بِالْحَيَاةِ الدُّنْيَا وَمَا الْحَيَاةُ الدُّنْيَا فِي الْآخِرَةِ إِلَّا مَتَعٌ (٣٦)

(١) فُرْضَةُ الشَّعْبِ: فوهته. والشعب: ما انفرج بين جبلين. والشهداء كانوا يجبل أحد.

(٢) في الأصل: «أنه قال».

قوله تعالى : ﴿ وَالَّذِينَ يَنْقُضُونَ عَهْدَ اللَّهِ مِنْ بَعْدِ مِيثَاقِهِ ﴾ لما ذكر الموفين بعهده ، والمواصلين لأمره ، وذكر ما لهم ذكر عكسهم . نقض الميثاق : ترك أمره . وقيل : إهمال عقولهم ، فلا يتدبرون بها ليعرفوا الله تعالى . ﴿ وَيَقْطَعُونَ مَا أَمَرَ اللَّهُ بِهِ أَنْ يُوصَلَ ﴾ أى من الأرحام ، والإيمان بجميع الأنبياء . ﴿ وَيُفْسِدُونَ فِي الْأَرْضِ ﴾ أى بالكفر وأرتكاب المعاصي . ﴿ أُولَئِكَ لَهُمُ الْعَذَابُ ﴾ أى الطرد والإبعاد من الرحمة . ﴿ وَلَهُمْ سُوءُ الدَّارِ ﴾ أى سوء المنقلب ، وهو جهنم . وقال سعد بن أبى وقاص : والله الذى لا إله إلا هو ! إنهم الحُرورية .

قوله تعالى : ﴿ اللَّهُ يَبْسُطُ الرِّزْقَ لِمَنْ يَشَاءُ وَيَقْدِرُ ﴾ لما ذكر عاقبة المؤمنين وعاقبة المشرك بين أنه تعالى الذى يبسط الرزق ويقدر فى الدنيا ، لأنها دار امتحان ؛ فبسط الرزق على الكافر لا يدل على كرامته ، والتقدير على بعض المؤمنين لا يدل على إهانتهم . « ويقدر » أى يضيق ؛ ومنه « وَمَنْ قَدَّرَ عَلَيْهِ رِزْقَهُ » أى ضيق . وقيل : « يقدر » يعطى بقدر الكفاية . ﴿ وَفَرَحُوا بِالْحَيَاةِ الدُّنْيَا ﴾ يعنى مشركى مكة ؛ فرحوا بالدنيا ولم يعرفوا غيرها ، وجهلوا ما عند الله ؛ وهو معطوف على « ويفسدون فى الأرض » . وفى الآية تقديم وتأخير ؛ التقدير : والذين ينقضون عهد الله من بعد ميثاقه ويقطعون ما أمر الله به أن يوصل ويفسدون فى الأرض وفرحوا بالحياة الدنيا . ﴿ وَمَا الْحَيَاةُ الدُّنْيَا فِي الْآخِرَةِ ﴾ أى فى جنبها ﴿ إِلَّا مَتَاعٌ ﴾ أى متاع من الأمتعة ؛ كالقصة^(١) والسكرجة . وقال مجاهد : شئ قليل ذاهب ؛ من متاع النهار إذا ارتفع ، فلا بد له من زوال . أبى عباس : زاد كراد الراعى . وقيل : متاع الحياة الدنيا ما يستمتع بها منها . وقيل : ما يترود منها إلى الآخرة ، من التقوى والعمل الصالح ؛ « ولهم سوء الدار » ثم ابتدأ « الله يبسط الرزق لمن يشاء ويقدر » أى يوسع ويضيق .

قوله تعالى : وَيَقُولُ الَّذِينَ كَفَرُوا لَوْلَا نُزِّلَ عَلَيْهِ آيَةٌ مِنْ رَبِّهِ قُلْ إِنَّ اللَّهَ يَضِلُّ مَنْ يَشَاءُ وَيَهْدِي إِلَيْهِ مَنْ أُنَابَ ﴿٢٧﴾ الَّذِينَ آمَنُوا وَتَطْمَئِنُّ قُلُوبُهُمْ بِذِكْرِ اللَّهِ أَلَا بِذِكْرِ اللَّهِ تَطْمَئِنُّ الْقُلُوبُ ﴿٢٨﴾

(١) السكرجة : إناء صغير يؤكل فيه الشئ القليل من الأدم ، وهى فارسية .

قوله تعالى : ﴿ وَيَقُولُ الَّذِينَ كَفَرُوا لَوْلَا نُزِّلَ عَلَيْهِ آيَةٌ مِنْ رَبِّهِ ﴾ بين في مواضع أن اقتراح الآيات على الرسل جهل ، بعد أن رأوا آية واحدة تدلّ على الصدق ؛ والقائل عبد الله بن أبي أمية وأصحابه حين طالبوا النبي صلى الله عليه وسلم بالآيات . ﴿ قُلْ إِنْ أَرَادَ عَزَّ وَجَلَّ ﴾ ﴿ يُضِلُّ مَنْ يَشَاءُ ﴾ أى كما أضلكم بعد ما أنزل من الآيات وحرّمكم الاستدلال بها يضلّكم عند نزول غيرها . ﴿ وَيَهْدِي إِلَيْهِ مَنْ أُنَابَ ﴾ أى من رجع . والهاء في « إليه » للحق ، أو للإسلام ، أو لله عزّ وجلّ ؛ على تقدير ، ويهدى إلى دينه وطاعته من رجع إليه بقلبه . وقيل : هى للنبي صلى الله عليه وسلم .

قوله تعالى : ﴿ الَّذِينَ آمَنُوا ﴾ « الذين » في موضع نصب ، لأنه مفعول ؛ أى يهدى الله الذين آمنوا . وقيل بدل من قوله : « من أناب » فهو في محل نصب أيضا . ﴿ وَتَطْمَئِنُّ قُلُوبُهُمْ بِذِكْرِ اللَّهِ ﴾ أى تسكن وتستأنس بتوحيد الله فتطمئن ؛ قال : أى وهم تطمئن قلوبهم على الدوام بذكر الله بألسنتهم ؛ قاله قتادة . وقال مجاهد وقتادة وغيرهما : بالقرآن . وقال سفيان ابن عيينة : بأمره . مقاتل : بوعد . ابن عباس : بالحلف باسمه ، أو تطمئن بذكر فضله وإنعامه ؛ كما توجل بذكر عدله وانتقامه وقضائه . وقيل : « بذكر الله » أى يذكر الله ويتأملون آياته فيعرفون كمال قدرته عن بصيرة . ﴿ أَلَا يَذْكُرُ اللَّهُ تَطْمَئِنُّ الْقُلُوبُ ﴾ أى قلوب المؤمنين . قال ابن عباس : هذا في الحلف ؛ فإذا حلف خصمه بالله سكن قلبه . وقيل : « بذكر الله » أى بطاعة الله . وقيل : بثواب الله . وقيل : بوعد الله . وقال مجاهد : هم أصحاب النبي صلى الله عليه وسلم .

قوله تعالى : ﴿ الَّذِينَ آمَنُوا وَعَمِلُوا الصَّالِحَاتِ طُوبَى لَهُمْ وَحَسُنَ

مَعَابٌ ﴿٢٩﴾

قوله تعالى : ﴿ الَّذِينَ آمَنُوا وَعَمِلُوا الصَّالِحَاتِ طُوبَى لَهُمْ ﴾ ابتداء وخبر . وقيل : معناه لهم طوبى ؛ فـ « طُوبَى » رفع بالابتداء ، ويجوز أن يكون موضعه نصبا على تقدير : جعل

لهم طوبى ، ويعطف عليه « وحسن مأب » على الوجهين المذكورين ، فترفع أو تنصب .
 وذكر عبد الرزاق : أخبرنا معمر عن يحيى بن أبي كثير عن عمرو بن أبي يزيد البكالى عن عتبة
 ابن عبد السلمي قال : جاء أعرابي إلى النبي صلى الله عليه وسلم فسأله عن الجنة وذكر الحوض
 فقال : فيها فاكهة ؟ قال : « نعم شجرة تدعى طوبى » . قال : يا رسول الله ! أى شجرة أرضنا
 تشبهه ؟ قال : « لا تشبه شيئاً من شجر أرضك أتيت الشام هناك شجرة تدعى الحوزة تليت
 على ساق ويفترش أعلاها » . قال : يا رسول الله ! فما عظم أصلها ! قال : « لو أرتحلت جذعة
 من إبل أهلك ما أخطت بأصلها حتى تنكسر ترقوتها هراً » . وذكر الحديث ، وقد كتبهناه
 بكمال في أبواب الجنة من كتاب « التذكرة » ، والحمد لله . وذكر ابن المبارك قال : أخبرنا معمر
 عن الأشعث عن عبد الله عن شهر بن حوشب عن أبي هريرة قال : في الجنة شجرة يقال لها
 طوبى ؛ يقول الله تعالى لها : تفتقى لعبدى عما شاء ؛ فتفتقى له عن فارس بسرجه ولحامه
 وهيئته كما شاء ، وتفتقى عن الراحلة برجلها وزمامها وهيئتها كما شاء ، وعن التجائب والثياب .
 وذكر ابن وهب من حديث شهر بن حوشب عن أبي أمامة الباهلي قال : « طوبى » شجرة
 في الجنة ليس منها دار إلا فيها غصن منها ، ولا طير حسن إلا هو فيها ، ولا ثمرة إلا هى منها ؛
 وقد قيل : إن أصلها في قصر النبي صلى الله عليه وسلم في الجنة ، ثم تنقسم فروعها على منازل
 أهل الجنة ، كما أنتشر منه العلم والإيمان على جميع أهل الدنيا . وقال ابن عباس : « طوبى
 لهم » فرح لهم وقرة عين ؛ وعنه أيضاً أن « طوبى » اسم الجنة بالحبشية ؛ وقاله سعيد بن جبير .
 الربيع بن أنس : هو البستان بلغة الهند ؛ قال القشيري : إن صح هذا فهو وفاق بين اللغتين .
 وقال قتادة : « طوبى لهم » حسنى لهم . عكرمة : نعمى لهم . إبراهيم النخعي : خير لهم ؛
 وعنه أيضاً كرامة من الله لهم . الضحاك : غبطة لهم . النحاس : وهذه الأقوال متقاربة ؛
 لأن طوبى فعلى من الطيب ؛ أى العيش الطيب لهم ؛ وهذه الأشياء ترجع إلى الشيء الطيب .
 وقال الزجاج : طوبى فعلى من الطيب ، وهى الحالة المستطابة لهم ؛ والأصل طيبى ، فصارت
 الياء واوا لسكونها وضم ما قبلها ، كما قالوا : موسى وموقن .

قلت : والصحيح أنها شجرة ؛ للحديث المرفوع الذي ذكرناه ، وهو صحيح على ما ذكره السهيلي ؛ ذكره أبو عمر في التمهيد ، ومنه نقلناه ؛ وذكره أيضا الثعلبي في تفسيره ؛ وذكر أيضا المهدوي والقشيري عن معاوية بن قرة عن أبيه أن رسول الله صلى الله عليه وسلم قال : " طوبى شجرة في الجنة غرسها الله بيده ونفخ فيها من روحه تُنبِت الحلى والحلل وإن أغصانها لَتَرَى من وراء سور الجنة " . ومن أراد زيادة على هذه الأخبار فليطالع الثعلبي . وقال ابن عباس : « طوبى » شجرة في الجنة أصلها في دار علي ، وفي دار كل مؤمن منها غصن . وقال أبو جعفر محمد بن علي : سئل النبي صلى الله عليه وسلم عن قوله : « طوبى لهم وحسن مآب » قال : " شجرة أصلها في داري وفروعها في الجنة " ثم سئل عنها مرة أخرى فقال : " شجرة أصلها في دار علي وفروعها في الجنة " فقليل له : يا رسول الله ! سئلت عنها فقلت : " أصلها في داري وفروعها في الجنة " ثم سئلت عنها فقلت : " أصلها في دار علي وفروعها في الجنة " فقال النبي صلى الله عليه وسلم : " إن داري ودار علي غدا في الجنة واحدة في مكان واحد " . وعنه صلى الله عليه وسلم : " هي شجرة أصلها في داري وما من دار من دوركم إلا مُدَّتْ فيها غصن منها " . (وَحَسَنُ مَّآبٍ) آب إذا رجع . وقيل تقدير الكلام : الذين آمنوا وتطمئن قلوبهم بذكر الله وعملوا الصالحات طوبى لهم .

قوله تعالى : كَذَلِكَ أَرْسَلْنَاكَ فِي أُمَّةٍ قَدْ خَلَتْ مِنْ قَبْلِهَا أُمَمٌ لِّتَتْلُوَ عَلَيْهِمُ الَّذِي أَوْحَيْنَا إِلَيْكَ وَهُمْ يَكْفُرُونَ بِالرَّحْمَنِ قُلْ هُوَ رَبِّي لَا إِلَهَ إِلَّا هُوَ عَلَيْهِ تَوَكَّلْتُ وَإِلَيْهِ مَتَابِ ﴿٢٠﴾

قوله تعالى : (كَذَلِكَ أَرْسَلْنَاكَ فِي أُمَّةٍ قَدْ خَلَتْ مِنْ قَبْلِهَا أُمَمٌ) أي أرسلناك كما أرسلنا الأنبياء من قبلك ؛ قاله الحسن . وقيل : شبه الإنعام على من أرسل إليه محمد عليه السلام بالإنعام على من أرسل إليه الأنبياء قبله . (لِّتَتْلُوَ عَلَيْهِمُ الَّذِي أَوْحَيْنَا إِلَيْكَ) يعني القرآن . (وَهُمْ يَكْفُرُونَ بِالرَّحْمَنِ) قال مقاتل وآبن جريح : نزلت في صلح الحديبية حين أرادوا

أن يكتبوا كتاب الصُّلح ؛ فقال النبي صلى الله عليه وسلم لعليّ : " آكتب بسم الله الرحمن الرحيم " فقال سهيل بن عمرو والمشركون : ما نعرف الرحمن إلا صاحب اليمامة ، يعنون مُسَيِّمَةَ الكَذَّاب ؛ آكتب باسمك اللهم . وهكذا كان أهل الجاهلية يكتبون ؛ فقال النبي صلى الله عليه وسلم لعليّ : " آكتب هذا ما صالح عليه محمد رسول الله " فقال مشركو قريش : لئن كنت رسول الله ثم قاتلناك وصددناك لقد ظلمناك ؛ ولكن آكتب : هذا ما صالح عليه محمد بن عبد الله ؛ فقال أصحاب النبي صلى الله عليه وسلم : دعنا نقاتلهم ؛ فقال : " لا ولكن آكتب ما يريدون " فتزلت . وقال ابن عباس : نزلت في كفار قريش حين قال لهم النبي صلى الله عليه وسلم : " آسجدوا للرحمن " قالوا : وما الرحمن ؟ فتزلت (قُلْ) لهم يا محمد : الذي أنكرتم (هُوَ رَبِّي لَا إِلَهَ إِلَّا هُوَ) ولا معبود سواه ؛ هو واحد بذاته ، وإن اختلفت أسماء صفاته . (عَلَيْهِ تَوَكَّلْتُ) واعتمدت ووثقت . (وَإِلَيْهِ مَتَابٌ) أى مرجعى غدا ، واليوم أيضا عليه توكلت ووثقت ، رِضًا بقضائه ، وتسليما لأمره . وقيل : سمع أبو جهل رسول الله صلى الله عليه وسلم يدعو في الحجر ويقول : " يا الله يارحمن " فقال : كان محمد ينهانا عن عبادة الألهة وهو يدعو إلهين ؛ فتزلت هذه الآية ، ونزل « قُلْ أَدْعُوا اللَّهَ أَوْ ادْعُوا الرَّحْمَنَ » .

قوله تعالى : وَلَوْ أَنَّ قُرْآنًا سُيِّرَتْ بِهِ الْجِبَالُ أَوْ قُطِعَتْ بِهِ الْأَرْضُ أَوْ كَلِمَةٌ بِهِ الْمَوْتُ بَلْ لِلَّهِ الْأَمْرُ جَمِيعًا أَفَلَمْ يَأْتِئِسَ الَّذِينَ ءَامَنُوا أَنْ لَوْ يَشَاءُ اللَّهُ لَهَدَى النَّاسَ جَمِيعًا وَلَا يَزَالُ الَّذِينَ كَفَرُوا تُصَلِّبُهُمْ بِمَا صَنَعُوا قَارِعَةً أَوْ تُخْلَىٰ قَرْيَبًا مِّنْ دَارِهِمْ حَتَّىٰ يَأْتِيَ وَعْدُ اللَّهِ إِنَّ اللَّهَ لَا يُخْلِفُ الْمِيعَادَ ﴿٢١﴾

قوله تعالى : (وَلَوْ أَنَّ قُرْآنًا سُيِّرَتْ بِهِ الْجِبَالُ) هذا متصل بقوله : « لولا أنزل عليه آية من ربه » وذلك أن نفرا من مشركي مكة فيهم أبو جهل وعبد الله بن أبي أمية

المخزوميان جلسوا خلف الكعبة ، ثم أرسلوا إلى رسول الله صلى الله عليه وسلم فأتاهم ؛ فقال له عبد الله : إن سرك أن تتبعك فسيرنا جبال مكة بالقرآن ، فأذهبها عنا حتى تنفسح ؛ فإنها أرض ضيقة ، وأجعل لنا فيها عيونا وأنهارا ، حتى نغرس ونزرع ؛ فلست كما زعمت بأهون على ربك من داود حين سخر له الجبال تسير معه . وسخر لنا الريح فنركبها إلى الشام نقضى عليها ميرتنا وحوائجنا ، ثم نرجع من يومنا ؛ فقد كان سليمان سخرت له الريح كما زعمت ؛ فلست بأهون على ربك من سليمان بن داود . وأخي لنا قصب جدك ^(١) ، أو من شئت أنت من موتانا نسأله ، أحق ما تقول أنت أم باطل ؟ فإن عيسى كان يحيى الموتى ، ولست بأهون على الله منه ؛ فأنزل الله تعالى : « ولو أن قرآنا سُيرت به الجبال » الآية ؛ قال معناه الزبير بن العوام ومجاهد وقتادة والضحاك ؛ والجواب محذوف تقديره : لكان هذا القرآن ، لكن حذف إيجازا ، لما في ظاهر الكلام من الدلالة عليه ؛ كما قال أمرؤ القيس :

قَلَوْ أَنَّهَا نَفْسٌ تَمُوتُ جَمِيعَةً * وَلَكِنَّهَا نَفْسٌ تَسَاقُطُ أَنْفُسًا

يعنى لمان على ؛ هذا معنى قول قتادة ؛ قال : لو فعل هذا قرآن قبل قرآنكم لفعله قرآنكم . وقيل : الجواب متقدم ، وفي الكلام تقديم وتأخير ؛ أى وهم يكفرون بالرحمن لو أنزلنا القرآن وفعلنا بهم ما اقترحوا . الفراء : يجوز أن يكون الجواب لو فعل بهم هذا لكفروا بالرحمن . الزجاج : « ولو أن قرآنا » إلى قوله : « الموتى » لما آمنوا ؛ والجواب المضمرة هنا ما أظهر في قوله : « وَلَوْ أَنَّا نَزَّلْنَاهُ إِلَيْهِمُ الْمَلَائِكَةَ » إلى قوله : « مَا كَانُوا لِيُؤْمِنُوا إِلَّا أَنْ يَشَاءَ اللَّهُ » . (بَلِ اللَّهُ أَلَمُّ جَمِيعًا) أى هو المالك لجميع الأمور ، الفاعل لما يشاء منها ، فليس ما تلتئمونه مما يكون بالقرآن ، إنما يكون بأمر الله .

قوله تعالى : (أَفَلَمْ يَيْتَسِ الَّذِينَ آمَنُوا) قال الفراء قال الكلبي : « يئس » بمعنى يعلم ، لغة النخع ؛ وحكاه القشيري عن ابن عباس ؛ أى أفلم يعلموا ؛ وقاله الجوهري في الصحاح .

(١) القصب : كل عظم مستدير أجوف .

وقيل : هو لغة هَوَازِن ؛ أى أفلم يعلم ؛ عن ابن عباس ومجاهد والحسن . وقال أبو عبيدة :

أفلم يعلموا ويتبينوا ، وأنشد في ذلك أبو عبيدة لمالك بن عوف النُّصْرِيّ ^(١) :

أَقُولُ لَهُمُ بِالشَّعْبِ إِذْ يَسْرُونِي * أَلَمْ تَيْسُّوا إِلَى ابْنِ فَارِسٍ زَهْدَمَ

يَسْرُونِي مِنَ الْمَيْسِرِ ، وقد تقدم في « البقرة » ^(٢) ويروى يأسرونى من الأمر . وقال ربّاح

ابن عدى :

أَلَمْ يَيْسِ الْأَقْوَامُ أَنِّي [أَنَا] أَبْنُهُ * وَإِنْ كُنْتُ عَنْ أَرْضِ الْعَشِيرَةِ نَائِيًا ^(٣)

في كتاب الردّ « أنى أنا أبنه » وكذا ذكره الغزوى : ألم يعلم ؛ والمعنى على هذا : أفلم يعلم الذين آمنوا أن لو يشاء الله لهدى الناس جميعا من غير أن يشاهدوا الآيات . وقيل : هو من اليأس المعروف ؛ أى أفلم يئس الذين آمنوا من إيمان هؤلاء الكفار ، لعلمهم أن الله تعالى لو أراد هدايتهم لهداهم ؛ لأن المؤمنين تمنّوا نزول الآيات طمعا في إيمان الكفار . وقرأ على وآبن عباس : « أَفَلَمْ يَتَّبِعِ الَّذِينَ آمَنُوا » من البيان . قال القشيريّ : وقيل لابن عباس المكتوب « أفلم يئس » قال : أظن الكاتب كتبها وهو ناعس ؛ أى زاد بعض الحروف حتى صار « يئس » . قال أبو بكر الأنباري : روى عكرمة عن ابن أبي نجيح أنه قرأ - « أفلم يتبين الذين آمنوا » وبها احتج من زعم أنه الصواب في التلاوة ؛ وهو باطل عن ابن عباس ، لأن مجاهدا وسعيد ابن جبّير حكيا الحرف عن ابن عباس ، على ما هو في المصحف بقراءة أبي عمرو وروايته عن مجاهد وسعيد بن جبّير عن ابن عباس ؛ ثم إن معناه : أفلم يتبين ؛ فإن كان مراد الله تحت اللفظة التي خالفوا بها الإجماع فقراءتنا تقع عليها ، وتأتى بتأويلها ، وإن أراد الله المعنى الآخر الذي اليأس فيه ليس من طريق العلم فقد سقط مما أوردوا ؛

(١) ذكر في « لسان العرب » أن قائل البيت هو سحيم بن وثيل اليربوعي ؛ قال : وذكر بعض العلماء أنه

لولده جابر بن سحيم بدليل قوله فيه : « أنى ابن فارس زهدم » وزهدم : فرس سحيم . وقوله : يسرونى من إيسار الجزور ؛ أى يجتزرونى ويقسمونى ، وذكر ذلك لأنه كان قد وقع عليه سباه فضرّوا عليه بالميسر يخاسبون على قسمة

فدائه . (٢) راجع ج ٣ ص ٥٣ طبعة أولى أو ثانية . (٣) لم ترد في الأصول لفظة « أنا »

والواجب إثباتها كما في كتاب « الرد » إذ أن البيت من الطويل ، وبدونها لا يستقيم .

وَأَمَّا سَقُوطُهُ يَبْطُلُ الْقُرْآنُ ، وَلِرُومِ أَصْحَابِهِ الْبَهْتَانُ . (أَنْ لَوْ يَشَاءُ اللَّهُ) « أَنْ » مخففة من الثقيلة ، أى أنه لو يشاء الله (لَهَدَى النَّاسَ جَمِيعًا) وهو يرد على القدرية وغيرهم .
 قوله تعالى : (وَلَا يَزَالُ الَّذِينَ كَفَرُوا تُصِيبُهُمْ بِمَا صَنَعُوا قَارِعَةٌ) أى داهية تفجؤهم بكفرهم وعتوهم ؛ ويقال : قرعه أمر إذا أصابه ، والجمع قوارع ؛ والأصل فى القرع الضرب ؛ قال :

أَفْتَى تِلَادِي وَمَا جَمَعْتُ مِنْ نَشَبٍ * قَرَعُ الْقَوَاقِيزِ أَفَوَاهِ الْبَارِيقِ

أى لا يزال الكافرون تصيبهم داهية مهلكة من صاعقة كما أصاب أربد أو من قتل أو أسر أو جذب ، أو غير ذلك من العذاب والبلاء ؛ كما نزل بالمستهزئين ، وهم رؤساء المشركين .
 وقال عكرمة عن ابن عباس : القارعة النكبة . وقال ابن عباس أيضا وعكرمة : القارعة الطلائع والسرايا التى كان يُفِيْذُهَا رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ لَهُمْ . (أَوْ تَحُلُّ) أى القارعة (قَرِيبًا مِنْ دَارِهِمْ) قاله قتادة والحسن . وقال ابن عباس : أو تحل أنت قريبا من دارهم .
 وقيل : نزلت الآية بالمدينة ؛ أى لا تزال تصيبهم القوارع فتزل بساحتهم أو بالقرب منهم كقرى المدينة ومكة . (حَتَّى يَأْتِيَ وَعْدُ اللَّهِ) فى فتح مكة ؛ قاله مجاهد وقتادة . وقيل : نزلت بمكة ؛ أى تصيبهم القوارع ، وتخرج عنهم إلى المدينة يا محمد ، فتحل قريبا من دارهم ، أو تحل بهم محاصرا لهم ؛ وهذه المحاصرة لأهل الطائف ، ولقلاع خيبر ، ويأتى وعد الله بالإذن لك فى قتالهم وقهرهم . وقال الحسن : وعد الله يوم القيامة .

قوله تعالى : وَلَقَدْ آسْتَهْزِئَ بِرُسُلٍ مِّن قَبْلِكَ فَأَمْلَيْتُ لِلَّذِينَ كَفَرُوا ثُمَّ أَخَذْتَهُمْ فَكَيْفَ كَانَ عِقَابِ (٣٢) أَفَمَن هُوَ قَاتِمٌ عَلَىٰ كُلِّ نَفْسٍ بِمَا كَسَبَتْ وَجَعَلُوا لِلَّهِ شُرَكَاءَ قُلْ سَمُّوهُمْ أَمْ تُنَبِّئُونَهُ بِمَا لَا يَعْلَمُ فِي الْأَرْضِ أَمْ بَيِّظُهُمْ مِّنَ الْقَوْلِ بَلْ زَيْنَ لِلَّذِينَ كَفَرُوا مَكْرُهُمْ وَصُدُّوا

(١) هو الأفيشر الأسدى ، وأسمه المغيرة بن عبد الله . والتلاد : المال القديم الموروث . والنشب : الضياع والبساتين وما جدد به عمله . والقواقيز (جمع قافوزة) : وهى أوان يشرب بها الخمر .

عَنِ السَّبِيلِ وَمَنْ يَضِلْ فَلَهُ مِنْ هَادٍ ﴿٣٣﴾ لَهُمْ عَذَابٌ
فِي الْحَيَاةِ الدُّنْيَا وَلَعَذَابُ الْآخِرَةِ أَشَقُّ وَمَا لَهُمْ مِنَ اللَّهِ مِنْ وَاقٍ ﴿٣٤﴾

قوله تعالى : ﴿وَلَقَدْ آسَتْهَٰزَىٰ رُسُلٍ مِنْ قَبْلِكَ فَأَمَلَيْتُ لِلَّذِينَ كَفَرُوا ثُمَّ أَخَذْتُهُمْ﴾ تقدم معنى الاستهزاء في «البقرة» ومعنى الإملاء في «آل عمران» أي شخربهم ، وأزرى عليهم ، فأمهلت الكافرين مدة ليؤمن من كان في علمي أنه يؤمن منهم ، فلما حق القضاء أخذتهم بالعقوبة .
﴿فَكَيْفَ كَانَ عِقَابِ﴾ أي فكيف رأيت ما صنعت بهم ، فكذلك أصنع بمشركي قومك .

قوله تعالى : ﴿أَفَمَنْ هُوَ قَائِمٌ عَلَىٰ كُلِّ نَفْسٍ بِمَا كَسَبَتْ﴾ ليس هذا القيام القيام الذي هو ضد القعود ، بل هو بمعنى التولى لأمر الخلق ، كما يقال : قام فلان بشغل كذا ، فإنه قائم على كل نفس بما كسبت أي يقدرها على الكسب ، ويخلقها ويرزقها ويحفظها ويجازيها على عملها ، فالمعنى : أنه حافظ لا يغفل ، والجواب محذوف ، والمعنى : أفمن هو حافظ لا يغفل كمن يغفل . وقيل : أفمن هو قائم أي عالم ، قاله الأعمش . قال الشاعر :
فلولا رجال من قريش أعززة * سرقم ثياب البيت والله قائم

أي عالم ، فأنه عالم بكسب كل نفس . وقيل : المراد بذلك الملائكة الموكلون ببنی آدم ، عن الضحاك . ﴿وَجَعَلُوا﴾ حال ، أي قد جعلوا ، أو عطف على «استهزى» أي آسَتْهَٰزُوا وجعلوا ، أي سموا ﴿لِلَّهِ شُرَكَاءَ﴾ يعني أصناما جعلوها آلهة . ﴿قُلْ سَمُّهُمْ﴾ أي قل لهم يا محمد : «سموهم» أي بينوا أسماءهم ، على جهة التهديد ، أي إنما يسمون : اللات والعزى ومناة وهبل . ﴿أَمْ تَنْبِئُونَهُ بِمَا لَا يَعْلَمُ فِي الْأَرْضِ﴾ «أم» استفهام توبيخ ، أي أنتبئونه ، وهو على التحقيق عطف على استفهام متقدم في المعنى ، لأن قوله : «سموهم» معناه : ألهم أسماء الخالقين «أم تنبئونه بما لا يعلم في الأرض» ؟ . وقيل : المعنى قل لهم أنتبئون الله بباطن لا يعلمه ، أم بظاهر من القول يعلمه ؟ فإن قالوا : بباطن لا يعلمه أحوالوا ، وإن قالوا :

(١) راجع ج ١ ص ٢٠٧ وما بعدها طبعة ثانية أو ثالثة . (٢) راجع ج ٤ ص ٢٨٦ وما بعدها طبعة أولى أو ثانية .

بظاهر يعلمه فقل لهم : سموهم ؛ فإذا سموهم اللات والعزى فقل لهم : إن الله لا يعلم لنفسه شريكا . وقيل : « أم تنبئونه » عطف على قوله : « أفمن هو قائم » أى أفمن هو قائم ، أم تنبئون الله بما لا يعلم ؛ أى أتم تدعون لله شريكا ، والله لا يعلم لنفسه شريكا ؛ أفتنبئونه بشريك له فى الأرض وهو لا يعلمه ! وإنما خص الأرض بنفى الشريك عنها وإن لم يكن له شريك فى غير الأرض لأنهم آدعوا له شركاء فى الأرض . ومعنى « أَمْ يَظَاهِرُونَ مِنَ الْقَوْلِ » : الذى أنزل الله على أنبيائه . وقال قتادة : معناه باطل من القول ؛ ومنه قول الشاعر :

أَعَيَّرْتَنَا أَلْبَانَهُمُ وَالْحُومَهَا * وَذَلِكَ عَارٌّ يَا بَنَ رَيْطَةَ ظَاهِرُ

أى باطل . وقال الضحاك : بكذب من القول . ويحتمل خامسا — أن يكون الظاهر من القول حجة يظهرونها بقولهم ؛ ويكون معنى الكلام : أتخبرونه بذلك مشاهدين ، أم تقولون محتجين . « بَلْ زَيْنَ الَّذِينَ كَفَرُوا مَكْرَهُمُ » أى دع هذا ! بل زين للذين كفروا مكرهم ؛ قيل : استدراك على هذا الوجه ، أى ليس لله شريك ، لكن زين للذين كفروا مكرهم . وقرأ ابن عباس ومجاهد — « بَلْ زَيْنَ الَّذِينَ كَفَرُوا مَكْرَهُمُ » مسمى الفاعل ؛ وعلى قراءة الجماعة فالذى زين للكافرين مكرهم الله تعالى ، وقيل : الشيطان . ويجوز أن يسمى الكفر مكرًا ؛ لأن مكرهم بالرسول كان كفرا . « وَصُدُّوا عَنِ السَّبِيلِ » أى صدّهم الله ؛ وهى قراءة حمزة والكسائى . الباقيون بالفتح ؛ أى صدّوا غيرهم ؛ واختاره أبو حاتم ، اعتبارا بقوله : « وَيَصُدُّونَ عَنِ سَبِيلِ اللَّهِ » وقوله : « هُمُ الَّذِينَ كَفَرُوا وَصُدُّوا عَنِ الْمَسْجِدِ الْحَرَامِ » . وقراءة الضم أيضا حسنة فى « زين » و « صدّوا » لأنه معلوم أن الله فاعل ذلك فى مذهب أهل السنة ؛ ففيه إثبات القدر ، وهو اختيار أبى عبيد . وقرأ يحيى بن وثاب وعلقمة — « وَصُدُّوا » بكسر الصاد ؛ وكذلك « هَذِهِ يَضَاعَتُنَا رِدَّتْ إِلَيْنَا » بكسر الراء أيضا على ما لم يسم فاعله ؛ وأصلها صَدَّدُوا وَرُدَّتْ ، فلما أدغمت الدال الأولى فى الثانية نقلت حركتها على ما قبلها فانكسر . « وَمَنْ يُضِلِلِ اللَّهُ » بخذلانه « فَمَا لَهُ مِنْ هَادٍ » أى موقف ؛ وفى هذا إثبات قراءة الكوفيين ومن تابعهم ؛ لقوله : « وَمَنْ يُضِلِلِ اللَّهُ » ، فكذلك قوله : « وَصُدُّوا » . ومعظم القراء

يقفون على الدال من غير الياء ؛ وكذلك والٍ وواقٍ ؛ لأنك تقول في الرجل : هذا قاضٍ ووالٍ وهادٍ ، فتحذف الياء لسكونها والتقاءها مع التنوين . وقرئ « فإله من هادى » ، و « والى » و « واقى » بالياء ؛ وهو على لغة من يقول ؛ هذا داعى ووالى وواقى بالياء ؛ لأن حذف الياء في حالة الوصل لالتقاءها مع التنوين ، وقراءتنا هذا في الوقف ؛ فردت الياء فصار هادى ووالى وواقى . وقال الخليل في نداء قاضٍ : يا قاضى بإثبات الياء ؛ إذ لا تنوين مع النداء ، كما لا تنوين في نحو الداعى والمتعالى .

قوله تعالى : ﴿ لَّهُمْ عَذَابٌ فِي الْحَيَاةِ الدُّنْيَا ﴾ أى للمشركين الصادقين بالقتل والسبى والإسار ، وغير ذلك من الأسقام والمصائب . ﴿ وَلَعَذَابُ الْآخِرَةِ أَشَقُّ ﴾ أى أشدّ من قولك : شقّ على كذا يشقّ . ﴿ وَمَا لَهُمْ مِنَ اللَّهِ مِنْ وَاقٍ ﴾ أى مانع يمنعهم من عذابه ولا دافع . و « من » زائدة .

قوله تعالى : ﴿ مَثَلُ الْجَنَّةِ الَّتِي وَعَدَ الْمُتَّقُونَ تَجْرِي مِنْ تَحْتِهَا الْأَنْهَارُ أُكُلُهَا دَائِمٌ وَظِلُّهَا تِلْكَ عُقْبَى الَّذِينَ اتَّقَوْا وَعُقْبَى الْكَافِرِينَ النَّارُ ﴾

قوله تعالى : ﴿ مَثَلُ الْجَنَّةِ الَّتِي وَعَدَ الْمُتَّقُونَ ﴾ اختلف النحاة في رفع « مثل » فقال سيبويه : ارتفع بالابتداء والخبر محذوف ؛ والتقدير : وفيما يتلى عليكم مثل الجنة . وقال الخليل : ارتفع بالابتداء وخبره « تَجْرِي مِنْ تَحْتِهَا الْأَنْهَارُ » أى صفة الجنة التى وعد المتقون تجرى من تحتها الأنهار ؛ كقولك : قولى يقوم زيد ؛ فقولى مبتدأ ، ويقوم زيد خبره ؛ والمثل بمعنى الصفة موجود ؛ قال الله تعالى : « ذَلِكَ مَثَلُهُمْ فِي التَّوْرَةِ وَمَثَلُهُمْ فِي الْإِنْجِيلِ » وقال : « وَلِلَّهِ الْمَثَلُ الْأَعْلَى » أى الصفة العليا ، وأنكره أبو على وقال : لم يسمع مثل بمعنى الصفة ؛ إنما معناه الشبه ؛ ألا تراه يجرى مجراه في مواضعه ومتصرفاته ، كقولهم : مررت برجل مثلك ؛ كما تقول : مررت برجل شبهك ؛ قال : ويفسد أيضا من جهة المعنى ؛ لأن مثلا

إذا كان معناه صفة كان تقدير الكلام : صفة الجنة التي فيها أنهار، وذلك غير مستقيم ؛ لأن الأنهار في الجنة نفسها لا صفتها . وقال الزجاج : مَثَلُ اللَّهِ عَزَّ وَجَلَّ لَنَا مَا غَابَ عَنَّا بِمَا نَرَاهُ ؛ والمعنى : مَثَلُ الْجَنَّةِ جَنَّةٌ تَجْرَى مِنْ تَحْتِهَا الْأَنْهَارُ ؛ وأنكره أبو علي فقال : لا يخلو المَثَلُ على قوله أن يكون الصفة أو الشبه ، وفي كلا الوجهين لا يصح ما قاله ؛ لأنه إذا كان بمعنى الصفة لم يصح ، لأنك إذا قلت : صفة الجنة جنة ، بغعات الجنة خبراً لم يستقم ذلك ؛ لأن الجنة لا تكون الصفة ، وكذلك أيضاً شبه الجنة جنة ؛ ألا ترى أن الشبه عبارة عن المماثلة التي بين المتماثلين ، وهو حَدَثٌ ، والجنة غير حَدَثٍ ؛ فلا يكون الأول والثاني . وقال الفراء : المَثَلُ مقحم للتأكيد ؛ والمعنى : الجنة التي وعد المتقون تجرى من تحتها الأنهار ؛ والعرب تفعل ذلك كثيراً بالمثل ؛ كقوله : « لَيْسَ كَمِثْلِهِ شَيْءٌ » ؛ أي ليس هو كشيء . وقيل التقدير : صفة الجنة التي وعد المتقون صفة جنة « تجرى من تحتها الأنهار » . وقيل معناه : شبه الجنة التي وعد المتقون في الحسن والنعمة والخلود كشبه النار في العذاب والشدة والخلود ؛ قاله مقاتل .

﴿ أَكُلْهَا دَائِمًا ﴾ لا ينقطع ؛ وفي الخبر : « إِذَا أَخَذْتَ مَرَّةً مَكَانَهَا أُخْرَى » وقد بيناه في « التذكرة » . ﴿ وَظِلَّاهَا ﴾ أي وظلها كذلك ؛ فحذف ؛ أي ثمرها لا ينقطع ، وظلها لا يزول ؛ وهذا رد على الجهمية في زعمهم أن نعيم الجنة يزول ويفنى . ﴿ تِلْكَ عُقْبَى الَّذِينَ أَتَقَوْا وَعُقْبَى الْكَافِرِينَ النَّارُ ﴾ أي عاقبة أمر المكذبين وأخترتهم النار يدخلونها .

قوله تعالى : ﴿ وَالَّذِينَ آمَنُوا هُمْ أَكْبَرُ بِحَسَبِ رِجَالٍ أَتَتْهُمْ أَنْزِلَ إِلَيْكَ وَمِنْ الْأَحْزَابِ مَنْ يُنْكِرُ بَعْضَهُ قُلْ إِنَّمَا أُمِرْتُ أَنْ أَعْبُدَ اللَّهَ وَلَا أُشْرِكَ بِهِ إِلَيْهِ أَدْعُوا وَإِلَيْهِ مَعَابِدُ ﴾ (٣٦)

قوله تعالى : ﴿ وَالَّذِينَ آمَنُوا هُمْ أَكْبَرُ بِحَسَبِ رِجَالٍ أَتَتْهُمْ أَنْزِلَ إِلَيْكَ ﴾ أي بعض من أوتي الكتاب يفرح بالقرآن ، كابن سلام وسلمان ، والذين جاءوا من الحبشة ؛ فاللفظ عام ، والمراد الخصوص . وقال قتادة : هم أصحاب محمد صلى الله عليه وسلم يفرحون بنور القرآن ؛ وقاله مجاهد

وابن زيد . وعن مجاهد أيضا أنهم مؤمنو أهل الكتاب . وقيل : هم جماعة أهل الكتاب من اليهود والنصارى يفرحون بنزول القرآن لتصديقه كتبهم . وقال أكثر العلماء : كان ذكر الرحمن في القرآن قليلا في أول ما أنزل ، فلما أسلم عبد الله بن سلام وأصحابه ساءهم قلة ذكر الرحمن في القرآن مع كثرة ذكره في التوراة ، فسألوا النبي صلى الله عليه وسلم عن ذلك ، فأُنزل الله تعالى : « قُلِ ادْعُوا اللَّهَ أَوْ ادْعُوا الرَّحْمَنَ أَيًّا مَا تَدْعُوا فَلَهُ الْأَسْمَاءُ الْحُسْنَى » فقالت قريش : ما بال محمد يدعو إلى إله واحد فأصبح اليوم يدعو لإلهين ، الله والرحمن ! والله ما نعرف الرحمن إلا الرحمن اليمامة ، يعنون مُسَيِّمَةَ الكذاب ، فنزلت : « وَهُمْ يَذُكِّرُ الرَّحْمَنُ هُمْ كَافِرُونَ » « وَهُمْ يَكْفُرُونَ بِالرَّحْمَنِ » ففرح مؤمنو أهل الكتاب بذكر الرحمن ، فأُنزل الله تعالى : « وَالَّذِينَ آمَنَّا هُمُ الْكِتَابُ يَفْرَحُونَ بِمَا أُنْزِلَ إِلَيْكَ » . (وَمِنَ الْأَحْزَابِ) يعنى مشركى مكة ، ومن لم يؤمن من اليهود والنصارى والمجوس . وقيل : هم العرب المتحزبون على النبي صلى الله عليه وسلم . وقيل : من أعداء المسلمين من ينكر بعض ما في القرآن ، لأن فيهم من كان يعترف ببعض الأنبياء ، وفيهم من كان يعترف بأن الله خالق السموات والأرض . (قُلْ إِنَّمَا أُمِرْتُ أَنْ أَعْبُدَ اللَّهَ وَلَا أُشْرِكَ بِهِ) قراءة الجماعة بالنصب عطفًا على « أَعْبُد » . وقرأ أبو خالد بالرفع على الاستئناف ، أى أفرد بالعبادة وحده لا شريك له ، وأتبرأ عن المشركين ، ومن قال : المسيح ابن الله وعزير ابن الله ، ومن اعتقد التشبيه كاليهود . (إِلَيْهِ أَدْعُو) أى إلى عبادته أَدْعُو الناس . (وَإِلَيْهِ مَآبٍ) أى أرجع في أموري كلها .

قوله تعالى : وَكَذَلِكَ أَنْزَلْنَاهُ حُكْمًا عَرَبِيًّا وَلَئِنْ أَتَبَعْتَ أَهْوَاءَهُمْ

بَعْدَ مَا جَاءَكَ مِنْ أَلْعَلِمَ مَا لَكَ مِنَ اللَّهِ مِنْ وَلِيٍّ وَلَا وَاقٍ ﴿٢٧﴾

قوله تعالى : (وَكَذَلِكَ أَنْزَلْنَاهُ حُكْمًا عَرَبِيًّا) أى وكما أنزلنا عليك القرآن فأنكره بعض الأحزاب كذلك أنزلناه حكما عربيا ، وإنما وصفه بذلك لأنه أنزله على محمد صلى الله عليه وسلم ، وهو عربى ، فكذب الأحزاب بهذا الحكم أيضا . وقيل نظم الآية : وكما أنزلنا الكتب على الرسل بلغاتهم كذلك أنزلنا إليك القرآن حكما عربيا ، أى بلسان العرب ، ويريد بالحكم ما فيه

من الأحكام . وقيل : أراد بالحكم العربى القرآن كله ؛ لأنه يفصل بين الحق والباطل ويحكم .
 ﴿وَلَيْنِ اتَّبَعْتَ أَهْوَاءَهُمْ﴾ أى أهواء المشركين فى عبادة ما دون الله ، وفى التوجيه إلى غير
 الكعبة . ﴿بَعْدَ مَا جَاءَكَ مِنَ الْعِلْمِ مَا لَكَ مِنَ اللَّهِ مِنْ وَلِيٍّ﴾ أى ناصر ينصرك . ﴿وَلَا وَاقٍ﴾
 يمنعك من عذابه ؛ والخطاب للنبي صلى الله عليه وسلم ، والمراد الأئمة .

قوله تعالى : وَلَقَدْ أَرْسَلْنَا رُسُلًا مِّن قَبْلِكَ وَجَعَلْنَا لَهُمْ أَزْوَاجًا
 وَذُرِّيَّةً وَمَا كَانَ لِرَسُولٍ أَنْ يَأْتِيَ بِبَيِّنَةٍ إِلَّا بِإِذْنِ اللَّهِ لِكُلِّ أَجَلٍ
 كِتَابٌ ﴿٣٨﴾

فيه مسئلتان :

الأولى — قيل إن اليهود عابوا على النبي صلى الله عليه وسلم الأزواج، وعيرته بذلك
 وقالوا : ما نرى لهذا الرجل همة إلا النساء والنكاح ، ولو كان نبيا لشغله أمر النبوة عن
 النساء ؛ فأنزل الله هذه الآية ، وذكرهم أمر داود وسليمان فقال : ﴿وَلَقَدْ أَرْسَلْنَا رُسُلًا مِّن قَبْلِكَ
 وَجَعَلْنَا لَهُمْ أَزْوَاجًا وَذُرِّيَّةً﴾ أى جعلناهم بشرا يقضون ما أحل الله من شهوات الدنيا ، وإنما
 التخصيص فى الوحي .

الثانية — هذه الآية تدل على الترغيب فى النكاح والحض عليه ، وتنهى عن التبتل ،
 وهو ترك النكاح ، وهذه سنة المرسلين كما نصت عليه هذه الآية ، والسنة واردة بمعناها ؛
 قال صلى الله عليه وسلم : "تزوجوا فإنى مكاثركم الأمم" الحديث . وقد تقدم فى «آل عمران»^(١)
 وقال : "من تزوج فقد استكمل نصف الدين فليتق الله فى النصف الثانى" . ومعنى ذلك
 أن النكاح يعف عن الزنى ، والعفاف أحد الخصلتين اللتين ضمن رسول الله صلى الله عليه وسلم
 عليهما الجنة فقال : "من وقاه الله شرّ اثنتين وبجّ الجنة ما بين حايه وما بين رجله" أخرجه
 الموطأ وغيره . وفى صحيح البخارى عن أنس قال : جاء ثلاثة رهط إلى بيوت أزواج النبي

(١) راجع ج ١ ص ٧٢ وما بعدها طبعه أولى أو ثانية .

صلى الله عليه وسلم يسألون عن عبادة النبي صلى الله عليه وسلم ، فلما أخبروا كأنهم تَقَالُوهَا فقالوا : وأين نحن من النبي صلى الله عليه وسلم ! قد غفر الله له ما تقدم من ذنبه وما تأخر ، فقال أحدهم : أما أنا فإني أصلي الليل أبداً ، وقال الآخر : إني أصوم الدهر فلا أفطر . وقال الآخر : أنا أعتزل النساء فلا أتزوج ؛ بخاء رسول الله صلى الله عليه وسلم فقال : ” أتم الذين قلتم كذا وكذا أما والله إني لأخشاكم لله وأتقاكم له لكني أصوم وأفطر وأصلي وأرقد وأتزوج النساء فمن رغب عن سنتي فليس مني “ . نرجه مسلم بمعناه ؛ وهذا بين . وفي صحيح مسلم عن سعد بن أبي وقاص قال : أراد عثمان أن يتبتل فنهاه النبي صلى الله عليه وسلم ؛ ولو أجاز له ذلك لَأَخْتَصِمْنَا ، وقد تقدم في « آل عمران » الحُصُّ على طلب الولد والتَّزْدُّ على من جهل ذلك . وقد روى عن عمر بن الخطاب رضى الله عنه أنه كان يقول : إني لأتزوج المرأة وما لى فيها من حاجة ، وأطؤها وما أشتهيها ؛ قيل له : وما يحملك على ذلك يا أمير المؤمنين ؟ قال : حُبِّي أن يخرج الله مِنِّي من يكأثر به النبي صلى الله عليه وسلم النبيين يوم القيامة ؛ وإني سمعته يقول : ” عليكم بالأبكار فإنهن أعذب أفواهاً وأحسن أخلاقاً وأتسق أرحاماً وإني مكأثر بكم الأمم يوم القيامة “ يعنى بقوله : ” أتسق أرحاماً “ أَقْبَلٌ للولد ؛ ويقال للمرأة الكثيرة الولد ناتق ؛ لأنها ترمى بالأولاد رمياً . وخرج أبو داود عن مَعْقِل بن يَسَار قال : جاء رجل إلى رسول الله صلى الله عليه وسلم فقال : إني أصبت امرأة ذات حسب وجمال ، وأنها لا تلد ، أفأتزوجها ؟ قال ” لا “ ثم أتاه الثانية فنهاه ، ثم أتاه الثالثة فقال : ” تزوجوا الودود الولود فإني مكأثر بكم الأمم “ . صححه أبو محمد عبد الحق وحسبك .

قوله تعالى : (وَمَا كَانَ لِرَسُولٍ أَنْ يَأْتِيَ بِآيَةٍ إِلَّا بِإِذْنِ اللَّهِ) عاد الكلام إلى ما اقترحوا من الآيات — ما تقدم ذكره في هذه السورة — فأنزل ذلك فيهم ؛ وظاهر الكلام حَظْرُ ومعناه النفي ؛ لأنه لا يحظر على أحدٍ ما لا يقدر عليه . (لِكُلِّ أَجَلٍ كِتَابٌ) أى لكل أمر قضاءه الله كتاب عند الله ؛ قاله الحسن . وقيل : فيه تقديم وتأخير ، المعنى : لكل كتاب أجل ؛ قاله الفراء والضحاك ؛ أى لكل أمر كتبه الله أجل مؤجل ، ووقت معلوم ؛ نظيره « لكل نَبَأٌ مستقر » ؛

بين أن المراد ليس على اقتراح الأئم في نزول العذاب، بل لكل أجل كتاب . وقيل : المعنى لكل مدة كتاب مكتوب، وأمر مقدر لا تقف عليه الملائكة . وذكر الترمذى الحكيم في « نواذر الأصول » عن شهر بن حوشب عن أبي هريرة قال : لما أرتقى موسى صلوات الله عليه وسلم طور سيناء رأى الجبار في إصبعه خاتماً، فقال : يا موسى ما هذا ؟ وهو أعلم به، قال : شيء من حُلَى الرجال، قال : فهل عليه شيء من أسمائى مكتوب أو كلامى ؟ قال : لا، قال : فاكتب عليه « لكل أجل كتاب » .

قوله تعالى : **يَمْحُوا اللَّهُ مَا يَشَاءُ وَيُثَبِّتُ وَعِنْدَهُ أُمُّ الْكِتَابِ** ﴿٣٩﴾

قوله تعالى : **(يَمْحُوا اللَّهُ مَا يَشَاءُ وَيُثَبِّتُ)** أى يمحو من ذلك الكتاب ما يشاء أن يوقعه بأهله ويأتى به « ويثبت » ما يشاء ، أى يؤخره إلى وقته ؛ يقال : محوت الكتاب محواً، أى أذهبت أثره . ■ ويثبت « أى ويثبتته، كقوله : « والذاكرين الله كثيراً والذاكرات » أى والذاكرات الله .

وقرأ ابن كثير وأبو عمرو وعاصم « وَيُثَبِّتُ » بالتخفيف، وشَدَّدَ الباقر، وهى قراءة ابن عباس، واختيار أبى حاتم وأبى عبيد لكثرة من قرأ بها ؛ لقوله : **« يُثَبِّتُ اللَّهُ الَّذِينَ آمَنُوا »** . وقال ابن عمر : سمعت النبى صلى الله عليه وسلم يقول : **« يَمْحُو اللَّهُ مَا يَشَاءُ وَيُثَبِّتُ إِلَّا السَّعَادَةَ وَالشَّقَاوَةَ وَالْمَوْتَ »** . وقال ابن عباس : يَمْحُو اللَّهُ مَا يَشَاءُ وَيُثَبِّتُ إِلَّا أَشْيَاءَ الْخَلْقِ وَالْخُلُقِ وَالْأَجَلَ وَالرِّزْقَ وَالسَّعَادَةَ وَالشَّقَاوَةَ ؛ وعنه : هما كتابان سوى أم الكتاب، يَمْحُو اللَّهُ مِنْهُمَا مَا يَشَاءُ وَيُثَبِّتُ ، **(وَعِنْدَهُ أُمُّ الْكِتَابِ)** الذى لا يتغير منه شيء . قال القشيرى : وقيل السَّعَادَةُ وَالشَّقَاوَةُ وَالْخُلُقُ وَالرِّزْقُ لا تتغير ؛ فالآية فيما عدا هذه الأشياء ؛ وفى هذا القول نوع تحكم .

قلت : مثل هذا لا يدرك بالرأى والاجتهاد، وإنما يؤخذ توقيفا، فإن صح فالقول به يجب ويوقف عنده، وإلا فتكون الآية عامة فى جميع الأشياء، وهو الأظهر والله أعلم ؛ وهذا

يروى معناه عن عمر بن الخطاب رضى الله عنه وأبن مسعود وأبى وائل وكعب الأحبار وغيرهم، وهو قول الكلبي . وعن أبى عثمان النهدي أن عمر بن الخطاب رضى الله عنه كان يطوف بالبيت وهو يبكي ويقول : اللهم إن كنت كتبتني في أهل السعادة فأثبتني فيها ، وإن كنت كتبتني في أهل الشقاوة والذنب فأعني وأثبتني في أهل السعادة والمغفرة ؛ فإنك تمحو ما تشاء وتثبت ، وعندك أم الكتاب . وقال ابن مسعود : اللهم إن كنت كتبتني في السعداء فأثبتني فيهم ، وإن كنت كتبتني في الأشقياء فأعني من الأشقياء وأكتبني في السعداء ؛ فإنك تمحو ما تشاء وتثبت ؛ وعندك أم الكتاب . وكان أبو وائل يكثر أن يدعو : اللهم إن كنت كتبتنا أشقياء فأعنا وأكتبنا سعداء ، وإن كنت كتبتنا سعداء فأثبتنا ، فإنك تمحو ما تشاء وتثبت وعندك أم الكتاب . وقال كعب لعمر بن الخطاب : لولا آية في كتاب الله لأنباتك بما هو كائن إلى يوم القيامة : « يحو الله ما يشاء ويثبت وعنده أم الكتاب » . وقال مالك ابن دينار في المرأة التي دعا لها : اللهم إن كان في بطنها جارية فأبد لها غلاما فإنك تمحو ما تشاء وتثبت وعندك أم الكتاب . وقد تقدم في الصحيحين عن أبى هريرة قال : سمعت النبي صلى الله عليه وسلم يقول : « مَنْ سَرَّه أَنْ يُسْطَلَ لَهُ فِي رِزْقِهِ وَيُنْسَأَ لَهُ فِي أَثَرِهِ فَلْيَصِلْ رَحِمَهُ »^(١) . ومثله عن أنس بن مالك أن رسول الله صلى الله عليه وسلم قال : « مَنْ أَحَبَّ » فذكره بلفظه سواء ؛ وفيه تأويلان : أحدهما — معنوى ، وهو ما يبقى بعسده من الثناء الجميل والذكر الحسن ، والأجر المتكرر ، فكأنه لم يمت . والآخر — يؤخر أجله المكتوب في اللوح المحفوظ ؛ والذي في علم الله ثابت لا تبدل له ، كما قال : « يحو الله ما يشاء ويثبت وعنده أم الكتاب » . وقيل لأبن عباس لما روى الحديث الصحيح عن رسول الله صلى الله عليه وسلم أنه قال : « مَنْ أَحَبَّ أَنْ يمد الله في عمره وأجله ويسط له في رزقه فليبق الله وليصل رحمه » كيف يزداد في العمر والأجل ؟ ! فقال : قال الله عز وجل : « هُوَ الَّذِي خَلَقَكُمْ مِنْ طِينٍ ثُمَّ قَضَى أَجَلًا وَأَجَلٌ مُّسَمًّى عِنْدَهُ » . فالأجل الأول أجل العبد من حين ولادته إلى حين موته ، والأجل

(١) الأثر : الأجل .

الثاني — يعني المسمى عنده — من حين وفاته إلى يوم يلقاه في البرزخ لا يعلمه إلا الله ؛ فإذا اتقى العبد ربه ووصل رحمه زاده الله في أجل عمره الأول من أجل البرزخ ما شاء ، وإذا عصى وقطع رحمه نقصه الله من أجل عمره في الدنيا ما شاء ، فيزيده في أجل البرزخ ؛ فإذا تحتم الأجل في علمه السابق امتنع الزيادة والنقصان ؛ لقوله تعالى : « فَإِذَا جَاءَ أَجَلُهُمْ لَا يَسْتَأْذِنُونَ سَاعَةً وَلَا يَسْتَقْدِمُونَ » فتوافق الخبر والآية ؛ وهذه زيادة في نفس العمر وذات الأجل على ظاهر اللفظ ، في اختيار خبر الأمة ، والله أعلم . وقال مجاهد : يُحْكَمُ الله أمر السنة في رمضان فيمحو ما يشاء ويثبت ما يشاء ، إلا الحياة والموت ، والشقاء والسعادة ؛ وقد مضى القول فيه . وقال الضحاك : يمحو الله ما يشاء من ديوان الحفظلة ما ليس فيه ثواب ولا عقاب ، ويثبت ما فيه ثواب وعقاب ؛ وروى معناه أبو صالح عن ابن عباس . وقال الكلبي : يمحو من الرزق ويزيد فيه ، ويمحو من الأجل ويزيد فيه ، ورواه عن النبي صلى الله عليه وسلم . ثم سئل الكلبي عن هذه الآية فقال : يكتب القول كله ، حتى إذا كان يوم الخميس طرح منه كل شيء ليس فيه ثواب ولا عقاب ، مثل قولك : أكلت وشربت ودخلت ونحوت ونحوه ، وهو صادق ، ويثبت ما فيه الثواب والعقاب . وقال قتادة وابن زيد وسعيد بن جبير : يمحو الله ما يشاء من الفرائض والنوافل فينسخه ويبدله ، ويثبت ما يشاء فلا ينسخه ، وجملة الناسخ والمنسوخ عنده في أم الكتاب ؛ ونحوه ذكره النحاس والمهدوي عن ابن عباس ؛ قال النحاس : وحدّثنا بكر بن سهل ، قال حدّثنا أبو صالح ، عن معاوية بن صالح ، عن علي بن أبي طلحة ، عن ابن عباس « يمحو الله ما يشاء » يقول : يبدل الله من القرآن ما يشاء فينسخه ، « ويثبت ما يشاء » فلا يبدله ، « وعنده أم الكتاب » يقول : جملة ذلك عنده في أم الكتاب ، الناسخ والمنسوخ . وقال سعيد بن جبير أيضا : يغفر ما يشاء — يعني — من ذنوب عباده ، ويترك ما يشاء فلا يغفره . وقال عكرمة : يمحو ما يشاء — يعني بالتوبة — جميع الذنوب ويثبت بدل الذنوب حسنات [قال تعالى ^(١)] : « إِلَّا مَنْ تَابَ وَآمَنَ وَعَمِلَ عَمَلًا صَالِحًا » الآية . وقال

(١) الزيادة من « البحر المحيط » .

الحسن : « يحو الله ما يشاء » من جاء أجله « ويثبت » من لم يأت أجله . وقال الحسن : يحو الآباء ، ويثبت الأبناء . وعنه أيضا : يُنسى الحَفَظَةُ من الذنوب ولا يُنسى . وقال السدي : « يحو الله ما يشاء » يعني : القمر « ويثبت » يعني : الشمس ؛ بيانه قوله : « فَمَحَوْنَا آيَةَ اللَّيْلِ وَجَعَلْنَا آيَةَ النَّهَارِ مُبْصِرَةً » وقال الربيع بن أنس : هذا في الأرواح حالة النوم ؛ يقبضها عند النوم ، ثم إذا أراد موته بخافة أمسكه ، ومن أراد بقاءه أثبتته وردّه إلى صاحبه ؛ بيانه قوله : « اللَّهُ يُتَوَقَّى الْأَنْفُسَ حِينَ مَوْتِهَا » الآية . وقال علي بن أبي طالب : يحو الله ما يشاء من القرون ، كقوله : « أَلَمْ يَرَوْا كَمْ أَهْلَكْنَا قَبْلَهُمْ مِنَ الْقُرُونِ » ويثبت ما يشاء منها ، كقوله : « ثُمَّ أَنْشَأْنَا مِنْ بَعْدِهِمْ قَرْنًا آخَرِينَ » فيمحو قرنا ، ويثبت قرنا . وقيل : هو الرجل يعمل الزمن الطويل بطاعة الله ، ثم يعمل بمعصية الله فيموت على ضلاله ؛ فهو الذي يحو ، والذي يثبت : الرجل يعمل بمعصية الله الزمان الطويل ثم يتوب ، فيمحوه الله من ديوان السيئات ، ويثبته في ديوان الحسنات ؛ ذكره الثعلبي والمارودي عن ابن عباس . وقيل : يحو الله ما يشاء — يعني الدنيا — ويثبت الآخرة . وقال قيس بن عباد في اليوم العاشر من رجب : هو اليوم الذي يحو الله فيه ما يشاء ، ويثبت فيه ما يشاء ؛ وقد تقدّم عن مجاهد أن ذلك يكون في رمضان . وقال ابن عباس : إن لله لوحا محفوظا مسيرة خمسمائة عام ، من درة بيضاء ، لها دفتان من ياقوتة حمراء ، لله في كل يوم ثلاثمائة وستون نظرة ، يثبت ما يشاء ويحو ما يشاء . وروى أبو الدرداء عن النبي صلى الله عليه وسلم قال : ” إن الله سبحانه يفتح الذكر في ثلاث ساعات يَبْقِيَنَّ من الليل فينظر في الكتاب الذي لا ينظر فيه أحد غيره فيثبت ما يشاء ويحو ما يشاء “ . والعقيدة أنه لا تبدل لقضاء الله ؛ وهذا المحو والإثبات مما سبق به القضاء ، وقد تقدّم أن من القضاء ما يكون واقعا محتوما ، وهو الثابت ؛ ومنه ما يكون مصروفا بأسباب ، وهو المحو ، والله أعلم . والغزوي : وعندى أن ما في اللوح خرج عن الغيب لإحاطة بعض الملائكة ؛ فيحتمل التبديل ؛ لأن إحاطة الخلق بجميع علم الله محال ؛ وما في علمه من تقدير الأشياء لا يتبدل . « وعنده أم الكتاب » أى أصل ما كتب من الآجال

وغيرها . وقيل : أم الكتاب اللوح المحفوظ الذي لا يتبدل ولا يغير . وقد قيل : إنه يجري فيه التبديل . وقيل : إنما يجري في الجرائد الأخر . وسئل ابن عباس عن أم الكتاب فقال : علم الله ما هو خالق ، وما خلقه عاملون ؛ فقال لعلمه : كن كتابا ، ولا تبديل في علم الله ، وعنه أنه الذكر ؛ دليله قوله تعالى : « وَلَقَدْ كَتَبْنَا فِي الزُّبُورِ مِنْ بَعْدِ الذِّكْرِ » وهذا يرجع معناه إلى الأول ؛ وهو معنى قول كعب . قال كعب الأحبار : أم الكتاب علم الله تعالى بما خلق وبما هو خالق .

قوله تعالى : وَإِنْ مَّا نُرِيَنَّكَ بَعْضَ الَّذِي نَعِدُهُمْ أَوْ نَتَوَفَّيَنَّكَ فَإِنَّمَا عَلَيْكَ الْبَلَاغُ وَعَلَيْنَا الْحِسَابُ ﴿٤١﴾ أَوْلَمْ يَرَوْا أَنَّا نَأْتِي الْأَرْضَ نَنْقُصُهَا مِنْ أَطْرَافِهَا وَاللَّهُ يَحْكُمُ لَا مُعَقِّبَ لِحُكْمِهِ ۖ وَهُوَ سَرِيعُ الْحِسَابِ ﴿٤٢﴾

قوله تعالى : (وَإِنَّمَا نُرِيَنَّكَ بَعْضَ الَّذِي نَعِدُهُمْ) « ما » زائدة ، والتقدير : وإن نرينك بعض الذي نعدهم ، أى من العذاب ؛ لقوله : « لَّهُمْ عَذَابٌ فِي الْحَيَاةِ الدُّنْيَا » وقوله : « وَلَا يَزَالُ الَّذِينَ كَفَرُوا تُصِيبُهُمْ بِمَا صَنَعُوا قَارِعَةٌ » أى إن أريناك بعض ما وعدناهم (أَوْ نَتَوَفَّيَنَّكَ فَإِنَّمَا عَلَيْكَ الْبَلَاغُ) فليس عليك إلا البلاغ ؛ أى التبليغ ؛ (وَعَلَيْنَا الْحِسَابُ) أى الجزاء والعقوبة .

قوله تعالى : (أَوْلَمْ يَرَوْا) يعنى أهل مكة . (أَنَّا نَأْتِي الْأَرْضَ) أى نقصدها . (نَنْقُصُهَا مِنْ أَطْرَافِهَا) اختلف فيه ؛ فقال ابن عباس ومجاهد : « نَنْقُصُهَا مِنْ أَطْرَافِهَا » موت علمائها وصلحائها . قال القشيري : وعلى هذا فالأطراف الأشراف ؛ وقد قال ابن الأعرابي : الطَّرَفُ والطَّرْفُ الرجل الكريم ؛ ولكن هذا القول بعيد ، لأن مقصود الآية : أنا أريناهم النقصان في أمورهم ، ليعلموا أن تأخير العقاب عنهم ليس عن عجز ؛ إلا أن يحمل قول ابن عباس على موت أحبار اليهود والنصارى . وقال مجاهد أيضا

وَقَتَادَةَ وَالْحَسَنَ : هو ما يغلب عليه المسلمون مما في أيدي المشركين ؛ وروى ذلك عن ابن عباس ، وعنه أيضا هو خراب الأرض حتى يكون العمران في ناحية منها ؛ وعن مجاهد : نقصانها خرابها وموت أهلها . وذكر وكيع بن الجراح عن طلحة بن حمير عن عطاء بن أبي رباح في قول الله تعالى : « أَوَلَمْ يَرَوْا أَنَّا نَأْتِي الْأَرْضَ نَنْقُصُهَا مِنْ أَطْرَافِهَا » قال : ذهاب فقهاؤها وخيار أهلها . قال أبو عمر بن عبد البر : قول عطاء في تأويل الآية حسن جدا ، تلقاه أهل العلم بالقبول .

قلت : وحكاية المهدي عن مجاهد وابن عمر ، وهذا نص القول الأول نفسه ؛ روى سفيان عن منصور عن مجاهد « نَنْقُصُهَا مِنْ أَطْرَافِهَا » قال : موت الفقهاء والعلماء ؛ ومعروف في اللغة أن الطرف الكريم من كل شيء ؛ وهذا خلاف ما آرتضاه أبو نصر عبد الرحيم بن عبد الكريم من قول ابن عباس . وقال عكرمة والشَّعْبِيُّ : هو النقصان وقبض الأنفس . قال أحدهما : ولو كانت الأرض تنقص لضاق عليك حبسك^(١) . وقال الآخر : لضاق عليك حبسٌ تبرز فيه . وقيل : المراد به هلاك من هلك من الأمم قبل قريش وهلاك أرضهم بعدهم ؛ والمعنى : أולם ترقرش هلاك من قبلهم ، وخراب أرضهم بعدهم ؟ ! أفلا يخافون أن يحل بهم مثل ذلك ؛ وروى ذلك أيضا عن ابن عباس ومجاهد وابن جريج . وعن ابن عباس أيضا أنه نقص بركات الأرض وثمارها وأهلها . وقيل : نقصها بجور ولاتها .

قلت : وهذا صحيح معنى ؛ فإن الجور والظلم يخرب البلاد ، بقتل أهلها وأتباعهم عنها ، وترفع من الأرض البركة ، والله أعلم .

قوله تعالى : « وَاللَّهُ يَخْتَكِمُ لَا يُعَقِّبُ لِحُكْمِهِ » أي ليس يتعقب حكمه أحد بنقص ولا تغيير . « وَهُوَ سَرِيعُ الْحِسَابِ » أي الانتقام من الكافرين ، سريع الثواب للمؤمنين^(٢) . وقيل : لا يحتاج في حسابه إلى روية قلب ، ولا عقد بئان ؛ حسب ما تقدم في « البقرة » بيانه .

(١) الحبس : المتوضأ . (٢) راجع ج ٢ ص ٤٣٤ وما بعدها طبعة ثانية .

قوله تعالى : وَقَدْ مَكَرَ الَّذِينَ مِنْ قَبْلِهِمْ فَلِلَّهِ الْمَكْرُ جَمِيعًا يَعْلَمُ
مَا تَكْسِبُ كُلُّ نَفْسٍ وَسَيَعْلَمُ الْكُفْرُ لِمَنْ عُقِيَ الدَّارِ ﴿٤٢﴾ وَيَقُولُ
الَّذِينَ كَفَرُوا لَسْتَ مُرْسَلًا قُلْ كَفَىٰ بِاللَّهِ شَهِيدًا بَيْنِي وَبَيْنَكُمْ وَمَنْ
عِنْدَهُ عِلْمُ الْكِتَابِ ﴿٤٣﴾

قوله تعالى : (وَقَدْ مَكَرَ الَّذِينَ مِنْ قَبْلِهِمْ) أى من قبل مشركى مكة ، مكروا بالرسول
وكادوا لهم وكفروا بهم . (فَلِلَّهِ الْمَكْرُ جَمِيعًا) أى هو مخلوق له مكر الماكرين ، فلا يضر إلا
بإذنه . وقيل : فله خير المكر؛ أى يجازيهم به . (يَعْلَمُ مَا تَكْسِبُ كُلُّ نَفْسٍ) من خير وشر ،
فيجازى عليه . (وَسَيَعْلَمُ الْكُفْرُ) كذا قراءة نافع وابن كثير وأبى عمرو . الباقر : « الكفار »
على الجمع . وقيل : عني أبو جهل . (لِمَنْ عُقِيَ الدَّارِ) أى عاقبة دار الدنيا ثوابا وعقابا ،
أو لمن الثواب والعقاب فى الدار الآخرة ؛ وهذا تهديد ووعيد .

قوله تعالى : (وَيَقُولُ الَّذِينَ كَفَرُوا لَسْتَ مُرْسَلًا) قال قتادة : هم مشركو العرب ؛
أى لست بنبي ولا رسول ، وإنما أنت متقول ؛ أى لما لم يأتهم بما أقترحوا قالوا ذلك .
(قُلْ كَفَىٰ بِاللَّهِ) أى قل لهم يا محمد ، « كفى بالله » أى كفى الله (شَهِيدًا بَيْنِي وَبَيْنَكُمْ)
بصدق وكذبكم . (وَمَنْ عِنْدَهُ عِلْمُ الْكِتَابِ) وهذا احتجاج على مشركى العرب لأنهم كانوا
يرجعون إلى أهل الكتاب — من آمن منهم — فى التفاسير . وقيل : كانت شهادتهم قاطعة
لقول الخصوم ؛ وهم مؤمنو أهل الكتاب كعبد الله بن سلام وسلمان الفارسي وتيم الدارى
والنجاشي وأصحابه ؛ قاله قتادة وسعيد بن جبير . وروى الترمذى عن ابن أنس عبد الله بن
سلام قال : لما أريد [قتل] عثمان جاء عبد الله بن سلام فقال له عثمان : ما جاء بك ؟ قال :
جئت فى نصرتك ؛ قال : أخرج إلى الناس فأطردهم عني ، فإنك خارج خيرلى من داخل ؛
فخرج عبد الله بن سلام إلى الناس فقال : أيها الناس ! إنه كان أسى فى الجاهلية فلان ، فسماني

رسول الله صلى الله عليه وسلم عبد الله ، ونزلت في آيات من كتاب الله ؛ فنزلت في « وشهد شاهد من بني إسرائيل على مثله فآمن واستكبرتم إن الله لا يهدي القوم الظالمين » ونزلت في « قل كفى بالله شهيدا بيني وبينكم ومن عنده علم الكتاب » الحديث . وقد كتبناه بكامله في كتاب « التذكرة » . وقال فيه أبو عيسى : هذا حديث حسن غريب . وكان اسمه في الجاهلية حصين فسماه النبي صلى الله عليه وسلم عبد الله . وقال أبو بشر : قلت لسعيد بن جبير « ومن عنده علم الكتاب » ؟ قال : هو عبد الله بن سلام .

قلت : وكيف يكون عبد الله بن سلام وهذه السورة مكية وآبن سلام ما أسلم إلا بالمدينة ؟ ! ذكره الثعلبي . وقال القشيري : وقال آبن جبير السورة مكية وآبن سلام أسلم بالمدينة بعد هذه السورة ؛ فلا يجوز أن تحمل هذه الآية على آبن سلام ؛ فمن عنده علم الكتاب جبريل ؛ وهو قول آبن عباس . وقال الحسن ومجاهد والضحاك : هو الله تعالى ؛ وكانوا يقرءون « ومن عنده علم الكتاب » وينكرون على من يقول : هو عبد الله بن سلام وسلمان ؛ لأنهم يرون أن السورة مكية ، وهؤلاء أسلموا بالمدينة . وروى عن النبي صلى الله عليه وسلم أنه قرأ « ومن عنده علم الكتاب » وإن كان في الرواية ضعف ؛ وروى ذلك سليمان بن أرقم عن الزهري عن سالم عن أبيه عن النبي صلى الله عليه وسلم ؛ وروى محبوب عن إسماعيل بن محمد اليماني أنه قرأ كذلك — « ومن عنده » بكسر الميم والعين والذال « علم الكتاب » بضم العين ورفع الكتاب . وقال عبد الله بن عطاء : قلت لأبي جعفر بن علي بن الحسين بن علي بن أبي طالب رضي الله عنهم زعموا أن الذي عنده علم الكتاب عبد الله بن سلام فقال : إنما ذلك علي بن أبي طالب رضي الله عنه ؛ وكذلك قال محمد بن الحنفية . وقيل : جميع المؤمنين ، والله أعلم . قال القاضي أبو بكر بن العربي : أما من قال إنه علي فعول على أحد وجهين : إما لأنه عنده أعلم المؤمنين وليس كذلك ؛ بل أبو بكر وعمر وعثمان أعلم منه . ولقول النبي صلى الله عليه وسلم : « أنا مدينة العلم وعلي بابها » وهو حديث باطل ؛ النبي صلى الله عليه وسلم مدينة علم وأصحابه أبوابها ؛ فمنهم الباب المنفتح ، ومنهم المتوسط ، على قدر منازلهم في العلوم . وأما من قال

لأنهم جميع المؤمنين فصدق؛ لأن كل مؤمن يَعْلَم الكتاب، ويُدرك وجه إعجازه، ويشهد للنبي صلى الله عليه وسلم بصدقه .

قلت : فالكتاب على هذا هو القرآن . وأما من قال هو عبد الله بن سلام فعول على حديث الترمذى ؛ وليس يمنع أن ينزل في عبد الله بن سلام شيئا ويتناول جميع المؤمنين لفظا ؛ وبعضه من النظام أن قوله تعالى : « وَيَقُولُ الَّذِينَ كَفَرُوا ■ ■ ■ » يعني قريشا ؛ فالذين عندهم علم الكتاب هم المؤمنون من اليهود والنصارى ، الذين هم إلى معرفة النبوة والكتاب أقرب من عبدة الأوثان . قال النحاس : وقول من قال هو عبد الله بن سلام وغيره يحتمل أيضا ؛ لأن البراهين إذا صححت وعرفها من قراء الكتب التي أنزلت قبل القرآن كان أمرا مؤكدا ؛ والله أعلم بحقيقة ذلك .

بِسْمِ اللَّهِ الرَّحْمَنِ الرَّحِيمِ

تفسير سورة إبراهيم

مكية كلها في قول الحسن وعكرمة وجابر . وقال ابن عباس وقتادة : إلا آيتين منها مدينتين
وقيل : ثلاث نزلت في الذين حاربوا الله ورسوله وهى قوله تعالى : « أَلَمْ تَرَ إِلَى الَّذِينَ بَدَّلُوا
نِعْمَةَ اللَّهِ كُفْرًا » إلى قوله : « فَإِنَّ مَصِيرَكُمْ إِلَى النَّارِ » .

قوله تعالى : « أَلَمْ تَرَ إِلَى الَّذِينَ بَدَّلُوا نِعْمَةَ اللَّهِ كُفْرًا » إلى قوله : « فَإِنَّ مَصِيرَكُمْ إِلَى النَّارِ » .

إِلَى النَّورِ بِإِذْنِ رَبِّهِمْ إِلَى صِرَاطٍ الْعَزِيزِ الْحَمِيدِ ﴿١٢٨﴾

قوله تعالى : « أَلَمْ تَرَ إِلَى الَّذِينَ بَدَّلُوا نِعْمَةَ اللَّهِ كُفْرًا » (لِخُرُوجِ النَّاسِ) أى بالكتاب ،
وهو القرآن ، أى بدعائك إليه . (مِنَ الظُّلُمَاتِ إِلَى النُّورِ) أى من ظلمات الكفر والضلالة
والجهل إلى نور الإيمان والعلم ؛ وهذا على التمثيل ، لأن الكفر بمنزلة الظلمة ؛ والإسلام بمنزلة
النور . وقيل : من البدعة إلى السنة ، ومن الشك إلى اليقين ؛ والمعنى متقارب . (بِإِذْنِ
رَبِّهِمْ) أى بتوفيقه وإياهم ولطفه بهم ، والباء في « بإذن ربهم » متعلقة بـ « تخرج » وأضيف
الفعل إلى النبي صلى الله عليه وسلم لأنه الداعي والمنذر الهادي . (إِلَى صِرَاطٍ الْعَزِيزِ الْحَمِيدِ)
هو كقولك : خرجت إلى زيد العاقل الفاضل من غير واو ، لأنهما شئ واحد ؛ والله هو
العزیز الذى لا مثل له ولا شبه . وقيل : « العزیز » الذى لا يغلبه غالب . وقيل : « العزیز »
المنيع فى ملكه وسلطانه . « الحمید » أى المحمود بكل لسان ، والمجد فى كل مكان على كل حال .
وروى مِثْسَمٌ عن ابن عباس قال : كان قوم آمنوا بعبسى بن مريم ، وقوم كفروا به ، فلما
بُعِثَ محمد صلى الله عليه وسلم آمن به الذين كفروا بعبسى ، وكفر الذين آمنوا بعبسى ؛ فنزلت
هذه الآية ، ذكره الماوردى .

قوله تعالى : **اللَّهُ الَّذِي لَهُ مَا فِي السَّمَوَاتِ وَمَا فِي الْأَرْضِ وَوَيْلٌ**
لِّلْكَافِرِينَ مِنْ عَذَابٍ شَدِيدٍ ﴿٢٠﴾ الَّذِينَ يَسْتَحِبُّونَ الْحَيَاةَ الدُّنْيَا
عَلَى الْآخِرَةِ وَيَصُدُّونَ عَنْ سَبِيلِ اللَّهِ وَيَبْغُونَهَا عِوَجًا أُولَٰئِكَ فِي ضَلَالٍ
بَعِيدٍ ﴿٢١﴾

قوله تعالى : **(اللَّهُ الَّذِي لَهُ مَا فِي السَّمَوَاتِ وَمَا فِي الْأَرْضِ)** أى ملكا وعبيدا
 وأختراعا وخلقا . وقرأ نافع وآبن عامر وغيرهما « الله » بالرفع على الابتداء « الذى » خبره . وقيل :
 « الذى » صفة ، والخبر مضمرب ؛ أى الله الذى له ما فى السموات وما فى الأرض قادرٌ على كل
 شئ . الباقون بالخفض نعتا للعزیز الحميد فقدم النعت على المنعوت ؛ كقولك : مررت
 بالظريف زيد . وقيل : على البدل من « الحميد » وليس صفة ؛ لأن اسم الله صار كالعلم
 فلا يوصف ؛ كما لا يوصف بزيد وعمرو ، بل يجوز أن يوصف به من حيث المعنى ؛ لأن
 معناه أنه المنفرد بقدرة الإيجاد . وقال أبو عمرو : والخفض على التقديم والتأخير ، مجازه
 إلى صراط الله العزيز الحميد الذى له ما فى السموات وما فى الأرض . وكان يعقوب إذا وقف
 على « الحميد » رفع ، وإذا وصل خفض على النعت . قال ابن الأنبارى : من خفض وقف
 على « وما فى الأرض » .

(١)
 قوله تعالى : **(وَوَيْلٌ لِّلْكَافِرِينَ مِنْ عَذَابٍ شَدِيدٍ)** قد تقدم معنى الويل فى « البقرة »
 وقال الزجاج : هى كلمة تقال للعذاب والهلكة . « من عذاب شديد » أى فى جهنم .
(الَّذِينَ يَسْتَحِبُّونَ الْحَيَاةَ الدُّنْيَا) أى يختارونها على الآخرة ، والكافرون يفعلون ذلك . « فالذين »
 فى موضع خفض صفة لهم . وقيل : فى موضع رفع خبر ابتداء مضمرب ؛ أى هم الذين .
 وقيل : ■ الذين يستحبون « مبتدأ وخبره « أولئك » . وكل من آثر الدنيا وزهرتها ، وأستحب

البقاء في نعيمها على النعيم في الآخرة، وصعد عن سبيل الله — أى صرف الناس عنه وهو دين الله، الذى جاءت به الرسل، في قول ابن عباس وغيره — فهو داخل في هذه الآية؛ وقد قال صلى الله عليه وسلم: "إن أخوف ما أخاف على أمتي الأئمة المضلون" وهو حديث صحيح. وما أكثر ما سم في هذه الأزمان، والله المستعان. وقيل: «يستحبون» أى يلتصقون الدنيا من غير وجهها؛ لأن نعمة الله لا تلتصق إلا بطاعته دون معصيته. ((وَيَبْغُونَهَا عِوَجًا)) أى يطلبون لها زيفًا وميلًا لموافقة أهوائهم، وقضاء حاجاتهم وأغراضهم. والسبيل تذكر وتؤنث. والعوج بكسر العين في الدين والأمر والأرض، وفي كل ما لم يكن قائمًا؛ وبفتح العين في كل ما كان قائمًا، كالحائط والرحم ونحوه؛ وقد تقدم في «آل عمران» وغيرها. ((أُولَئِكَ فِي ضَلَالٍ بَعِيدٍ)) أى ذهاب عن الحق بعيد عنه.

قوله تعالى: وَمَا أَرْسَلْنَا مِنْ رَسُولٍ إِلَّا بِلِسَانٍ قَوْمِهِ لِيُبَيِّنَ لَهُمْ فَيُضِلُّ اللَّهُ مَنْ يَشَاءُ وَيَهْدِي مَنْ يَشَاءُ وَهُوَ الْعَزِيزُ الْحَكِيمُ ﴿١٠١﴾

قوله تعالى: ((وَمَا أَرْسَلْنَا مِنْ رَسُولٍ)) أى قبلك يا محمد ((إِلَّا بِلِسَانٍ قَوْمِهِ)) أى بلغتهم، ليبيّنوا لهم أمر دينهم؛ ووحد اللسان وإن أضافه إلى القوم لأن المراد اللغة؛ فهي اسم جنس يقع على القليل والكثير؛ ولا حجة للعجم وغيرهم في هذه الآية؛ لأن كل من ترجم له ما جاء به النبي صلى الله عليه وسلم ترجمة يفهمها لزمته الحجة؛ وقد قال الله تعالى: «وما أرسلناك إلا كافة للناس بشيرًا ونذيرًا». وقال صلى الله عليه وسلم: "أُرسل كل نبي إلى أمته بلسانها وأرسلني الله إلى كل أحر وأسود من خلقه". وقال صلى الله عليه وسلم: "والذى نفسى بيده لا يسمع بى أحد من هذه الأمة يهودى ولا نصرانى ثم لم يؤمن بالذى أُرسلت به إلا كان من أصحاب النار". نخرجه مسلم، وقد تقدم. ((فَيُضِلُّ اللَّهُ مَنْ يَشَاءُ وَيَهْدِي مَنْ يَشَاءُ)) رد على القدرية في نفوذ المشيئة، وهو مستأنف، وليس بمعطوف على

« ليين » لأن الإرسال إنما وقع للتيبين لا للإضلال . ويجوز النصب في « يضل » لأن الإرسال صار سببا للإضلال ؛ فيكون كقوله : « لِيَكُونَ لَهُمْ عَدُوًّا وَحَرًّا » وإنما صار الإرسال سببا للإضلال لأنهم كفروا به لما جاءهم ؛ فصار كأنه سبب لكفرهم . (وهو العزيز الحكيم) تقدم معناه .

قوله تعالى : وَلَقَدْ أَرْسَلْنَا مُوسَىٰ بِآيَاتِنَا أَنْ أَخْرِجْ قَوْمَكَ مِنَ الظُّلُمَاتِ إِلَى النُّورِ وَذَكِّرْهُمْ بِآيَاتِ اللَّهِ إِنَّ فِي ذَلِكَ لَآيَاتٍ لِّكُلِّ صَبَّارٍ شَكُورٍ ﴿١٠﴾

قوله تعالى : (وَلَقَدْ أَرْسَلْنَا مُوسَىٰ بِآيَاتِنَا) أي بحجتنا وبراهيننا ؛ أي بالمعجزات الدالة على صدقه . قال مجاهد : هي التسع الآيات . (أَنْ أَخْرِجَ قَوْمَكَ مِنَ الظُّلُمَاتِ إِلَى النُّورِ) نظيره قوله تعالى لنبينا عليه السلام أول السورة : « لِيُخْرِجَ النَّاسَ مِنَ الظُّلُمَاتِ إِلَى النُّورِ » . وقيل : « أَنْ » هنا بمعنى أي ، كقوله تعالى : « وَأَنْطَلِقَ الْأَمَلَاءُ مِنْهُمْ أَنْ أَمْشُوا » أي أَمْشوا .

قوله تعالى : (وَذَكِّرْهُمْ بِآيَاتِ اللَّهِ) أي قل لهم قولاً يتذكرون به أيام الله تعالى . قال ابن عباس ومجاهد وقتادة : بنعم الله عليهم ؛ وقاله أبي بن كعب ورواه مرفوعاً ؛ أي بما أنعم الله عليهم من النجاة من فرعون ومن التيه ، إلى سائر النعم ؛ وقد تسمى النعم بالأيام ؛ ومنه قول عمرو بن كلثوم ^(٢) :

* وَأَيَّامٍ لَنَا غُرَطُوَالِ *

(١) الآيات التسع هي : الطوفان والجراد والقمل والضفادع والدم والعصا و يده والسنين ونقص من الثمرات .
(٢) البيت من معلقته وتماه :

* عصينا الملك فيما أن ندينا *

وقد يكون تسميتها غرا لعلوهم على الملك وامتناعهم منه ، فأيامهم غر لهم ، وطوال على أعدائهم ؛ وعليه فلا دليل في البيت على أن الأيام بمعنى النعم . وأيام بالجر عطف على (بأننا) في البيت قبله ، ويجوز أن تجعل الواو بدلا من رب .

وعن ابن عباس أيضا ومقاتل : بوقائع الله في الأمم السابقة ؛ يقال فلان عالم بأيام العرب ، أى بوقائعها . قال ابن زيد : يعنى الأيام التى انتقم فيها من الأمم الخالية ؛ وكذلك روى ابن وهب عن مالك قال : بلاؤه . وقال الطبري : وعظهم بما سلف في الأيام الماضية لهم ؛ أى بما كان في أيام الله من النعمة والمحنة ؛ وقد كانوا عبيدا مستذلين ؛ واكتفى بذكر الأيام عنه لأنها كانت معلومة عندهم . وروى سعيد بن جبيرة عن ابن عباس عن أبي بن كعب قال : سمعت رسول الله صلى الله عليه وسلم يقول : ” بيننا موسى عليه السلام في قومه يذكّرهم بأيام الله وأيام الله بلاؤه ونعمائه “ وذكر حديث الخضر ؛ ودل هذا على جواز الوعظ المرقق للقلوب ، المقصود لليقين ، الخالى من كل بدعة ، والمتره عن كل ضلالة وشبهة . (**إِنَّ فِي ذَلِكَ**) أى في التذكير بأيام الله (**لآيَاتٍ**) أى دلالات . (**لِكُلِّ صَبَّارٍ**) أى كثير الصبر على طاعة الله ، وعن معاصيه . (**شَكُورٍ**) لنعم الله . وقال قتادة : هو العبد ؛ إذا أُعطى شكر ، وإذا أُبتلى صبر . وروى عن النبي صلى الله عليه وسلم أنه قال : ” الإيمان نصفان نصف صبر ونصف شكر — ثم تلا هذه الآية — « **إِنَّ فِي ذَلِكَ لآيَاتٍ لِّكُلِّ صَبَّارٍ شَكُورٍ** » “ . ونحوه عن الشعبي موقوفا . وتوارى الحسن البصري عن الحجاج سبع سنين ، فلما بلغه موته قال : اللهم قد أمتّه فأمت سُنّته ، وسجد شكرا ، وقرأ « **إِنَّ فِي ذَلِكَ لآيَاتٍ لِّكُلِّ صَبَّارٍ شَكُورٍ** » . وإنما خص بالآيات كل صبار شكور لأنه يعتبر بها ولا يغفل عنها ؛ كما قال : « **إِنَّمَا أَنْتَ مُنْذِرٌ مِّنْ يَّحْشَاهَا** » وإن كان منذرا للجميع .

قوله تعالى : **وَإِذْ قَالَ مُوسَىٰ لِقَوْمِهِ أَذْكُرُوا نِعْمَةَ اللَّهِ عَلَيْكُمْ إِذْ أَنْجَاكُمْ مِّنْ آلِ فِرْعَوْنَ يَسُومُونَكُمْ سُوءَ الْعَذَابِ وَيُدَّبِحُونَ أَبْنَاءَكُمْ وَيَسْتَحْيُونَ نِسَاءَكُمْ وَفِي ذَلِكُمْ بَلَاءٌ مِّن رَّبِّكُمْ عَظِيمٌ** (٧) **وَإِذْ تَأَذَّنَ رَبُّكُمْ لَئِن شَكَرْتُمْ لَأَزِيدَنَّكُمْ وَلَئِن كَفَرْتُمْ إِنَّ عَذَابِي لَشَدِيدٌ** (٨)

قوله تعالى : ﴿ وَإِذْ قَالَ مُوسَى لِقَوْمِهِ أَذْكُرُوا نِعْمَةَ اللَّهِ عَلَيْكُمْ إِذْ أَنْجَاكُمْ مِنْ آلِ فِرْعَوْنَ يَسُومُونَكُمْ سُوءَ الْعَذَابِ وَيُدَجِّجُونَ أَبْنَاءَكُمْ وَيَسْتَحْيُونَ نِسَاءَكُمْ فِي ذَلِكَ بَلَاءٌ مِنْ رَبِّكُمْ عَظِيمٌ ﴾^(١) تقدم في «البقرة» مستوفى والحمد لله .

قوله تعالى : ﴿ وَإِذْ تَأَذَّنَ رَبُّكُمْ ﴾ قيل : هو من قول موسى لقومه . وقيل : هو من قول الله ؛ أى وأذكري يا محمد إذ قال ربك كذا . و«تأذَّن» وأذَّن بمعنى أعلم ؛ مثل أوعد وتوعد ؛ روى معنى ذلك عن الحسن وغيره . ومنه الأذان ، لأنه إعلام ؛ قال الشاعر :

فَلَمْ تَشْعُرْ بِضَوْءِ الصُّبْحِ حَتَّى * سَمِعْنَا فِي مَجَالِسِنَا الْأَذِينَ

وكان ابن مسعود يقرأ « وَإِذْ قَالَ رَبُّكُمْ » والمعنى واحد . ﴿ لَئِنْ شَكَرْتُمْ لَأَزِيدَنَّكُمْ ﴾ أى لئن شكرتم إنعمي لأزيدنكم من فضلي . الحسن : لئن شكرتم نعمتي لأزيدنكم من طاعتي . ابن عباس : لئن وحدثتم وأطعتم لأزيدنكم من الثواب ، والمعنى متقارب في هذه الأقوال ؛ والآية نص في أن الشكر سبب المزيد ؛ وقد تقدم في «البقرة» ما للعلماء في معنى الشكر . وسئل بعض الصالحاء عن الشكر لله فقال : ألا تتقوى بنعمه على معاصيه . وحكى عن داود عليه السلام أنه قال : أى رب كيف أشكرك ، وشكرى لك نعمة مجددة منك على . قال : يا داود الآن شكرتني . قلت : حقيقة الشكر على هذا الاعتراف بالنعمة للنعم ، وألا يصرفها في غير طاعته ؛ وأنشد الهادي وهو يا كل :

أَنَا لَكَ رِزْقُهُ لَتَقُومَ فِيهِ * بِطَاعَتِهِ وَتَشْكُرَ بَعْضُ حَقِّهِ

فَلَمْ تَشْكُرْ لِنِعْمَتِهِ وَلَكِنْ * قَوَّيْتَ عَلَى مَعَاصِيهِ بِرِزْقِهِ

فُصِّلَ باللقمة ، وحنقته العبرة . وقال جعفر الصادق : إذا سمعت النعمة نعمة الشكر فتأهب للمزيد . ﴿ وَلَئِنْ كَفَرْتُمْ إِنَّ عَذَابِي لَشَدِيدٌ ﴾ أى جحدتم حتى . وقيل : نعيمى ؛ وعد بالعذاب على الكفر ، كما وعد بالزيادة على الشكر ، وحذفت الفاء التي في جواب الشرط من «إن» للشهرة .

(١) راجع ج ١ ص ٣٣١ وما بعدها طبعة ثانية أو ثالثة . (٢) راجع ج ٢ ص ١٧١ وما بعدها

قوله تعالى : وَقَالَ مُوسَىٰ إِن تَكْفُرُوا أَنْتُمْ وَمَن فِي الْأَرْضِ جَمِيعًا
فَإِنَّ اللَّهَ لَغَنِيٌّ حَمِيدٌ ﴿٨﴾ أَلَمْ يَأْتِكُمْ نَبَأُ الَّذِينَ مِن قَبْلِكُمْ قَوْمِ نُوحٍ
وَعَادٍ وَثَمُودَ وَالَّذِينَ مِن بَعْدِهِمْ لَا يَعْلَمُهُمْ إِلَّا اللَّهُ جَاءَتْهُمْ رُسُلُهُم
بِالْبَيِّنَاتِ فَرَدُّوا أَيْدِيَهُمْ فِي أَفْوَاهِهِمْ وَقَالُوا إِنَّا كَفَرْنَا بِمَا أُرْسِلْتُمْ بِهِ
وَإِنَّا لَنِي شَكٍّ مِّمَّا تَدْعُونَنَا إِلَيْهِ مُرِيبٌ ﴿٩﴾

قوله تعالى : ﴿ وَقَالَ مُوسَىٰ إِن تَكْفُرُوا أَنْتُمْ وَمَن فِي الْأَرْضِ جَمِيعًا فَإِنَّ اللَّهَ لَغَنِيٌّ حَمِيدٌ ﴾
أى لا يلحقه بذلك نقص ، بل هو الغنى . « الحميد » أى المحمود .

قوله تعالى : ﴿ أَلَمْ يَأْتِكُمْ نَبَأُ الَّذِينَ مِن قَبْلِكُمْ قَوْمِ نُوحٍ وَعَادٍ وَثَمُودَ ﴾ النبا الخبر ، والجمع
الأنباء ، قال :^(١)

* أَلَمْ يَأْتِكُمْ وَالْأَنْبَاءُ تَنْمِي *

ثم قيل : هو من قول موسى . وقيل : من قول الله ؛ أى وأذكركم يا محمد إذ قال ربك كذا .
وقيل : هو ابتداء خطاب من الله تعالى . وخبر قوم نوح وعاد وثمود مشهور قصصه الله
في كتابه . وقوله : ﴿ وَالَّذِينَ مِن بَعْدِهِمْ لَا يَعْلَمُهُمْ إِلَّا اللَّهُ ﴾ أى لا يحصى عددهم إلا الله ،
ولا يعرف نسبهم إلا الله ؛ والنسابة وإن نسبوا إلى آدم فلا يدعون إحصاء جميع
الأمم ، وإنما ينسبون البعض ، ويمسكون عن نسب البعض ؛ وقد روى عن النبي صلى الله
عليه وسلم لما سمع النسايب ينسبون إلى معد بن عدنان ثم زادوا فقال : « كذب النسايبون
إن الله يقول « لا يعلمهم إلا الله » » . وقد روى عن عروة بن الزبير أنه قال : ما وجدنا
أحدًا يعرف ما بين عدنان وإسماعيل . وقال ابن عباس : بين عدنان وإسماعيل ثلاثون

(١) القائل هو : قيس بن زهير ، وتمام البيت : * بما لاقت لبون بن زياد * . وبعده :

ومحبسها على القرشي تشرى * بأدراع وأسيف حداد

وبنو زياد : الربيع بن زياد وإخوته ، أخذ لقيس درعا فاستاق قيس إبل الربيع لمكة وباعها لعبد الله بن جدعان —
وهو مراده بالقرشي — بدرع وسيف .

أبَا لَا يُعَرَفُونَ . وكان ابن مسعود يقول حين يقرأ « لَا يَعْلَمُهُمْ إِلَّا اللَّهُ » : كَذِبَ النَّسَابُونَ .
 (جَاءَتْهُمْ رُسُلُهُم بِالْبَيِّنَاتِ) أى بالحجج والدلالات . (فَرَدُّوا أَيْدِيَهُمْ فِي أَفْوَاهِهِمْ) أى جعل
 أولئك القوم أيدي أنفسهم في أفواههم ليعضوها عضاً مما جاء به الرسل ؛ إذ كان فيه تسفيه
 أحلامهم ، وشتم أصنامهم ؛ قاله ابن مسعود ، ومثله قاله عبد الرحمن بن زيد ، وقرأ « عَضُّوا
 عَلَيْكُمُ الْأَنَامِلَ مِنَ الْغَيْظِ » . وقال ابن عباس : لما سمعوا كتاب الله عجبوا ورجعوا بأيديهم
 إلى أفواههم . وقال أبو صالح : كانوا إذا قال لهم نبيهم أنا رسول الله إليكم أشاروا بأصابعهم
 إلى أفواههم : أَنِ اسْكُتْ ، تكذبا له ؛ ورداً لقوله ؛ وهذه الأقوال الثلاثة متقاربة المعنى ،
 والضميران للكفار ، والقول الأول أصحها إسناداً ؛ قال أبو عبيد : حدثنا عبد الرحمن بن مهدي
 عن سفيان عن أبي إسحق عن أبي الأحوص عبد الله في قوله تعالى « فَرَدُّوا أَيْدِيَهُمْ فِي أَفْوَاهِهِمْ »
 قال عَضُّوا عليها غيظاً ؛ وقال الشاعر :

لَوْ أَنَّ سَلَمَى أَبْصَرَتْ تَحْدِي (١) * وَدَقَّةً فِي عَظِيمِ سَاقِي وَيَدِي
 وَبُعْدَ أَهْلِي وَجَفَاءَ عُوْدِي * عَضَّتْ مِنَ الْوَجْدِ بِأَطْرَافِ الْيَدِ

وقد مضى هذا المعنى في « آل عمران » مجوداً ، والحمد لله . وقال مجاهد وقتادة : ردوا على الرسل
 قولهم وكذبوهم بأفواههم ؛ فالضمير الأول للرسل ، والثاني للكفار . وقال الحسن وغيره :
 جعلوا أيديهم في أفواه الرسل ردّاً لقولهم ؛ فالضمير الأول على هذا للكفار ، والثاني للرسل .
 وقيل معناه : أَوَمَأُوا للرسل أن يسكتوا . وقال مقاتل : أخذوا أيدي الرسل ووضعوها
 على أفواه الرسل ليسكتوهم ويقطعوا كلامهم . وقيل : رد الرسل أيدي القوم في أفواههم .
 وقيل : إن الأيدي هنا النعم ؛ أى ردوا نعم الرسل بأفواههم ، أى بالنطق والتكذيب ؛ وبجىء
 الرسل بالشرائع نعم ؛ والمعنى : كذبوا بأفواههم ما جاءت به الرسل . و « فِي » بمعنى الباء ؛
 يقال : جلست في البيت وبالبيت ؛ وحروف الصفات يقام بعضها مقام بعض . وقال
 أبو عبيدة : هو ضرب مثل ؛ أى لم يؤمنوا ولم يُحييوا ؛ والعرب تقول للرجل إذا أمسك عن

(١) التخذد ؛ أن يضطرب اللحم من الهزال . (٢) راجع ج ٤ ص ١٨٢ طبعة أولى أو ثانية .

الجواب وسكت قد ردّ يده في فيه ؛ وقاله الأخفش أيضا . وقال القُتَيْبِيُّ : لم نسمع أحدا من العرب يقول : ردّ يده في فيه إذا ترك ما أمر به ، وإنما المعنى : عضوا على الأيدي حنقا وغيظا ؛ لقول الشاعر :

تَرُدُّونَ فِي فِيهِ غِشَّ الْحَسَوِ * دِ حَتَّى يَعْضَّ عَلَى الْأَكْفَا

يعنى أنهم يغيظون الحسود حتى يعضّ على أصابعه وكفيه . وقال آخر :

قَدْ أَفْنَى أَنَا مِلَّهُ أَزْمَةً * فَأَضْحَى يَعْضُّ عَلَى الْوُظَيْفَا

وقالوا : — يعنى الأثم للرسول — ﴿ إِنَّا كَفَرْنَا بِمَا أُرْسِلْتُمْ بِهِ ﴾ أى بالإرسال على زعمكم ، لا أنهم أقروا أنهم أرسلوا . ﴿ وَإِنَّا لَنِي شَكٌّ ﴾ أى فى ريب ومِرية . ﴿ بِمَا تَدْعُونَنَا إِلَيْهِ ﴾ من التوحيد . ﴿ مُرِيبٌ ﴾ أى موجب للريبة ؛ يقال : أربته إذ فعلت أمرا أوجب ريبة وشكّا ؛ أى نظنّ أنكم تطلبون الملك والدنيا .

قوله تعالى : قَالَتْ رُسُلُهُمْ أَفِى اللَّهِ شَكٌّ فَاطِرِ السَّمَوَاتِ وَالْأَرْضِ يَدْعُوكُمْ لِيَغْفِرَ لَكُمْ مِّنْ ذُنُوبِكُمْ وَيُؤَخِّرَكُمْ إِلَىٰ أَجَلٍ مُّسَمًّى قَالُوا إِنْ أَنْتُمْ إِلَّا بَشَرٌ مِّثْلُنَا تُرِيدُونَ أَنْ تَصُدُّونَا عَمَّا كَانَتْ يَعْبُدُ آبَاؤُنَا فَأَتُونَا بِسُلْطَانٍ مُّبِينٍ ﴿١٠﴾

قوله تعالى : ﴿ قَالَتْ رُسُلُهُمْ أَفِى اللَّهِ شَكٌّ ﴾ استفهام معناه الإنكار ؛ أى لا شك فى الله ، أى فى توحيده ؛ قاله قتادة . وقيل : فى طاعته . ويحتمل وجهها ثالثا : أفى قدرة الله شك ؟ ! لأنهم متفقون عليها ومختلفون فيما عداها ؛ يدل عليه قوله : ﴿ فَاطِرِ السَّمَوَاتِ وَالْأَرْضِ ﴾ خالقها ومخترعها ومنشئها وموجدتها بعد العدم ، لينبئ على قدرته فلا تجوز العبادة إلا له . ﴿ يَدْعُوكُمْ ﴾ أى إلى طاعته بالرسول والكتب . ﴿ لِيَغْفِرَ لَكُمْ مِّنْ ذُنُوبِكُمْ ﴾ قال أبو عبيد : « من » زائدة . وقال سيديويه : هى للتبعية ؛ ويجوز أن يذكر البعض والمراد منه الجميع .

(١) أزمة : عضا ؛ والوظيف لكل ذى أربع : ما فوق الرسغ إلى مفصل الساق .

وقيل : « من » للبدل وليست بزايدة ولا مُبَعَّضَةٌ ؛ أى لتكون المغفرة بدلا من الذنوب .
 ﴿ وَيُخَرِّجُكُمْ إِلَىٰ أَجَلٍ مُّسَمًّى ﴾ يعنى الموت ، فلا يعذبكم فى الدنيا . ﴿ قَالُوا إِنَّا أَنْتُمْ ﴾ أى ما
 أنتم . ﴿ إِلَّا بَشَرٌ مِّثْلُنَا ﴾ فى الهيئة والصورة ؛ تأكلون مما نأكل ، وتشربون مما نشرب ،
 ولستم ملائكة . ﴿ تُرِيدُونَ أَنْ تَصُدُّونَا عَمَّا كَانَ يَعْبُدُ آبَاؤُنَا ﴾ من الأصنام والأوثان .
 ﴿ فَأَتُونَا بِسُلْطَانٍ مُّبِينٍ ﴾ أى بحجة ظاهرة ؛ وكان هذا محالا منهم ؛ فإن الرسل ما دعوا إلا
 ومعهم المعجزات .

قوله تعالى : قَالَتْ لَهُمْ رُسُلُهُمْ إِنْ نَحْنُ إِلَّا بَشَرٌ مِّثْلُكُمْ وَلَكِنَّ اللَّهَ
 يَمُنُّ عَلَىٰ مَنْ يَشَاءُ مِنْ عِبَادِهِ وَمَا كَانَ لَنَا أَنْ نَأْتِيَكُمْ بِسُلْطَانٍ
 إِلَّا بِإِذْنِ اللَّهِ وَعَلَىٰ اللَّهِ فَلْيَتَوَكَّلِ الْمُؤْمِنُونَ ﴿١٢١﴾ وَمَا لَنَا إِلَّا أَنْتَوَكَّلْ
 عَلَىٰ اللَّهِ وَقَدْ هَدَانَا سُبُلَنَا وَلَنَصْبِرَنَّ عَلَىٰ مَا آذَيْتُمُونَا وَعَلَىٰ اللَّهِ
 فَلْيَتَوَكَّلِ الْمُتَوَكِّلُونَ ﴿١٢٢﴾

قوله تعالى : ﴿ قَالَتْ لَهُمْ رُسُلُهُمْ إِنْ نَحْنُ إِلَّا بَشَرٌ مِّثْلُكُمْ ﴾ أى فى الصورة والهيئة كما قلتم .
 ﴿ وَلَكِنَّ اللَّهَ يَمُنُّ عَلَىٰ مَنْ يَشَاءُ مِنْ عِبَادِهِ ﴾ أى يتفضل عليه بالنبوة . وقيل : بالتوفيق والحكمة
 والمعرفة والهداية . وقال سهل بن عبد الله : بتلاوة القرآن وفهم ما فيه .

قالت : وهذا قول حسن ؛ وقد خرج الطبرى من حديث ابن عمر قال قلت لأبى ذر : يا عم
 أوصنى ؛ قال : سألت رسول الله صلى الله عليه وسلم كما سألتنى فقال : " ما من يوم ولا ليلة
 ولا ساعة إلا والله فيه صدقة يمن بها على من يشاء من عباده وما من الله تعالى على عباده بمثل أن
 يلهمهم ذكركه " . ﴿ وَمَا كَانَ لَنَا أَنْ نَأْتِيَكُمْ بِسُلْطَانٍ ﴾ أى بحجة وآية ﴿ إِلَّا بِإِذْنِ اللَّهِ ﴾ أى بمشيئته ،
 وليس ذلك فى قدرتنا ؛ أى لانستطيع أن نأتى بحجة كما تطلبون إلا بأمره وقدرته ؛ فلفظه لفظ
 الخبر ومعناه النفى ، لأنه لا يحظر على أحد ما لا يقدر عليه . ﴿ وَعَلَىٰ اللَّهِ فَلْيَتَوَكَّلِ الْمُؤْمِنُونَ ﴾
 تقدم معناه .

قوله تعالى : ﴿ وَمَا لَنَا أَلَّا نَتَوَكَّلَ عَلَى اللَّهِ ﴾ « ما » استفهام فى موضع رفع بالابتداء ، و « لنا » الخبر ، وما بعدها فى موضع الحال ؛ التقدير : أى شئ لنا فى ترك التوكل على الله . ﴿ وَقَدْ هَدَانَا سُبُلَنَا ﴾ أى الطريق الذى يوصل إلى رحمته ، وينجى من سخطه ونقمته . ﴿ وَلَنَصْبِرَنَّ ﴾ لام قسم ؛ مجازة : والله لنصبرن ﴿ عَلَى مَا آذَيْتُمُونَا ﴾ به ، أى من الإهانة والضرب ، والتكذيب والقتل ، ثقة بالله أنه يكفينا ويشيننا ﴿ وَعَلَى اللَّهِ فَلْيَتَوَكَّلِ الْمُتَوَكِّلُونَ ﴾ .

قوله تعالى : وَقَالَ الَّذِينَ كَفَرُوا لِرُسُلِهِمْ لَنُخْرِجَنَّكُمْ مِّنْ أَرْضِنَا أَوْ لَتَعُوْدَنَّ فِي مِلَّتِنَا فَأَوْحَىٰ إِلَيْهِمْ رَبُّهُمْ لَنُهْلِكَنَّ الظَّالِمِينَ ﴿١٣﴾ وَلَنُسَكِّنَنَّكُمْ الْأَرْضَ مِنْ بَعْدِهِمْ ذَلِكَ لِمَنْ خَافَ مَقَامِي وَخَافَ وَعِيدِ ﴿١٤﴾ قوله تعالى : ﴿ وَقَالَ الَّذِينَ كَفَرُوا لِرُسُلِهِمْ لَنُخْرِجَنَّكُمْ مِّنْ أَرْضِنَا ﴾ اللام لام قسم ، أى والله لنخرجنكم . ﴿ أَوْ لَتَعُوْدَنَّ ﴾ أى حتى تعودوا أو إلا أن تعودوا ؛ قاله الطبري وغيره . قال ابن العربي : وهو غير مفتقر إلى هذا التقدير ؛ فإن « أو » على بابها من التخيير ؛ خير الكفار الرسل بين أن يعودوا في ملتهم أو يخرجوهم من أرضهم ؛ وهذه سيرة الله تعالى في رسله وعباده ؛ ألا ترى إلى قوله : ﴿ وَإِنْ كَادُوا لَيَسْتَفِزُّوكَ مِنَ الْأَرْضِ لَيُخْرِجُوكَ مِنْهَا وَإِذَا لَا يَلْبَثُونَ خِلَافَكَ إِلَّا قَلِيلًا . سُنَّةَ مَنْ قَدْ أَرْسَلْنَا قَبْلَكَ مِنْ رُّسُلِنَا ﴾ وقد تقدم هذا المعنى في « الأعراف » وغيرها . ﴿ فِي مِلَّتِنَا ﴾ أى إلى ديننا ﴿ فَأَوْحَىٰ إِلَيْهِمْ رَبُّهُمْ لَنُهْلِكَنَّ الظَّالِمِينَ . وَلَنُسَكِّنَنَّكُمْ الْأَرْضَ مِنْ بَعْدِهِمْ ﴾ .

قوله تعالى : ﴿ ذَلِكَ لِمَنْ خَافَ مَقَامِي وَخَافَ وَعِيدِ ﴾ أى مقامه بين يدي يوم القيامة ؛ فأضيف المصدر إلى الفاعل . والمقام مصدر كالقيام ؛ يقال : قام قياما ومقاما ؛ وأضاف ذلك إليه لاختصاصه به . والمقام بفتح الميم مكان الإقامة ، وبالضم فعل الإقامة ؛ و « ذلك لمن خاف مقامي » أى قيامي عليه ، ومراقبتي له ؛ قال الله تعالى : ﴿ أَفَمَنْ هُوَ قَائِمٌ عَلَى كُلِّ نَفْسٍ بِمَا كَسَبَتْ ﴾ . وقال الأخفش : « ذلك لمن خاف مقامي » أى عذابي ، « وخاف وعيد » أى القرآن وزواجره . وقيل : إنه العذاب . والوعيد الاسم من الوعد .

قوله تعالى : **وَأَسْتَفْتَحُوا وَخَابَ كُلُّ جَبَّارٍ عَنِيدٍ ﴿٨﴾** مِّنْ وَرَآئِهِ جَهَنَّمُ وَيُنْقَىٰ مِنْ مَّاءٍ صَدِيدٍ ﴿٩﴾ يَجْرَعُهُ وَلَا يَكَادُ يُسِغُهُ وَيَأْتِيهِ الْمَوْتُ مِنْ كُلِّ مَكَانٍ وَمَا هُوَ بِمَيِّتٍ وَمِنْ وَرَآئِهِ عَذَابٌ غَاطِظٌ ﴿١٠﴾

قوله تعالى : **(وَأَسْتَفْتَحُوا)** أى واستنصروا؛ أى أذن للرسول فى الاستفتاح على قومهم، والدعاء بهلاكهم؛ قاله ابن عباس وغيره، وقد مضى فى «البقرة» . ومنه الحديث : إن النبى صلى الله عليه وسلم كان يستفتح بصعاليك المهاجرين، أى يستنصرهم . وقال ابن زيد : استفتحت الأئم بالداء كما قالت قریش : «اللَّهُمَّ إِنْ كَانَ هَذَا هُوَ الْحَقُّ مِنْ عِنْدِكَ» الآية؛ وروى عن ابن عباس . وقيل قال الرسول : «إنهم كذبونى فافتح بئنى وبينهم فتحاً» وقالت الأئم : إن كان هؤلاء صادقين فعذبنا، عن ابن عباس أيضاً؛ نظيره «أَتَيْنَا بِعَذَابِ اللَّهِ إِنْ كُنْتَ مِنَ الصَّادِقِينَ» «أَتَيْنَا بِمَا تَعِدُنَا إِنْ كُنْتَ مِنَ الْمُرْسَلِينَ» . **(وَخَابَ كُلُّ جَبَّارٍ عَنِيدٍ)** الجبار المتكبر الذى لا يرى لأحد عليه حقاً؛ هكذا هو عند أهل اللغة، ذكره النحاس . والعنيد المعاند للحق والمجانِب له . عن ابن عباس وغيره؛ يقال : عنَد عن قومه أى تباعد عنهم . وقيل : هو من العنَد، وهو الناحية وعاند فلان أى أخذ فى ناحية مُعْرِضاً؛ قال الشاعر :

إِذَا نَزَلْتُ فَأَجْعَلُونِى وَسَطًا * لِّئَلَّا كِبِيرٌ لَا أُطِيقُ الْعُنْدَا

وقال الهروى قوله تعالى : «جبار عنيد» أى جائر عن القصد؛ وهو العنود والعنيد والعاند؛ وفى حديث ابن عباس وسئل عن المستحاضة فقال : إنه عِرْقُ عَانِدٍ . قال أبو عبيد : هو الذى عند وبقى كالإنسان يعاند؛ فهذا العرق فى كثرة ما يخرج منه بمنزلة . وقال شمر : العاند الذى لا يرقأ . وقال عمر بن عبد العزيز : أضم العنود؛ قال الليث : العنود من الإبل الذى لا يخالطها إنما هو فى ناحية أبداً؛ أراد من هم بالخلاف أو بمفارقة الجماعة عطفً به إليها . وقال مقاتل : العنيد المتكبر . وقال ابن كيسان : هو الشاخب بأنفه . وقيل : العنود والعنيد الذى

يتكبر على الرسل ويذهب عن طريق الحق فلا يسلكها ؛ تقول العرب : شر الإبل العنود
الذى يخرج عن الطريق . وقيل : العنيد العاصي . وقال قتادة : العنيد الذى أبى أن يقول
لا إله إلا الله .

قلت : والجبار والعنيد فى الآية بمعنى واحد، وإن كان اللفظ مختلفا ، وكل متباعد عن
الحق جبار وعنيد أى متكبر . وقيل : إن المراد به فى الآية أبو جهل ؛ ذكره المهدي .
وحكى الماوردي فى كتاب « أدب الدنيا والدين » أن الوليد بن يزيد بن عبد الملك تفاعل
يوما فى المصحف فخرج له قوله عز وجل : « وآستفتحوا وخاب كل جبارٍ عنيدٍ » فزق
المصحف وأنشأ يقول :

أَتُوْعِدُ كُلَّ جَبَّارٍ عَنِيدٍ ■ فها أنا ذاك جَبَّارٌ عَنِيدٌ

إِذَا مَا جِئْتَ رَبِّكَ يَوْمَ حَشِيرٍ * فَقُلْ يَا رَبِّ مَرْقِي الْوَلِيدِ

فلم يلبث أياما حتى قُتلَ شَرِّ قَتْلَةٍ، وصُلبَ رأسه على قصره، ثم على سُرُبلده .

قوله تعالى : « (مِنْ وَرَائِهِ جَهَنَّمُ) » أى من وراء ذلك الكافر جهنم ، أى من بعد هلاكه .

ووراء بمعنى بعد ؛ قال النابغة :

حَلَفْتُ فَلَمْ أَتْرُكْ لِنَفْسِكَ رِيْبَةً * وليس وراء الله للمرء مذهبٌ

أى بعد الله جلّ جلاله ، وكذلك قوله تعالى : « وَمِنْ وَرَائِهِ عَذَابٌ غَلِيظٌ » أى من بعده ،

وقوله تعالى : « وَيَكْفُرُونَ بِمَا وَرَاءَهُ » أى بما سواه ؛ قاله الفراء . وقال أبو عبيد : بما

بعده . وقيل : « من وراءه » أى من أمامه ، ومنه قول الشاعر :

وَمِنْ وَرَائِكَ يَوْمٌ أَنْتَ بِالْغُهُ * لا حاضرٌ معجزٌ عنه ولا بادي

وقال آخر :

أَتَرْجُو بَنُو مَرْوَانَ سَمِيعِي وَطَاعِي * وقومى تَمِيمٌ وَالْفَسْلَةُ وَرَائِيَا

وقال لبيد :

أليس ورأى إن [تراخت] مني^(١) * لزومُ العصا تُحْنِي عليها الأصابعُ

(١) كذا فى ديوانه ، وفى الأصل : « إن بلغت مني » .

يريد أُمَامِي . وفي التنزيل « وَكَانَ وَرَاءَهُمْ مَلِكٌ » أى أُمَامَهُمْ ؛ وإلى هذا ذهب أبو عبيدة وأبو عليّ قُطْرُب وغيرهما . وقال الأخفش : هو كما يقال هذا الأمر من وراءك ، أى سوف يأتيك ، وأنا من وراء فلان أى فى طلبه وسأصل إليه . وقال النحاس : فى قوله « مِنْ وَرَائِهِ جَهَنَّمُ » أى من أُمَامِهِ ، وليس من الأضداد ولكنه من تَوَارَى ؛ أى آسْتَر . وقال الأزهري : إن وراء تكون بمعنى خلف وأمام فهو من الأضداد ، وقاله أبو عبيدة أيضا ، واشتقاقهما مما توارى واستتر ، فجهم تَوَارَى ولا تظهر ، فصارت من وراء لأنها لا ترى ؛ حكاه ابن الأنباري وهو حسن .

قوله تعالى : « وَيُسْقَى مِنْ مَاءٍ صَدِيدٍ » أى من ماء مثل الصديد ، كما يقال للرجل الشجاع أسد ، أى مثل الأسد ؛ وهو تمثيل وتشبيه . وقيل : هو ما يسيل من أجسام أهل النار من القيح والدم . وقال محمد بن كعب القرظي والربيع بن أنس : هو غَسَالَةُ أهل النار ، وذلك ماء يسيل من فروج الزناة والزواني . وقيل : هو من ماء كرهته تصد عنه ، فيكون الصديد مأخوذا من الصدد . وذكر ابن المبارك ، أخبرنا صفوان بن عمرو عن عبيد الله بن بسر عن أبي أُمَامَةَ عن النبي صلى الله عليه وسلم فى قوله « وَيُسْقَى مِنْ مَاءٍ صَدِيدٍ يَتَجَرَّعُهُ » قال : « يُقَرَّبُ إِلَى فِيهِ فَيَكْرَهُه فَإِذَا أُدْنِيَ مِنْهُ شَوَى وَجْهِهِ وَوَقَعَتْ فَرْوَةُ رَأْسِهِ فَإِذَا شَرِبَهُ قَطَعَ أَمْعَاءَهُ حَتَّى تَخْرُجَ مِنْ دُبُرِهِ يَقُولُ اللَّهُ « وَسُقُوا مَاءً حَمِيًّا فَقَطَعَ أَمْعَاءَهُمْ » وَيَقُولُ « وَإِنْ يَسْتَنْشِئُوا يُعَاثُوا بِمَاءٍ كَالْمُهْلِ يَشْوِي الْوُجُوهَ يَتَسَّ الشَّرَابُ » » أخرجه الترمذي ، وقال : حديث غريب ، وعبيد الله بن بسر الذى روى عنه صفوان بن عمرو حديث أبي أُمَامَةَ لعله أن يكون أخا عبد الله ابن بسر . « يَتَجَرَّعُهُ » أى يَتَحَسَّاهُ جرعا لا مرة واحدة لمرارته وحرارته . « وَلَا يَكَادُ يَسِيغُهُ » أى يبتلعه ؛ يقال : جرع الماء وأجترعه وتجرحه بمعنى . وساغ الشراب فى الحلق يسوغ سوغا إذا كان سلسا سهلا ، وأساغه الله إساغة . و « يَكَادُ » صلة ؛ أى يسيغه بعد إبطاء ، قال الله تعالى : « وَمَا كَادُوا يَفْعَلُونَ » أى فعلوا بعد إبطاء ؛ ولهذا قال : « يُصْهَرُ بِهِ مَا فِي بُطُونِهِمْ وَالْجُلُودُ » فهذا يدل على الإساغة . وقال ابن عباس : لا يميزه ولا يمر به . « وَيَأْتِيهِ الْمَوْتُ »

مِنْ كُلِّ مَكَانٍ) قال ابن عباس : أى يأتية أسباب الموت من كل جهة عن يمينه وشماله ، ومن فوقه وتحتة ومن قدّامه وخلفه ، كقوله : « لَهُمْ مِنْ فَوْقِهِمْ ظُلَلٌ مِنَ النَّارِ وَمِنْ تَحْتِهِمْ ظُلَلٌ » . وقال إبراهيم التيمي : يأتية من كل مكان من جسده حتى من أطراف شعره ؛ للآلام التي في كل مكان من جسده . وقال الضحاك : إنه ليأتية الموت من كل ناحية ومكان حتى من إبهام رجله . وقال الأخفش : يعنى البلايا التي تصيب الكافر في النار سماها موتا ، وهي من أعظم الموت . وقيل : إنه لا يبقى عضو من أعضائه إلا وُكِّلَ به نوع من العذاب ؛ لو مات سبعين مرة لكان أهون عليه من نوع منها في فرد لحظة ؛ إما حية تنهشه ، أو عقرب تلسبه ، أو نار تَسْفَعُه ، أو قيد برجله ، أو غُلٌّ في عنقه ، أو سلسلة يقرن بها . أو تابوت يكون فيه ، أو زقوم أو حميم ، أو غير ذلك من العذاب . وقال محمد بن كعب : إذا دما الكافر في جهنم بالشراب فرآه مات موتات ، فإذا دنا منه مات موتات ، فإذا شرب منه مات موتات ؛ فذلك قوله : « وَيَأْتِيهِ الْمَوْتُ مِنْ كُلِّ مَكَانٍ وَمَا هُوَ بِمَيِّتٍ » . قال الضحاك : لا يموت فيستريح . وقال ابن جريح : تعلق رُوحه في حنجرتة فلا تخرج من فيه فيموت ، ولا ترجع إلى مكانها من جوفه فتنبهه الحياة ؛ ونظيره قوله : « لَا يَمُوتُ فِيهَا وَلَا يَحْيَا » . وقيل : يخلق الله في جسده آلاما كل واحد منها كالموت . وقيل : « وما هو بميت » لتناول شداوند الموت به ، وأمتداد سكراته عليه ؛ ليكون ذلك زيادة في عذابه . قلت : ويظهر من هذا أنه يموت ، وليس كذلك ؛ لقوله تعالى : « وَلَا يُقْضَىٰ عَلَيْهِمْ فَيَمُوتُوا وَلَا يُحْيَفُ عَنْهُمْ مِنْ عَذَابٍ » وبذلك وردت السنة ؛ فأحوال الكفار أحوال من استولى عليه سكرات الموت دائما ، والله أعلم . (وَمِنْ وَرَائِهِ) أى من أمامه . (عَذَابٌ غَلِيظٌ) أى شديد متواصل الآلام من غير فتور ؛ ومنه قوله : « وَلَيَجِدُوا فِيكُمْ غِلْظَةً » أى شدة وقوة . وقال فضيل بن عياض في قول الله تعالى : « وَمِنْ وَرَائِهِ عَذَابٌ غَلِيظٌ » قال : حبس الأنفاس .

قوله تعالى : **مَثَلُ الَّذِينَ كَفَرُوا بِرَبِّهِمْ** ^{١٨} **أَعْمَالُهُمْ كَرَمَادٍ اشْتَدَّتْ بِهِ**
الرَّيْحُ فِي يَوْمٍ عَاصِفٍ لَا يَقْدِرُونَ مِمَّا كَسَبُوا عَلَى شَيْءٍ ذَلِكَ هُوَ الضَّلَالُ
الْبَعِيدُ ^{١٩} **أَلَمْ تَرَ أَنَّ اللَّهَ خَلَقَ السَّمَوَاتِ وَالْأَرْضَ بِالْحَقِّ إِنْ يَشَأْ**
يُذْهِبْكُمْ وَيَأْتِ بِخَلْقٍ جَدِيدٍ ^{٢٠} **وَمَا ذَلِكَ عَلَى اللَّهِ بِعَزِيزٍ** ^{٢١}

قوله تعالى : **مَثَلُ الَّذِينَ كَفَرُوا بِرَبِّهِمْ أَعْمَالُهُمْ كَرَمَادٍ** (اختلف النحويون في رفع «مثل» فقال سيديويه : أرتفع بالابتداء والخبر مضمرة التقدير : وفيما يتلى عليكم أو يُقَصُّ «مثل الذين كفروا برَبِّهم» ثم أبتدأ فقال : «أَعْمَالُهُمْ كَرَمَادٍ» أى كمثل رماد **اشْتَدَّتْ بِهِ الرِّيحُ** . وقال الزجاج : أى مثل الذين كفروا فيما يتلى عليكم أعمالهم كرماد ، وهو عند الفراء على إلغاء المثل ، التقدير : والذين كفروا برَبِّهم أعمالهم كرماد . وعنه أيضا أنه على حذف مضاف ، التقدير : مثل أعمال الذين كفروا برَبِّهم كرماد ؛ وذكر الأول عنه المهدوى ، والثانى القشيريّ والشعلبيّ . ويجوز أن يكون مبتدأ كما يقال : صفة فلان أسمر ، «فمثل» بمعنى صفة . ويجوز فى الكلام جر «أعمالهم» على بدل الاشتمال من «الذين» واتصل هذا بقوله : «وَحَابَّ كُلُّ جَبَّارٍ عَنِيدٍ» والمعنى : أعمالهم مُحَبَّطَةٌ غير مقبولة . والرماد ما بقى بعد احتراق الشئ ، فضرِبَ الله هذه الآية مثلاً لأعمال الكفار فى أنه يحرقها كما تحرق الرِّيحُ الشديدة الرماد فى يوم عاصف . والعصف شدة الرِّيح ، وإِنَّمَا كان ذلك لأنهم أشركوا فيها غير الله تعالى . وفى وصف اليوم بالعُصُوف ثلاثة أقاويل : أحدها — أن العُصُوف وإن كان للريح فإن اليوم قد يوصف به ؛ لأن الرِّيح تكون فيه ، بخلاف أن يقال : يوم عاصف ، كما يقال : يوم حارّ ويوم بارد ، والبرد والحَرّ فيها . والثانى — أن يريد «فى يوم عاصف» الرِّيح ؛ لأنها ذُكرت فى أول الكلمة ، كما قال الشاعر :

* إِذَا جَاءَ يَوْمٌ مُظْلِمُ الشَّمْسِ كَاسِفٌ *

يريد كاسف الشمس فحذف ؛ لأنه قد مر ذكره ؛ ذكرهما الهروى . والثالث — أنه من نعت الرِّيح ؛ غير أنه لما جاء بعد اليوم أتبع إعرابه كما قيل : **بُحْرُ ضَبِّ نَحْرِبْ** ؛ ذكره

(١) الثعلبي والماوردي . وقرأ ابن إسحق وإبراهيم بن أبي بكر « في يوم عاصف » . (لَا يَقْدِرُونَ) يعني الكفار . (مِمَّا كَسَبُوا عَلَى شَيْءٍ) يريد في الآخرة ؛ أى من ثواب ما عملوا من البر في الدنيا ، لإحباطه بالكفر . (ذَلِكَ هُوَ الضَّلَالُ الْبَعِيدُ) أى الخسران الكبير ؛ وإنما جعله كبيراً بعيداً لفوات استدراكه بالموت .

قوله تعالى : (أَلَمْ تَرَ أَنَّ اللَّهَ خَلَقَ السَّمَوَاتِ وَالْأَرْضَ بِالْحَقِّ) الرؤية هنا رؤية القلب ؛ لأن المعنى : ألم ينته علمك إليه . وقرأ حمزة والكسائي — « خَلَقَ السَّمَوَاتِ وَالْأَرْضَ » . ومعنى « بالحق » ليستدل بهما على قدرته . (إِنْ يَشَاءُ يُذْهِبْكُمْ) أيها الناس ؛ أى هو قادر على الإفناء كما قدر على إيجاد الأشياء ؛ فلا تعصوه فإنكم إن عصيتموه يذهبكم (وَيَأْتِي بِخَلْقٍ جَدِيدٍ) أفضل وأطوع منكم ؛ إذ لو كانوا مثل الأولين فلا فائدة في الإبدال . (وَمَا ذَلِكَ عَلَى اللَّهِ بِعَزِيزٍ) أى منيع متعذر .

قوله تعالى : وَبَرَزُوا لِلَّهِ جَمِيعًا فَقَالَ الضُّعَفَاءُ لِلَّذِينَ اسْتَكْبَرُوا إِنَّا كُنَّا لَكُمْ تَبَعًا فَهَلْ أَنْتُمْ مُغْنُونَ عَنَّا مِنْ عَذَابِ اللَّهِ مِنْ شَيْءٍ قَالُوا لَوْ هَدَيْنَا اللَّهُ لَهْدَيْنُكُمْ سَوَاءٌ عَلَيْنَا أَجْرُ عَنَّا أَمْ صَبَرْنَا مَا لَنَا مِنْ مَحْصٍ (٢١) وَقَالَ الشَّيْطَانُ لَمَّا قُضِيَ الْأَمْرُ إِنَّ اللَّهَ وَعَدَكُمْ وَعْدَ الْحَقِّ وَوَعَدْتُكُمْ فَأَخْلَفْتُكُمْ وَمَا كَانَ لِي عَلَيْكُمْ مِنْ سُلْطَانٍ إِلَّا أَنْ دَعَوْتُكُمْ فَاسْتَجَبْتُمْ لِي فَلَا تَلُمُونِي وَلُومُوا أَنْفُسَكُمْ مَا أَنَا بِمُصْرِخِكُمْ وَمَا أَنْتُمْ بِمُصْرِخِيَّ إِنِّي كَفَرْتُ بِمَا أَشْرَكْتُمُونِ مِنْ قَبْلُ إِنَّ الظَّالِمِينَ لَهُمْ عَذَابٌ أَلِيمٌ (٢٢)

(١) هذه القراءة بإضافة يوم إلى عاصف ، ومن قرأ بها أقام الصفة مقام الموصوف ؛ أى في يوم

ريح عاصف .

قوله تعالى : ﴿ وَبَرَّزُوا لِلَّهِ جَمِيعًا ﴾ أى برزوا من قبورهم ، يعنى يوم القيامة . والبروز الظهور . والبراز المكان الواسع لظهوره ؛ ومنه امرأة برزة أى تظهر للناس ؛ فعنى « برزوا » ظهوروا من قبورهم . وجاء بلفظ الماضى ومعناه الاستقبال ، وأتصل هذا بقوله : « وَخَابَ كُلُّ جَبَّارٍ عَنِيدٍ » أى وقاربوا لما استفتحوا فأهلكوا ، ثم بعثوا للحساب فبرزوا لله جميعا لا يسترهم عنه ساتر . « لِلَّهِ » لأجل أمر الله إياهم بالبروز . ﴿ فَقَالَ الضُّعَفَاءُ ﴾ يعنى الأتباع ﴿ لِلَّذِينَ اسْتَكْبَرُوا ﴾ وهم القادة ﴿ إِنَّا نَحْنُ لَكُمْ تَبَعٌ ﴾ يجوز أن يكون تبع مصدر ؛ التقدير : ذوى تبع . ويجوز أن يكون جمع تابع ؛ مثل حارس وحرس ، وخادم وخدم ، وراصد ورصد ، وباقر وبقر . ﴿ فَهَلْ أَنْتُمْ مُغْنُونَ ﴾ أى دافعون عنا ﴿ مِنْ عَذَابِ اللَّهِ مِنْ شَيْءٍ ﴾ أى شيئا ، و « مِنْ » صلة ؛ يقال : أغنى عنه إذا دفع عنه الأذى ، وأغناه إذا أوصل إليه النفع . ﴿ قَالُوا لَوْ هَدَانَا اللَّهُ لَهْدَيْنَاكُمْ ﴾ أى لو هدانا الله إلى الإيمان لهديناكم إليه . وقيل : لو هدانا الله إلى طريق الجنة لهديناكم إليها . وقيل ؛ لو نجانا الله من العذاب لنجيناكم منه . ﴿ سَوَاءٌ عَلَيْنَا ﴾ هذا ابتداء خبره « أجزعنا » أى : ﴿ سَوَاءٌ عَلَيْنَا أَجَزَعَنَا أَمْ صَبَرْنَا مَا لَنَا مِنْ مَحِيصٍ ﴾ أى من مهرب وملجأ . ويجوز أن يكون بمعنى المصدر ، وبمعنى الاسم ؛ يقال : حاص فلان عن كذا أى فز وزاغ يحيص حيصا وحيوصا وحيصانا ؛ والمعنى : ما لنا وجه نتباعد به عن النار . وروى عن النبي صلى الله عليه وسلم أنه قال : « يقول أهل النار إذا اشتد بهم العذاب تعالوا نصبر فيصبرون خمسمائة عام فلما رأوا أن ذلك لا ينفعهم قالوا هلم فلنجزع فيجزعون ويصيحون خمسمائة عام فلما رأوا أن ذلك لا ينفعهم قالوا « سواء علينا أجزعنا أم صبرنا ما لنا من محيص » . وقال محمد بن كعب القرظى : « ذكر لنا أن أهل النار يقول بعضهم لبعض : يا هؤلاء ! قد نزل بكم من البلاء والعذاب ما قد ترون ، فهلم فلنصبر ؛ فاعل الصبر ينفعنا كما صبر أهل الطاعة على طاعة الله فنفعهم الصبر إذ صبروا ؛ فأجمعوا رأيهم على الصبر فصبروا ، فطال صبرهم فجزعوا ، فنادوا : « سواء علينا أجزعنا أم صبرنا ما لنا من محيص » أى منجى ، فقام إبليس عند ذلك فقال : « إِنَّ اللَّهَ وَعَدَكُمْ وَعَدَ الْحَقِّ

وَوَعَدْتُمْ فَأَخْلَفْتُمْ وَمَا كَانَ لِي عَلَيْكُمْ مِنْ سُلْطَانٍ إِلَّا أَنْ دَعَوْتُكُمْ فَاسْتَجَبْتُمْ لِي فَلَا تَلُمُونِي
وَلَوْمُوا أَنْفُسَكُمْ مَا أَنَا بِمُصْرِخِكُمْ يَقول: لست بمغني عنكم شيئا «وَمَا أَنْتُمْ بِمُصْرِخِي إِنْ كَفَرْتُمْ
بِمَا أَشْرَكْتُمُونِي مِنْ قَبْلُ» الحديث بطوله، وقد كتبناه في كتاب «التذكرة» بكمله.

قوله تعالى: ((وَقَالَ الشَّيْطَانُ لَمَّا قُضِيَ الْأَمْرُ)) قال الحسن: يقف إبليس يوم القيامة
خطيبا في جهنم على منبر من نار يسمعه الخلاق جميعا. ومعنى «لَمَّا قُضِيَ الْأَمْرُ» أى حصل
أهل الجنة في الجنة وأهل النار في النار، على ما يأتي بيانه في «مرسيم» عليها السلام.
((إِنَّ اللَّهَ وَعَدَكُمْ وَعَدَ الْحَقُّ)) يعنى البعث والجنة والنار وثواب المطيع وعقاب العاصي
فصدقكم وعده، ووعدتكم أن لا بعث ولا جنة ولا نار ولا ثواب ولا عقاب فأخلفتكم.
وروى ابن المبارك من حديث عُمَيرة بن عامر عن رسول الله صلى الله عليه وسلم في حديث
الشفاعة قال: «فيقول عيسى أدلكم على النبي الأُمِّي فيأتون فيأذن الله لي أن أقوم فيثور
مجلس من أطيب ريح شَمَمَها أحد حتى أتى ربي فيشفعني ويجعل لي نورا من شعر رأسي
إلى ظفر قدمي ثم يقول الكافرون قد وجد المؤمنون من يشفع لهم فمن يشفع لنا فيقولون
ما هو غير إبليس هو الذي أضلنا فيأتونه فيقولون قد وجد المؤمنون من يشفع لهم فاشفع لنا
فإنك أضللتنا فيثور مجلسه من أتن ريح شَمَمَها أحد ثم يعظم نحيبهم ويقول عند ذلك: «إِنَّ اللَّهَ
وَعَدَكُمْ وَعَدَ الْحَقُّ وَوَعَدْتُمْ فَأَخْلَفْتُمْ» الآية. «وعد الحق» هو إضافة الشيء إلى نفسه كقولهم:
مسجد الجامع؛ قال الفراء قال البصريون: وعَدكم وعد اليوم الحق أو وعَدكم وعد الوعد الحق
فصدقكم؛ فغذف المصدر لدلالة الحال. ((وَمَا كَانَ لِي عَلَيْكُمْ مِنْ سُلْطَانٍ)) أى من حجة وبيان؛
أى ما أظهرت لكم حجة على ما وعدتكم وزينته لكم في الدنيا ((إِلَّا أَنْ دَعَوْتُكُمْ فَاسْتَجَبْتُمْ لِي))
أى أغويتكم فتابعتموني. وقيل: لم أقهركم على ما دعوتكم إليه. «إِلَّا أَنْ دَعَوْتُكُمْ» هو
استثناء منقطع؛ أى لكن دعوتكم بالوسواس فاستجبتكم لي باختياركم «فَلَا تَلُمُونِي وَلَوْمُوا
أَنْفُسَكُمْ». وقيل: «وَمَا كَانَ لِي عَلَيْكُمْ مِنْ سُلْطَانٍ» أى على قلوبكم وموضع إيمانكم لكن

(١) في تفسير قوله تعالى: «وَأَنذَرْتُمْ يَوْمَ الْحَسْرَةِ إِذْ قُضِيَ الْأَمْرُ...» آية ٣٩ من السورة المذكورة.

دعوتكم فاستجبتم لي ؛ وهذا على أنه خطب العاصي المؤمن والكافر الجاحد ؛ وفيه نظر لقوله :
 « لما قضى الأمر » فإنه يدل على أنه خطب الكفار دون العاصين الموحدين ؛ والله أعلم .
 « فَلَا تَلُمُونِي وَلَوْ مَوَا أَنْفُسَكُمْ » إِذَا جِئْتُمُونِي مِنْ غَيْرِ حِجَّةٍ . « مَا أَنَا بِمُصْرِخِكُمْ » أَيْ
 بِغَيْثِكُمْ . « وَمَا أَنْتُمْ بِمُصْرِخِي » أَيْ بِغَيْثِي . والصَّارِخُ والمستصرخ هو الذي يطلب النصرة
 والمعاونة ، والمُصْرِخُ هو المغيث . قال سلامة بن جندل :

كَمَا إِذَا مَا أَنَا صَارِخٌ فَيَزِعُ * كَأَنَّ الصَّارِخَ لَهُ قَرَعَ الظَّنَّ يَلِيبُ ^(١)

وقال أمية بن أبي الصلت :

وَلَا تَجْزِعُوا إِنِّي لَكُمْ غَيْرُ مُصْرِخٍ * وَلَيْسَ لَكُمْ عِنْدِي غَنَاءٌ وَلَا نَصْرُ

يقال : صَرَخَ فلان أَيْ آسْتَغَاثَ يَصْرِخُ صُرْخًا وَصُرَاخًا وَصُرْخَةً . وَأَصْطَرَخَ بِمَعْنَى صَرَخَ .
 وَالتَّصْرِخُ تَكْلُفُ الصُّرَاخِ . وَالْمُصْرِخُ الْمُغِيثُ ، وَالْمُسْتَصْرِخُ الْمُسْتَغِيثُ ؛ تقول منه : آسْتَصْرِخُنِي
 فَأَصْرِخْتَهُ . وَالصَّيْرُخُ صَوْتُ الْمُسْتَصْرِخِ . وَالصَّيْرُخُ أَيْضًا الصَّارِخُ ، وَهُوَ الْمُغِيثُ وَالْمُسْتَغِيثُ ،
 وَهُوَ مِنَ الْأَضْدَادِ ؛ قَالَ الْجَوْهَرِيُّ . وَقِراءةُ الْعَامَةِ « بِمُصْرِخِي » بِفَتْحِ الْيَاءِ . وَقُرَأَ الْأَعْمَشُ
 وَحْمَزَةً « بِمُصْرِخِي » بِكَسْرِ الْيَاءِ . وَالْأَصْلُ فِيهَا بِمُصْرِخَيْنِ فَذَهَبَ النُّونُ لِلْإِضَافَةِ ، وَأُدْغِمَتْ
 يَاءُ الْجَمَاعَةِ فِي يَاءِ الْإِضَافَةِ ، فَمِنْ نَصَبٍ فَلَأَجَلَ التَّضْعِيفِ ، وَلَأَنَّ يَاءَ الْإِضَافَةِ إِذَا سَكَنَ مَا قَبْلَهَا
 تَعَيَّنَ فِيهَا الْفَتْحُ مِثْلُ : هَوَايَ وَعَصَايَ ، فَإِنْ تَحَرَّكَ مَا قَبْلَهَا جَازَ الْفَتْحُ وَالْإِسْكَانُ ، مِثْلُ : غَلَامِي
 وَغَلَامَتِي ، وَمِنْ كَسَرٍ فَلِلتَّقَاءِ السَّاكِنَيْنِ حَرَكَةُ إِلَى الْكَسْرِ ، لِأَنَّ الْيَاءَ أُخْتُ الْكَسْرِ . وَقَالَ
 الْفَرَّاءُ : قِراءةُ حَمْزَةٍ وَهَمْزَةٍ مِنْهُ ، وَقُلَّ مِنْ سَلِمَ مِنْهُمْ عَنْ خَطَا . وَقَالَ الزَّجَّاجُ : هَذِهِ قِراءةُ رَدِيئَةٍ
 وَلَا وَجْهَ لَهَا إِلَّا وَجْهٌ ضَعِيفٌ . وَقَالَ قُطْرُبٌ : هَذِهِ لُغَةٌ بَنِي يَرْبُوعَ يَزِيدُونَ عَلَى يَاءِ الْإِضَافَةِ
 يَاءً . الْقُشَيْرِيُّ : وَالَّذِي يَغْنَى عَنْ هَذَا أَنَّ مَا يَثْبُتُ بِالتَّوَاتُرِ عَنِ النَّبِيِّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ
 فَلَا يَحْزُونَ أَنْ يَقَالَ فِيهِ هُوَ خَطَا أَوْ قَبِيحٌ أَوْ رَدِيءٌ ، بَلْ هُوَ فِي الْقُرْآنِ فَصِيحٌ ، وَفِيهِ مَا هُوَ أَفْصَحُ
 مِنْهُ ، فَلَعَلَّ هَؤُلَاءِ أَرَادُوا أَنْ غَيْرَ هَذَا الَّذِي قُرَأَ بِهِ حَمْزَةُ أَفْصَحُ . « إِنِّي كَفَرْتُ بِمَا أَشْرَكْتُمُونِي

(١) الظَّنَّ يَلِيبُ (جَم) ظَنُوبٌ ؛ وَهُوَ حَرْفُ السَّاقِ الْيَابِسِ مِنْ قَدَمٍ . وَقَرَعَ الظَّنُّ أَنْ يَقْرَعَ الرَّجُلُ ظَنُوبَ
 الْبَعِيرِ لِيَتَنَوَّخَ لَهُ فَيَرْكَبَهُ ؛ وَالْمُرَادُ هُنَا سُرْعَةُ الْإِجَابَةِ . (٢) أَيْ مِنَ الْقُرْآنِ .

مَنْ قَبْلُ) أى كُفِرَتْ بِأَشْرَاكُمْ إِيَّايَ مع الله تعالى فى الطاعة ؛ ف « ما » بمعنى المصدر .
 وقال ابن جرير^(١) : إني كُفِرْتُ اليوم بما كنتم تدعونى فى الدنيا من الشُّرك بالله تعالى . قتادة :
 إني عصيت الله . الثورى : كُفِرَتْ بطاعتكم إِيَّايَ فى الدنيا . (إِنَّ الظَّالِمِينَ لَهُمْ عَذَابٌ أَلِيمٌ) .
 وفى هذه الآيات رد على القدرية والمعتزلة والإمامية ومن كان على طريقهم ؛ أنظر إلى قول
 المتبوعين : « أَوْ هَدَانَا اللَّهُ لَهْدَيْنَاكُمْ » وقول إبليس : « إِنَّ اللَّهَ وَعَدَكُمْ وَعْدَ الْحَقِّ » كيف
 اعترفوا بالحق فى صفات الله تعالى وهم فى دَرَكَات النار ؛ كما قال فى موضع آخر : « كَلَّمَ اللَّهُ
 فِيهَا فَوْجًا سَاءَ لَهُمْ نَزَاتُهَا » إلى قوله : « فَأَعْتَرَفُوا بِذَنبِهِمْ » واعترفانهم فى دَرَكَات لَطَّى بالحق
 ليس بنافع ، وإنما ينفع الاعتراف صاحبه فى الدنيا ؛ قال الله عز وجل : « وَآخَرُونَ اعْتَرَفُوا
 بِذُنُوبِهِمْ خَلَطُوا عَمَلًا صَالِحًا وَآخَرُ سَيِّئًا عَسَى اللَّهُ أَنْ يَتُوبَ عَلَيْهِمْ » و « عسى » من الله واجبة .

قوله تعالى : وَأَدْخِلَ الَّذِينَ ءَامَنُوا وَعَمِلُوا الصَّالِحَاتِ جَنَّاتٍ تَجْرَى
 مِنْ تَحْتِهَا الْأَنْهَارُ خَالِدِينَ فِيهَا بِإِذْنِ رَبِّهِمْ تَحِيَّتُهُمْ فِيهَا سَلَامٌ ﴿٢٣﴾
 قوله تعالى : (وَأَدْخِلَ الَّذِينَ ءَامَنُوا وَعَمِلُوا الصَّالِحَاتِ جَنَّاتٍ) أى فى جنات لأن دخلت
 لا يتعدى ، كما لا يتعدى نقيضه وهو خرجت ، ولا يقاس عليه ؛ قاله المهدوى . ولما أخبر
 تعالى بحال أهل النار أخبر بحال أهل الجنة أيضا . وقراءة الجماعة « أَدْخَلَ » على أنه فعل
 مبنى للفعول . وقرأ الحسن « وَأَدْخِلُ » على الاستقبال والاستئناف . (بِإِذْنِ رَبِّهِمْ) أى
 بأمره . وقيل : بمشيئته وتيسيره . وقال : « بِإِذْنِ رَبِّهِمْ » ولم يقل : بإذنى تعظيما وتفخيا .
 (تَحِيَّتُهُمْ فِيهَا سَلَامٌ) تقدم فى « يونس » . والحمد لله .^(٢)

قوله تعالى : أَلَمْ تَرَ كَيْفَ ضَرَبَ اللَّهُ مَثَلًا كَلِمَةً طَيِّبَةً كَشَجَرَةٍ طَيِّبَةٍ
 أَضْلُهَا ثَابِتٌ وَفَرْعُهَا فِي السَّمَاءِ ﴿٢٤﴾ تُؤْتِي أُكْلَهَا كُلَّ حِينٍ بِإِذْنِ رَبِّهَا
 وَيَضْرِبُ اللَّهُ الْأَمْثَالَ لِلنَّاسِ لَعَلَّهُمْ يَتَذَكَّرُونَ ﴿٢٥﴾

(٢) راجع ج ٧ ص ٣١٣ طبعة أولى أو ثانية .

(١) فى بعض النسخ ابن بحر .

فيه مسئلتان :

الأولى — قوله تعالى : ﴿ أَلَمْ تَرَ كَيْفَ ضَرَبَ اللَّهُ مَثَلًا ﴾ لما ذكر تعالى مثل أعمال الكفار وأنها كرماد اشتدت به الريح في يوم عاصف ، ذكر مثل أقوال المؤمنين وغيرها ، ثم فسر ذلك المثل فقال : ﴿ كَلِمَةً طَيِّبَةً ﴾ الثمر ، فحذف لدلالة الكلام عليه . قال ابن عباس : الكلمة الطيبة لا إله إلا الله والشجرة الطيبة المؤمن . وقال مجاهد وابن جريح : الكلمة الطيبة الإيمان . عطية العوفي والزبيعي بن أنس : هي المؤمن نفسه . وقال مجاهد أيضا وعكرمة : الشجرة النخلة ؛ فيجوز أن يكون المعنى : أصل الكلمة في قلب المؤمن — وهو الإيمان — شبهه بالنخلة في المنبت ، وشبه ارتفاع عمله في السماء بارتفاع فروع النخلة ، وثواب الله له بالثمر . وروى من حديث أنس عن النبي صلى الله عليه وسلم أنه قال : ” إن مثل الإيمان كمثل شجرة ثابتة الإيمان عروقها والصلاة أصلها والزكاة فروعها والصيام أغصانها والتأذى في الله نباتها وحسن الخلق ورقها والكف عن محارم الله ثمرتها “ . ويجوز أن يكون المعنى : أصل النخلة ثابت في الأرض ؛ أي عروقها تشرب من الأرض وتسقيها السماء من فوقها ، فهي زاكية نامية . وخرج الترمذي من حديث أنس بن مالك قال : أتى رسول الله صلى الله عليه وسلم بقمنا^(١) فيه رطب ، فقال : ” مثل كلمة طيبة كشجرة طيبة أصلها ثابت وفروعها في السماء تؤتي أكلها كل حين بإذن ربها “ — قال — هي النخلة ومثل كلمة خبيثة كشجرة خبيثة اجتثت من فوق الأرض ما لها من قرار — قال — هي الحنظل “ . وروى عن أنس قوله [وقال] : وهو أصح . وخرج الدارقطني عن ابن عمر قال : قرأ رسول الله صلى الله عليه وسلم « ضرب الله مثلا كلمة طيبة كشجرة طيبة أصلها ثابت » فقال رسول الله صلى الله عليه وسلم : ” أتدرون ما هي “ فوقع في نفسه أنها النخلة . قال السهلي : ولا يصح فيها ما روى عن علي بن أبي طالب أنها جوزة الهند ؛ لما صح عن النبي صلى الله عليه وسلم في حديث ابن عمر ” إن من الشجر شجرة لا يسقط ورقها وهي مثل المؤمن خبروني ما هي — ثم قال — هي النخلة “ خرجه مالك في « الموطأ » من رواية ابن القاسم وغيره إلا يحيى فإنه أسقطه من روايته . وخرجه أهل الصحيح وزاد

(١) القناع : الطبق الذي يؤكل عليه . (٢) أي قال الترمذي : والحديث الموقوف أصح .

فيه الحارث بن أسامة زيادة تساوى رحلة^(١) عن النبي صلى الله عليه وسلم قال : "وهي النخلة لا تسقط لها أئمة وكذلك المؤمن لا تسقط له دعوة" فبين معنى الحديث والمثالة .

قلت : وذكر الغزنوي عنه عليه السلام "مثل المؤمن كالنخلة إن صاحبته نفعت وإن جالسته نفعت وإن شاورته نفعت كالنخلة كل شيء منها ينتفع به" . وقال : "كلوا من نعمتكم" يعني النخلة خلقت من فضلة طينة آدم عليه السلام ، وكذلك أنها برأسها تبقى ، وبقلبها تحيا ، وثمرها بامتراج اللذكري والأئمة . وقد قيل : إنها لما كانت أشبه الأشجار بالإنسان شُبهت به ؛ وذلك أن كل شجرة إذا قطع رأسها تشعبت الغصون من جوانبها ، والنخلة إذا قطع رأسها يبست وذهبت أصلا ؛ ولأنها تشبه الإنسان وسائر الحيوان في الالتحاق لأنها لا تحمل حتى تُلقح قال النبي صلى الله عليه وسلم : "خير المال سكة مأبورة ومهرة مأبورة" .^(٢) والإبار اللقاح وسيأتي في سورة الحجر بيان . ولأنها من فضلة طينة آدم . ويقال : إن الله عز وجل لما صور آدم من الطين فضلت قطعة طين فصورها بيده وغرسها في جنة عدن . قال النبي صلى الله عليه وسلم : "أكرموا نعمتكم" قالوا : ومن نعمتنا يا رسول الله ؟ قال : "النخلة" . (تؤتي أكلها كل حين) قال الربيع : «كل حين» غدوة وعشية كذلك يصعد عمل المؤمن أول النهار وآخره ؛ وقاله ابن عباس . وعنه «تؤتي أكلها كل حين» قال : هو شجرة الهند لا تستعطل من ثمرة ، تحمل في كل شهر ، شبه عمل المؤمن لله عز وجل في كل وقت بالنخلة التي تؤتي أكلها في أوقات مختلفة . وقال الضحاك : كل ساعة من ليل أو نهار شتاء وصيفا يؤكل في جميع الأوقات ، وكذلك المؤمن لا يخلو من الخير في الأوقات كلها . قال النحاس : وهذه الأقوال متقاربة غير متناقضة ، لأن الحين عند جميع أهل اللغة إلا من شذ منهم بمعنى الوقت يقع لقليل الزمان وكثيره ، وأنشد الأصمعي بيت النابغة :
تَنَازَرُهَا الرَّاقُونَ مِنْ سُوءٍ سَمَّهَا * تُطَلِّقُهُ حِينًا وَحِينًا تَرُاجِعُ^(٤)

(١) كذا في الأصل . (٢) السكة : الطريقة المصطفة من النخل ، والمهرة المأبورة الكثيرة النسل والتاج . أراد خير المال نتاج أوزرع . (٣) في تفسير قوله تعالى « وأرسلنا الرياح لوائح » آية ٢٢ . (٤) البيت في وصف حية ؛ و « تناذرها الراقون » أي أنذر بعضهم بعضا ألا يتعرضوا لها . ومعنى « تطلقه حينا » ونحيينا تراجع . أنها تحثي الأرواح عن السلام تارة ، وتارة تشدد عليه . ويروي « من سوء سمها » أي أنها لا تحييب الراقى لا أنها صماء ؛ لقولهم : أسمع من حية .

فهذا يبين لك أن الحين بمعنى الوقت، فالإيمان ثابت في قلب المؤمن، وعمله وقوله وتسبيحه عالٍ مرتفع في السماء ارتفاع فروع النخلة، وما يكسب من بركة الإيمان وثوابه كما ينال من ثمرة النخلة في أوقات السنة كلها، من الرطب والبسر والبلح والزهر^(١) والتمر والطلع . وفي رواية عن ابن عباس : إن الشجرة الطيبة شجرة في الجنة تثر في كل وقت . و «مثلا» مفعول بـ «ضرب»، « وكلمة » بدل منه ، والكاف في قوله : « كشجرة » في موضع نصب على الحال من « كلمة » التقدير : كلمة طيبة مشبهة بشجرة طيبة .

الثانية - قوله تعالى : (تُوْتِي أكلَهَا كُلَّ حِينٍ) لما كانت الأشجار تؤتي أكلها كل سنة مرة كان في ذلك بيان حكم الحين ؛ ولهذا قلنا : من حلف ألا يكلم فلانا حيناً ولا يقول كذا حيناً إن الحين سنة . وقد ورد الحين في موضع آخر يراد به أكثر من ذلك لقوله تعالى : « هَلْ أُنَبِّئُ عَلَى الْإِنْسَانِ حِينٌ مِّنَ الدَّهْرِ » قيل في « التفسير » : أربعون عاماً . وحكى عكرمة أن رجلاً قال : إن فعلت كذا وكذا إلى حين فغلامه حرٌّ، فأتى عمر بن عبد العزيز فسأله ، فسألني عنها فقلت : إن من الحين حيناً لا يدرك ، قوله : « وَإِنْ أَدْرَى أَلَهُ فِتْنَةً لَّكُمْ وَمَتَاعٌ إِلَى حِينٍ » فأرى أن تُمسك ما بين صرام النخلة^(٢) إلى حملها، فكأنه أعجبه ؛ وهو قول أبي حنيفة في الحين أنه ستة أشهر اتباعاً لعكرمة وغيره . وقد مضى ما للعلماء في الحين في « البقرة » مستوفى والحمد لله . (وَيَضْرِبُ اللَّهُ الْأَمْثَالَ) أي الأشباه للناس . (لَعَلَّهُمْ يَتَذَكَّرُونَ)^(٣) ويعتبرون ؛ وقد تقدم .

قوله تعالى : وَمَثَلُ كَلِمَةٍ خَبِيثَةٍ كَشَجَرَةٍ خَبِيثَةٍ اجْتُثَّتْ مِنْ فَوْقِ الْأَرْضِ مَا لَهَا مِنْ قَرَارٍ ﴿١٦﴾

قوله تعالى : (وَمَثَلُ كَلِمَةٍ خَبِيثَةٍ كَشَجَرَةٍ خَبِيثَةٍ) الكلمة الخبيثة كلمة الكفر . وقيل : الكافر نفسه . والشجرة الخبيثة شجرة الحنظل كما في حديث أنس ، وهو قول ابن عباس ومجاهد

(١) الزهر : البسر الملون . (٢) صرام النخلة : حين يقطع ثمرها . (٣) راجع ج ١ ص ٣٢١ وما بعدها طبعة ثانية أو ثالثة .

وغيرهما، وعن ابن عباس أيضا أنها شجرة لم تخلق على الأرض . وقيل : هي شجرة النّوم؛
عن ابن عباس أيضا . وقيل : الكّاة أو الطّحلبة . وقيل : الكشوث، وهي شجرة لا ورق
لها ولا عروق في الأرض؛ قال الشاعر :

* وَهُمْ كَشُوثٌ فَلَا أَصْلَ وَلَا وَرَقَ ^(١) *

﴿ أَجْتَنَّتْ مِنْ فَوْقِ الْأَرْضِ ﴾ اقتلعت من أصلها؛ قاله ابن عباس؛ ومنه قول لقيط ^(٢) :
هو الجلاء الذي يجتنأ أصله * فمن رأى مثل ذا يوما ومن سمعا
وقال المؤرج : أخذت جثتها وهي نفسها ، والجثة شخص الإنسان قاعدا أو قائما . وجثته
قلعه ، وأجتنته اقتلعه من فوق الأرض ؛ أى ليس لها أصل راسخ يشرب بعروقه من
الأرض . ﴿ مَا لَهَا مِنْ قَرَارٍ ﴾ أى من أصل في الأرض . وقيل : من ثبات ؛ فكذلك الكافر
لا حجة له ولا ثبات ولا خير فيه ، وما يصعد له قول طيب ولا عمل صالح . وروى معاوية
ابن صالح عن علي بن أبي طلحة في قوله تعالى « وضرب الله مثلا كلمة طيبة » قال : لا إله إلا الله
« كشجرة طيبة » قال : المؤمن ؛ « أصلها ثابت » لا إله إلا الله ثابتة في قلب المؤمن ؛
« ومثل كلمة خبيثة » قال : الشرك ، « كشجرة خبيثة » قال : المشرك ؛ « آجتنت من فوق
الأرض ما لها من قرار » أى ليس للمشرك أصل يعمل عليه . وقيل : يرجع المثل إلى الدعاء
إلى الإيمان والدعاء إلى الشرك ؛ لأن الكلمة يفهم منها القول والدعاء إلى الشيء .

قوله تعالى : يُثَبِّتُ اللَّهُ الَّذِينَ آمَنُوا بِالْقَوْلِ الثَّابِتِ فِي الْحَيَاةِ
الدُّنْيَا وَفِي الْآخِرَةِ وَيُضِلُّ اللَّهُ الظَّالِمِينَ وَيَفْعَلُ اللَّهُ مَا يَشَاءُ ﴿٧٧﴾

قوله تعالى : ﴿ يُثَبِّتُ اللَّهُ الَّذِينَ آمَنُوا بِالْقَوْلِ الثَّابِتِ ﴾ قال ابن عباس : هو
لا إله إلا الله . وروى النسائي عن البراء قال قال : « يثبت الله الذين آمنوا بالقول الثابت

(١) تمامه :

■ ولا نسيم ولا ظل ولا ثمر *

يريد أنهم لا حسب لهم ولا نسب . (٢) هو لقيط بن معمر الإيادي ، والبيت من قصيدة بعث بها إلى قومه
يحذرهم كسرى وجيشه ؛ فلم يلتفتوا إلى قوله « فظفر بهم كسرى وهزمهم » .

في الحياة الدنيا وفي الآخرة» نزلت في عذاب القبر؛ يقال : من ربك ؟ فيقول : ربّي الله ودينى دين محمد ، فذلك قوله : « يثبت الله الذين آمنوا بالقول الثابت في الحياة الدنيا وفي الآخرة » .

قلت : وقد جاء هكذا موقوفاً في بعض طرق مسلم عن البراء [أنه] قوله ، والصحيح فيه الرفع كما في صحيح مسلم وكتاب النسائي وأبي داود وابن ماجه وغيرهم عن البراء عن النبي صلى الله عليه وسلم ؛ وذكر البخاري ، حدّثنا جعفر بن عمر ، قال حدّثنا شعبة عن علقمة بن مرثد عن سعد بن عبيدة عن البراء بن عازب عن النبي صلى الله عليه وسلم قال : " إذا أقعد المؤمن في قبره أتاه آت ثم يشهد أن لا إله إلا الله وأن محمداً رسول الله فذلك قوله « يثبت الله الذين آمنوا بالقول الثابت في الحياة الدنيا وفي الآخرة » " . وقد بينا هذا الباب في كتاب « التذكرة » وبيننا هناك من يُفتن في قبره ويُسأل ، فمن أراد الوقوف عليه تأمله هناك . وقال سهل بن عمار : رأيت يزيد بن هرون في المنام بعد موته ، فقلت له : ما فعل الله بك ؟ فقال : أتاني في قبري ملكان فظان غليظان ، فقالا : ما دينك ومن ربك ومن نبيك ؟ فأخذتُ بلحيقي البيضاء وقلت : المثل يقال هذا وقد علّمتُ الناس جوابكاً ثمانين سنة ؟ ! فذهبا وقالوا : أكتبْتَ عن حريز بن عثمان ؟ قلت نعم ! فقالوا : إنه كان يبغض [علياً] فأبغضه الله . وقيل : معنى « يثبت الله » يديمهم الله على القول الثابت ، ومنه قول عبد الله بن رَوَاحَةَ : يُثَبِّتُ اللَّهُ مَا آتَاكَ مِنْ حَسَنٍ * تَثَبَّتْ مُوسَى وَنَصَرَ كَالَّذِي نَصَرَ

وقيل : يثبتهم في الدارين جزاء لهم على القول الثابت . وقال القفال وجماعة : « في الحياة الدنيا » أى في القبر ؛ لأن الموتى في الدنيا إلى أن يبعثوا « وفي الآخرة » أى عند الحساب ؛ وحكاها الماوردي عن البراء قال : المراد بالحياة الدنيا المسألة في القبر ، وبالآخرة المسألة في القيامة : (وَيُضِلُّ اللَّهُ الظَّالِمِينَ) أى عن حجّتهم في قبورهم كما ضلّوا في الدنيا

(١) أى قول البراء . (٢) فى الأصل « عثمان » ومثله فى كتاب « التذكرة » للزلف . والذى

فى « تهذيب التهذيب » أنه كان يبغض علياً .

بكفرهم فلا يُلقنهم كلمة الحق . فإذا سُئِلُوا في قبورهم قالوا : لا ندري ، فيقول : لا دريتَ ولا تليتَ ؛ وعند ذلك يُضرب بالمقاميع ^(٢) على ما ثبت في الأخبار ؛ وقد ذكرنا ذلك في كتاب « التذكرة » . وقيل : يمهلهم حتى يزدادوا ضلالا في الدنيا . (وَيَفْعَلُ اللَّهُ مَا يَشَاءُ) من عذاب قوم وإضلال قوم . وقيل : إن سبب نزول هذه الآية ما روى عن النبي صلى الله عليه وسلم لما وصف مُسْأَلَةَ مُنْكَرٍ وَنَكِيرٍ وما يكون من جواب الميت قال عمر : يا رسول الله أليكون معي عقلی ؟ قال : " نعم " قال : كُفيتُ إذا ؛ فانزل الله عز وجل هذه الآية .

قوله تعالى : أَلَمْ تَرَ إِلَى الَّذِينَ بَدَّلُوا نِعْمَتَ اللَّهِ كُفْرًا وَأَحَلُّوا قَوْمَهُمْ دَارَ الْبَوَارِ ﴿٢٨﴾ جَهَنَّمَ يَصْلَوْنَهَا وَيُنْسِ الْأَقْرَارُ ﴿٢٩﴾ وَجَعَلُوا لِلَّهِ أُنْدَادًا لِيُضِلُّوا عَنْ سَبِيلِهِ قُلْ تَمَتَّعُوا فَإِنَّ مَصِيرَكُمْ إِلَى النَّارِ ﴿٣٠﴾

قوله تعالى : (أَلَمْ تَرَ إِلَى الَّذِينَ بَدَّلُوا نِعْمَةَ اللَّهِ كُفْرًا) أى جعلوا بدل نعمة الله عليهم الكفر في تكذيبهم محمدا صلى الله عليه وسلم ، حين بعثه الله منهم وفيهم فكفروا ، والمراد مشركو قريش وأن الآية نزلت فيهم ؛ عن ابن عباس وعلى وغيرهما . وقيل : نزلت في المشركين الذين قاتلوا النبي صلى الله عليه وسلم يوم بدر . قال أبو الطَّيْلَب : سمعت عليا رضى الله عنه يقول : هم قريش الذين يُحْرَوْنَ يوم بدر . وقيل : نزلت في الأبخريين من قريش بنى مخزوم وبني أمية ، فأما بنو أمية فتمتعوا إلى حين ؛ وأما بنو مخزوم فأهلكوا يوم بدر ؛ قاله علي بن أبي طالب وعمر ابن الخطاب رضى الله عنهما . وقول رابع : أنهم متنصرون العرب جبلة بن الأيهم وأصحابه حين لطم بفعل له عمر القصاص بمثلها ، فلم يرض وأنف فارتد متنصرا ولحق بالروم في جماعة من قومه ؛ عن ابن عباس وقتادة . ولما صار إلى بلد الروم ندم فقال :

(١) قول في معنى « ولا تليت » : ولا تلوت « أى لا قرأت ؛ من تلا يتلو ، وقالوا تليت بالياء ليعاقب بها الياء في دريت .

(٢) المقاميع : سياط من حديد رومها معوجة .

تَنْصَرِفِ الْأَشْرَافُ مِنْ عَارِ لَطْمَةٍ * وَمَا كَانَ فِيهَا لَوْ صَبَرْتُ لَهَا ضَرْزُ
تَكْتَفِنِي مِنْهَا بِلَسَاجٍ وَتَحْوَةٍ * وَيَعْتُ لَهَا الْعَيْنَ الصَّحِيحَةَ بِالْعَوْرِ
فِيَالِيتَنِي أَرْعَى الْمَخَاضَ بِبِلْدَةٍ * وَلَمْ أَنْكَرِ الْقَوْلَ الَّذِي قَالَهُ عُمَرُ

وقال الحسن : إنها عامة في جميع المشركين . (وَأَحْلَوْا قَوْمَهُمْ) أى أنزلوهم . قال
ابن عباس : هم قادة المشركين يوم بدر أحلوا قومهم ؛ أى الذين أتبعوهم . (دَارَ الْبَوَارِ)
قيل : جهنم ؛ قاله ابن زيد . وقيل : يوم بدر ؛ قاله علي بن أبي طالب ومجاهد . والبوار
الهلكة ؛ ومنه قول الشاعر :

فَلَمْ أَرْ مِثْلَهُمْ أَبْطَالَ حَرْبٍ ■ غَدَاةَ الْحَرْبِ إِذْ خِيفَ الْبَوَارُ

(جَهَنَّمَ يَصْلَوْنَهَا) بين أن دار البوار جهنم كما قال ابن زيد ، وعلى هذا لا يجوز الوقف
على « دار البوار » ؛ لأن جهنم منصوبة على الترجمة عن « دار البوار » فلورفعها رافع بإضمار ،
على معنى : هى جهنم ، أو بما عاد من الضمير فى « يصلونها » لحسن الوقف على « دار البوار » .
(وَيَأْتِى الْقَرَارُ) أى المستقر . قوله تعالى : (وَجَعَلُوا لِلَّهِ أَنْدَادًا) أى أصناما عبدوها ؛
وقد تقدم فى « البقرة » . (لِيُضِلُّوا عَنْ سَبِيلِهِ) أى عن دينه . وقرأ ابن كثير وأبو عمرو
بفتح الياء ، وكذلك فى الج « لِيُضِلَّ عَنْ سَبِيلِ اللَّهِ » ومثله فى « لقمان » و « الزمر » وصمها
الباقون على معنى ليضلوا الناس عن سبيله ، وأما من فتح فعلى معنى أنهم هم يضلون عن سبيل الله
على اللزوم ، أى عاقبتهم إلى الإضلال والضلال ؛ فهذه لام العاقبة . (قُلْ تَمَتَّعُوا) وعيد لهم ،
وهو إشارة إلى تقليل ما هم فيه من ملاذ الدنيا إذ هو منقطع . (فَإِنْ مَصِيرُكُمْ إِلَى النَّارِ)
أى مردكم ومرجعكم إلى عذاب جهنم .

قوله تعالى : قُلْ لِّعِبَادِيَ الَّذِينَ ءَامَنُوا يُقِيمُوا الصَّلَاةَ وَيُنْفِقُوا
مِمَّا رَزَقْنَاهُمْ سِرًّا وَعَلَانِيَةً مِّن قَبْلِ أَن يَأْتِيَ يَوْمٌ لَا بَيْعَ فِيهِ وَلَا خِلَالٌ ﴿٢١﴾

قوله تعالى : ﴿ قُلْ لِعِبَادِيَ الَّذِينَ آمَنُوا ﴾ أى إن أهل مكة بدلوا نعمة الله بالكفر، فقل لمن آمن وحقَّ عبوديته أن ﴿ يُقِيمُوا الصَّلَاةَ ﴾ يعنى الصلوات الخمس ، أى قل لهم أقيموا، والأمر معه شرط مقدّر، تقول : أطع الله يُدخلك الجنة؛ أى إن أطعته يدخلك الجنة؛ هذا قول الفراء . وقال الزجاج : « يقيموا » مجزوم بمعنى اللام ، أى ليقيموا فأسقطت اللام لأن الأمر دلّ على الغائب بـ « قل » . قال ويحتمل أن يقال : « يقيموا » جواب أمر محذوف؛ أى قل لهم أقيموا الصلاة يقيموا الصلاة . ﴿ وَيُنْفِقُوا مِمَّا رَزَقْنَاهُمْ سِرًّا وَعَلَانِيَةً ﴾ يعنى الزكاة؛ عن ابن عباس وغيره . وقال الجمهور : السرّ ما خفى والعلانية ما ظهر . وقال القاسم ابن يحيى : إن السرّ التطوع والعلانية الفرض ، وقد مضى هذا المعنى فى « البقرة » ^(١) مجودا عند قوله : « إِنْ تُبْدُوا الصَّدَقَاتِ فَنِعِمَّا هِيَ » . ﴿ مِنْ قَبْلِ أَنْ يَأْتِيَ يَوْمٌ لَا بَيْعَ فِيهِ وَلَا خِلَالٌ ﴾ ^(٢) تقدم فى « البقرة » أيضا . و « خلال » جمع خَلَّة كَقَلَّة وَقِلَال . قال :

* فَلَسْتُ بِمَقْلٍ الْخِلَالِ وَلَا قَالِي *

قوله تعالى : اللَّهُ الَّذِي خَلَقَ السَّمَوَاتِ وَالْأَرْضَ وَأَنْزَلَ مِنَ السَّمَاءِ مَاءً فَأَنْخَرَجَ بِهِ مِنْ الشَّجَرَاتِ رِزْقًا لَكُمْ وَسَخَّرَ لَكُمُ الْفَلَكَ لِتَجْرِيَ فِي الْبَحْرِ بِأَمْرِهِ وَسَخَّرَ لَكُمُ الْأَنْهَارَ ﴿٣٢﴾ وَسَخَّرَ لَكُمُ الشَّمْسَ وَالْقَمَرَ دَائِبَيْنِ وَسَخَّرَ لَكُمُ اللَّيْلَ وَالنَّهَارَ ﴿٣٣﴾ وَءَاتَيْنَاكُمْ مِنْ كُلِّ مَا سَأَلْتُمُوهُ وَإِنْ تَعُدُّوا نِعْمَتَ اللَّهِ لَا تُحْصُوهَا إِنَّ الْإِنْسَانَ لَظَلُومٌ كَفَّارٌ ﴿٣٤﴾

قوله تعالى : ﴿ اللَّهُ الَّذِي خَلَقَ السَّمَوَاتِ وَالْأَرْضَ ﴾ أى أبداعها واخترعها على غير مثال سبق . ﴿ وَأَنْزَلَ مِنَ السَّمَاءِ ﴾ أى من السحاب . ﴿ مَاءً فَأَنْخَرَجَ بِهِ مِنَ الشَّجَرَاتِ ﴾ أى من الشجر

(١) راجع ج ٣ ص ٣٣٢ وما بعدها طبعه أولى أو ثانية . (٢) راجع ج ٣ ص ٢٦٦ وما بعدها

طبعة أولى أو ثانية . (٣) قاله امرؤ القيس : وصدر البيت :

* صرفت الهوى عنهن من خشية الردى *

ثمرات ﴿رِزْقًا لَّكُمْ﴾ . ﴿وَسَخَّرَ لَكُمُ الْفُلْكَ لِتَجْرِيَ فِي الْبَحْرِ بِأَمْرِهِ﴾ تقدم معناه في «البقرة» .
 ﴿وَسَخَّرَ لَكُمُ الْأَنْهَارَ﴾ يعنى البحار العذبة لتشربوا منها وتسقوا وتزرعوا ، والبحار المالحة
 لاختلاف المنافع من الجهات . ﴿وَسَخَّرَ لَكُمُ الشَّمْسَ وَالْقَمَرَ دَائِبَيْنِ﴾ أى فى إصلاح
 ما يصلحان من النبات وغيره ، والدُّؤوب مرور الشيء فى العمل على عادة جارية . وقيل :
 دَائِبَيْنِ فى السير امتثالا لأمر الله ، والمعنى يجرى إلى يوم القيامة لا يفتران ؛ روى معناه عن
 ابن عباس . ﴿وَسَخَّرَ لَكُمُ اللَّيْلَ وَالنَّهَارَ﴾ أى لتسكنوا فى الليل ، ولتبتغوا من فضله فى النهار ،
 كما قال : « ومن رحمته جعل لكم الليل والنهار لتسكنوا فيه ولتبتغوا من فضله » .

قوله تعالى : ﴿وَأَتَاكُمْ مِنْ كُلِّ مَا سَأَلْتُمُوهُ﴾ أى أعطاكم من كل مسؤل سألتموه شيئا ؛
 خذف ؛ عن الأخفش . وقيل : المعنى وأتاكم من كل ما سألتموه ، ومن كل ما لم تسألوه ،
 خذف ، فلم نسأله شمسا ولا قمر ولا كثيرا من نعمه التى ابتدأنا بها . وهذا كما قال :
 « سَرَّابِيلُ تَقِيكُمْ الْحَرَّ » على ما يأتى . وقيل : « من » زائدة ؛ أى أتاكم كل ما سألتموه .
 وقرأ ابن عباس والضحاك وغيرهما « وَأَتَاكُمْ مِنْ كُلِّ » بالتنوين « مَا سَأَلْتُمُوهُ » وقد رويت
 هذه القراءة عن الحسن والضحاك وقتادة ؛ هى على النفى أى من كل ما لم تسألوه ؛ كالشمس
 والقمر وغيرهما . وقيل : من كل شيء ما سألتموه أى الذى سألتموه . ﴿وَأَنْ تَعُدُّوا نِعْمَةَ اللَّهِ﴾
 أى نعم الله لا تحصوها ولا تطيقوا عدّها ، ولا تقوموا بحصرها لكثرتها ، كالسمع والبصر وتقويم
 الصور إلى غير ذلك من العافية والرزق ؛ وهذه النعم من الله ، فلم تبدلون نعمة الله بالكفر ؟ !
 وهلا آستعنتم بها على الطاعة ؟ ! ﴿إِنَّ الْإِنْسَانَ لَظَلُومٌ كَفَّارٌ﴾ الإنسان لفظ جنس وأراد به
 الخصوص ؛ قال ابن عباس : أراد أبا جهل . وقيل : جميع الكفار .

قوله تعالى : وَإِذْ قَالَ إِبْرَاهِيمُ رَبِّ اجْعَلْ هَذَا الْبَلَدَ آمِنًا وَاجْنُبْنِي
 وَبَنِيَّ أَنْ نَعْبُدَ الْأَصْنَامَ ﴿٣٥﴾ رَبِّ إِنَّهُمْ أَضَلُّنَا كَثِيرًا مِّنَ النَّاسِ فَمَنْ
 تَبِعَنِي فَإِنَّهُ مِنِّي وَمَنْ عَصَانِي فَإِنَّكَ غَفُورٌ رَّحِيمٌ ﴿٣٦﴾

قوله تعالى : ﴿ وَإِذْ قَالَ إِبْرَاهِيمُ رَبِّ اجْعَلْ هَذَا الْبَلَدَ آمِنًا ﴾ (١) يعنى مكة وقد مضى فى « البقرة » . ﴿ وَأَجْنِبْنِي وَبَنِيَّ أَنْ نَعْبُدَ الْأَصْنَامَ ﴾ أى أجعلنى جانباً عن عبادتها، وأراد بقوله : « بنى » بنيه من صلبه وكانوا ثمانية، فما عبد أحد منهم صنماً . وقيل : هو دعاء لمن أراد الله أن يدعو له . وقرأ الجحدري وعيسى « وَأَجْنِبْنِي » بقطع الألف والمعنى واحد ؛ يقال : جَنَبْتُ ذَلِكَ الْأَمْرَ ؛ وَأَجْنَبْتُهُ وَجَنَبْتُهُ إِيَّاهُ فَجَنَبْتُهُ وَأَجْنَبْتُهُ أَيْ تَرَكْتُهُ . وكان إبراهيم التَّيْمِيُّ يقول فى قصصه : من يَأْمَنُ الْبَلَاءَ بَعْدَ الْخَلِيلِ حِينَ يَقُولُ : « وَأَجْنِبْنِي وَبَنِيَّ أَنْ نَعْبُدَ الْأَصْنَامَ » كما عبدها أبى وقومى .

قوله تعالى : ﴿ رَبِّ إِنَّمَنْ أَضَلَّنْ كَثِيرًا مِنَ النَّاسِ ﴾ لما كانت سبباً للإضلال أضاف الفعل إليهن مجازاً؛ فَإِنَّ الْأَصْنَامَ جُمَادَاتٌ لَا تَفْعَلُ . ﴿ فَمَنْ تَبِعَنِي ﴾ فى التوحيد . ﴿ فَإِنَّهُ مِنِّي ﴾ أى من أهل ديني . ﴿ وَمَنْ عَصَانِي ﴾ أى أَصْرَّ عَلَى الشَّرِكِ . ﴿ فَإِنَّكَ غَفُورٌ رَحِيمٌ ﴾ قيل : قال هذا قبل أن يعترفه الله أن الله لا يغفر أن يشرك به . وقيل : غفور رحيم لمن تاب من معصيته قبل الموت . وقال مقاتل بن حيان : « وَمَنْ عَصَانِي » فيما دون الشَّركِ .

قوله تعالى : رَبَّنَا إِنِّي أَسْكَنْتُ مِنْ ذُرِّيَّتِي بِوَادٍ غَيْرِ ذِي زَرْعٍ عِنْدَ بَيْتِكَ الْمُحَرَّمِ رَبَّنَا لِيُقِيمُوا الصَّلَاةَ فَاجْعَلْ أَفْعِدَةً مِنَ النَّاسِ تَهْوِي إِلَيْهِمْ وَارْزُقْهُمْ مِنَ الشَّجَرِ لَعَلَّهُمْ يَشْكُرُونَ ﴿٢٧﴾

فيه ست مسائل :

الأولى — روى البخارى عن ابن عباس : أول ما اتخذ النساء المنطق من قبل أم إسماعيل ؛ اتخذت منطقاً لتعفى أثرها على سارة، ثم جاء بها إبراهيم وبنها إسماعيل وهى ترضعه، حتى وضعهما عند البيت عند دُوْحَةٍ فوق زمزم فى أعلى المسجد، وليس بمكة يومئذ أحد، وليس

(١) راجع ج ٢ ص ١١٧ وما بعدها طبعه ثانية . (٢) المنطق : النطاق وهو أن تلبس المرأة

ثوبها ثم تشد وسطها بشئ، وترفع وسط ثوبها وترسله على الأسفل عند معاناة الأشغال لتلا تعثر فى ذيلها .

بها ماء، فوضعهما هنالك، ووضع عندهما جرابا فيه تمر، وسقاء فيه ماء، ثم قَفَى إبراهيمُ منطلقا فتبعته أُم إسماعيل، فقالت: يا إبراهيم! أين تذهب وتركننا بهذا الوادي الذي ليس فيه إنس ولا شيء، قالت له ذلك مرارا وجعل لا يلتفت إليها، فقالت له: الله أمرك بهذا؟ قال: نعم. قالت إذاً لا يُضيِّعنا؛ ثم رجعت، فأطلق إبراهيم حتى إذا كان عند الثنية حيث لا يرونه، آستقبل بوجهه البيت، ثم دعا بهذه الدعوات، ورفع يديه فقال: «رَبِّ إِنِّي أَسْكَنْتُ مِنْ ذُرِّيَّتِي بِوَادٍ غَيْرِ ذِي زَرْعٍ» حتى بلغ «يشكرون» وجعلت أُم إسماعيل تُرضع إسماعيل وتشرب من ذلك الماء، حتى إذا تَفَدَّما في السَّقاء عطشت وعطش أبناها، وجعلت تنظر إليه يَتَلَوَّى — أو قال يَتَلَبَّطُ^(١) — فانطلقت كراهية أن تنظر إليه، فوجدت الصِّفا أقرب جبل في الأرض يليها، فقامت عليه، ثم آستقبلت الوادي تنظر هل ترى أحدا، فلم تر أحدا، فهبطت من الصِّفا، حتى إذا بلغت الوادي، رفعت طَرْفَ دِرْعِها، ثم سعت سعى الإنسان المجهود، ثم جاوزت الوادي، ثم أتت المَرُوءة فقامت عليه، فنظرت هل ترى أحدا فلم تر أحدا، ففعلت ذلك سبع مرات؛ قال ابن عباس قال النبي صلى الله عليه وسلم: «فذلك سعى الناس بينهما» فلما أشرفت على المروة سمعت صوتا فقالت: صه! تريد نفسها، ثم تَسَمَّعت فسمعت أيضا فقالت: قد أسمعت إن كان عندك غَوَاثُ! فإذا هي بالملَك عند موضع زمزم فَبَحَثَ بِعَقِبِهِ — أو قال بجناحه — حتى ظهر الماء، بفعلت تُخَوِّضُهُ وتقول بيدها هكذا، وجعلت تغرف من الماء في سِقَائِها وهو يقور بعدما تغرف؛ قال ابن عباس قال النبي صلى الله عليه وسلم: «يرحم الله أُم إسماعيل لو تركت زمزم — أو قال لو لم تغرف من الماء — لكانت زمزم عينا مَعِينَا» قال فشربت وأرضعت ولدها فقال لها الملَك: لا تخافي الضيعة فإن هاهنا بيت الله بينه هذا الغلام وأبوه، وإن الله لا يُضَيِّعُ أهله؛ وذكر الحديث بطوله.

(١) يَتَلَبَّطُ: يَتَمَرَّغُ.

(٢) غَوَاثُ (بالفتح) كالغياث (بالكسر) من الإفاضة وهي الإعانة؛

(٣) «وتقول بيدها هكذا»: هو حكاية فعلها وهو من إطلاق القول دلي

وقد روى بالضم والكسر.

الفعل (قسطلاف).

مسئلة — لا يجوز لأحد أن يتعلق بهذا في طرح ولده وعياله بأرض مضبعة أتكالا على العزيز الرحيم ، وأقتداء بفعل إبراهيم الخليل ، كما تقوله غلاة الصوفية في حقيقة التوكل ، فإن إبراهيم فعل ذلك بأمر الله لقوله في الحديث : الله أمرك بهذا ؟ قال : نعم . وقد روى أن سارة لما غارت من هاجر بعد أن ولدت إسماعيل خرج بها إبراهيم عليه السلام إلى مكة ، فروى أنه ركب البراق هو وهاجر والطفل بفاء في يوم واحد من الشام إلى بطن مكة ، وترك أبنه وأمته هنالك وركب منصرفا من يومه ، فكان ذلك كله بوحي من الله تعالى ، فلما ولي دعا بضمن هذه الآية .

الثانية — لما أراد الله تأسيس الحال ، وتمهيد المقام ، وخطّ الموضع للبيت المكرم ، والبلد المحرم ، أرسل الملك فَبَحَثَ عن الماء ، وأقامه مقام الغذاء ، وفي الصحيح أن أبا ذر رضى الله عنه أجترأ به ثلاثين من يوم وليلة ، قال أبو ذر : ما كان لي طعام إلا ماء زمزم فسميت حتى تَكَسَّرَتْ عُنَى ، وما أجد على كبدى سَخَفَةٌ جوع ، وذكر الحديث . وروى الدارقطني عن ابن عباس قال قال رسول الله صلى الله عليه وسلم : ” ماء زمزم لما شرب له إن شربته تشفى به شفاك الله وإن شربته لشبعك أشبعك الله به وإن شربته لقطع ظمئك قطعه وهي هزيمة جبريل وسُقيا الله إسماعيل “ . وروى أيضا عن عكرمة قال كان ابن عباس إذا شرب من زمزم قال : اللهم إني أسألك علما نافعا ، ورزقا واسعا ، وشفاء من كل داء . قال ابن العربي : وهذا موجود فيه إلى يوم القيامة لمن صحّت نيّته ، وسلمت طويّته ، ولم يكن به مكذّبا ، ولا يشربه مجرّبا ، فإن الله مع المتوكلين ، وهو يفضح المجريين . وقال أبو عبد الله محمد بن عليّ الترمذى وحديثي أبي رحمه الله قال : دخلت الطواف في ليلة ظلماء فأخذني من البول ما شغلني ، فجعلت أعتصر حتى آذاني ، وخفت إن خرجت من المسجد أن أطا بعض تلك الأقدام ، وذلك أيام الحج ، فذكرت هذا الحديث ، فدخلت زمزم فتضلعت منه ، فذهب عني إلى الصباح . وروى عن عبد الله بن عمرو : وإن في زمزم عينا في الجنة من قبل الركن .

(١) سَخَفَةٌ الجوع : رفته وهزاله . (٢) هزيمة جبريل : أي ضربها برجله فنبع الماء .

(٣) تضلعت : أكثر من الشرب حتى تمدد جنبه وأضلاعه .

الثالثة — قوله تعالى : ﴿ وَمِنْ ذُرِّيَّتِي ﴾ « مِنْ » في قوله تعالى : « من ذريتي » للتبويض أى أسكنت بعض ذريتي ؛ يعنى إسماعيل وأمه « لأن إسحق كان بالشام . وقيل : هى صلة ؛ أى أسكنت ذريتي .

الرابعة — قوله تعالى : ﴿ عِنْدَ بَيْتِكَ الْمُحَرَّمِ ﴾ يدل على أن البيت كان قديماً على ما روى قبل الطوفان ، وقد مضى هذا المعنى فى سورة « البقرة » . وأضاف البيت إليه لأنه لا يملكه غيره ، ووصفه بأنه محترم ، أى يحرم فيه ما يستباح فى غيره من جماع وأستحلال . وقيل : محترم على الجبارة ، وأن تُنهك حرمة ، ويستخف بحقه ؛ قاله قتادة وغيره . وقد مضى القول فى هذا فى « المائدة »^(٢) .

الخامسة — قوله تعالى : ﴿ رَبَّنَا لِيُقِيمُوا الصَّلَاةَ ﴾ خَصَّهَا من جملة الدين لفضلها فيه ، ومكانها منه ، وهى عهد الله عند العباد ؛ قال صلى الله عليه وسلم : « خمس صلوات كتبتن الله على العباد » الحديث . واللام فى « ليقموا الصلاة » لام كي ؛ هذا هو الظاهر فيها وتكون متعلقة بـ « أسكنت » ويصح أن تكون لام أمر ، كأنه رغب إلى الله أن يوفقهم لإقامة الصلاة .

السادسة — تَضَمَّنَتْ هذه الآية أن الصلاة بمكة أفضل من الصلاة بغيرها ؛ لأن معنى « ربنا ليقموا الصلاة » أى أسكنتهم عند بيتك المحرم ليقموا الصلاة فيه . وقد اختلف العلماء هل الصلاة بمكة أفضل أو فى مسجد النبي صلى الله عليه وسلم ؟ فذهب عامة أهل الأثر إلى أن الصلاة فى المسجد الحرام أفضل من الصلاة فى مسجد الرسول صلى الله عليه وسلم بمائة صلاة ، واحتجوا بحديث عبد الله بن الزبير قال قال رسول الله صلى الله عليه وسلم : « صلاة فى مسجدى هذا أفضل من ألف صلاة فيما سواه من المساجد إلا المسجد الحرام وصلاة فى المسجد الحرام أفضل من صلاة فى مسجدى هذا بمائة صلاة » قال الإمام الحافظ أبو عمر : وأسند هذا الحديث حبيب المعلم عن عطاء بن أبى رباح عن عبد الله

(١) راجع ج ٢ ص ١٢٠ وما بعدها طبعة ثانية . (٢) راجع ج ٦ ص ٣٢ طبعة أولى أو ثانية .

ابن الزبير وجوده ، ولم يخلط في لفظه ولا في معناه ، وكان ثقة . قال ابن أبي خيثمة سمعت
يحيى بن معين يقول : حبيب المعلم ثقة . وذكر عبد الله بن أحمد قال سمعت أبي يقول :
حبيب المعلم ثقة ما أصح حديثه . وسئل أبو زرعة الرازي عن حبيب المعلم فقال : بصرى ثقة .
قلت — وقد نرجح حديث حبيب المعلم هذا عن عطاء بن أبي رباح عن عبد الله بن الزبير
عن النبي صلى الله عليه وسلم الحافظ أبو حاتم محمد بن حاتم التميمي البستي في المسند الصحيح
له ، فالحديث صحيح وهو المحجة عند التنازع والاختلاف . والحمد لله . قال أبو عمر : وقد روى
عن ابن عمر عن النبي صلى الله عليه وسلم مثل حديث ابن الزبير ، رواه موسى الجهنفي عن نافع
عن ابن عمر ، وموسى الجهنفي ثقة ، أثني عليه القطان وأحمد ويحيى وجماعتهم ، وروى عنه شعبة
والتورقي ويحيى بن سعيد . وروى حكيم بن سيف ، حدثنا عبيد الله بن عمرو ، عن عبد الكريم
عن عطاء بن أبي رباح ، عن جابر بن عبد الله قال قال رسول الله صلى الله عليه وسلم : « صلاة
في مسجدي هذا أفضل من ألف صلاة فيما سواه إلا المسجد الحرام وصلاة في المسجد الحرام
أفضل من مائة ألف فيما سواه » . وحكيم بن سيف هذا شيخ من أهل الرقة قد روى عنه أبو زرعة
الرازي ، وأخذ عنه ابن وضاح ، وهو عندهم شيخ صدوق لا بأس به . فإن كان حفيظ فهُما
حديثان ، وإلا فالقول قول حبيب المعلم . وروى محمد بن وضاح ، حدثنا يوسف بن عدي عن
عمر بن عبيد عن عبد الملك عن عطاء عن ابن عمر قال قال رسول الله صلى الله عليه وسلم :
« صلاة في مسجدي هذا أفضل من ألف صلاة في غيره من المساجد إلا المسجد الحرام فإن
الصلاة فيه أفضل » قال أبو عمر : وهذا كله نص في موضع الخلاف قاطع له عند من أُلِّمَ
رشدَه ، ولم تمل به عصبية . وذكر ابن حبيب عن مطرف وعن أصبغ عن ابن وهب أنهما كانا
يذهبان إلى تفضيل الصلاة في المسجد الحرام على الصلاة في مسجد النبي صلى الله عليه وسلم
على ما في هذا الباب . وقد اتفق مالك وسائر العلماء على أن صلاة العيدين يُبرَز لهما في كل
بلد إلا مكة فإنها تُصلَّى في المسجد الحرام . وكان عمرو بن عثمان وأبو مسعود وأبو الدرداء وجابر
يفضّلون مكة ومسجدها وهم أولى بالتقليد ممن بعدهم ، وإلى هذا ذهب الشافعي ، وهو قول
عطاء والمكيين والكوفيين ، وروى مثله عن مالك ، ذكر ابن وهب في جامعه عن مالك أن

آدم عليه السلام لما أهبط إلى الأرض قال : يارب هذه أحب إليك أن تُعبد فيها ؟ قال : بل مكة . والمشهور عنه وعن أهل المدينة تفضيل المدينة ، واختلف أهل البصرة والبغداديون في ذلك فطائفة تقول مكة ، وطائفة تقول المدينة .

السادسة — قوله تعالى : ﴿ فَاجْعَلْ أَفْتِدَةً مِنَ النَّاسِ تَهْوِي إِلَيْهِمْ ﴾ الأفئدة جمع فؤاد وهي القلوب . وقد يُعبر عن القلب بالفؤاد كما قال الشاعر :

ولم فؤاداً قاذى بصباية ■ إليك على طول المدى لصبور

وقيل : جمع وفد ، والأصل أفئدة ، فقد تمت الفاء وقلبت الواو ياء كما هي ، فكأنه قال : واجعل وفوداً من الناس تهوى إليهم ؛ أي تنزع ؛ يقال : هوى نحوه إذا مال ، وهوت الناقصة تهوى هويّاً فهي هاوية إذا عدت عدواً شديداً كأنها في هواء بئر ، وقوله : « تهوى إليهم » مأخوذ منه . قال ابن عباس ومجاهد : لو قال أفئدة الناس لازدحمت عليه فارس والروم والترك والهند واليهود والنصارى والمجوس ، ولكن قال : « من الناس » فهم المسلمون ؛ فقوله : « تهوى إليهم » أي تحن إليهم ، وتحن إلى زيارة البيت . وقرأ مجاهد « تهوى إليهم » أي تهوهم وتجلهم . ﴿ وَأَرْزُقْهُمْ مِنَ الثَّمَرَاتِ لَعَلَّهُمْ يَشْكُرُونَ ﴾ فاستجاب الله دعاءه ، وأثبت لهم بالطائف سائر الأشجار ، وبما يجلب إليهم من الأمصار . وفي صحيح البخاري عن ابن عباس الحديث الطويل وقد ذكرنا بعضه : « بقاء إبراهيم بعد ما تزوج إسماعيل يطالع تركته فلم يجد إسماعيل ، فسأل أمرأته عنه فقالت : خرج يبتغي لنا ، ثم سأله عن عيشهم وهيئتهم فقالت : نحن بشرٌ ، نحن في ضيق وشدة ؛ فشكت إليه ، قال : فإذا جاء زوجك فاقرني عليه السلام وقولي له يغير عتبة بابه ، فلما جاء إسماعيل كأنه آلس شيئاً فقال : هل جاءكم من أحد ؟ قالت : نعم جاءنا شيخ كذا وكذا فسألني عنك فأخبرته ، وسألني كيف عيشتنا فأخبرته أنا في جهد وشدة ، قال : فهل أوصالك بشيء ؟ قالت : أمرني أن أقرأ عليك السلام ، ويقول : غير عتبة بابه ؛ قال : ذاك أبي وقد أمرني أن أفارقك ألحقى بهلك ؛ فطلقها وتزوج منهم أخرى ، فلبث عنهم إبراهيم ما شاء الله ثم أتاهم بعد فلم يجدهم ■ ودخل على أمراءته فسألها عنه فقالت : خرج يبتغي لنا . قال :

(١) أي كأنه أبصر ورأى شيئاً لم يمهده .

كيف أتم؟ وسألها عن عيشتهم وهيئتهم فقالت : نحن بخير وسعة وأمنت على الله . قال : ما طعامكم؟ قالت : اللحم . قال فما شربكم؟ قالت : الماء . قال : اللهم بارك لهم في اللحم والماء . قال النبي صلى الله عليه وسلم : " ولم يكن لهم يومئذ حب ولو كان لهم دعا لهم فيه " قال : فهما لا يخلو عليهما أحد بغير مكة إلا لم يوافقاه ؛ وذكر الحديث . وقال ابن عباس : قول إبراهيم « فاجعل أفئدة من الناس تهوي إليهم » سأل أن يجعل الله الناس يهون السكني بمكة ، فيصير بيتنا محزماً ، وكل ذلك كان والحمد لله . وأول من سكنه جرهم . ففي البخاري — بعد قوله : وإن الله لا يضيع أهله — وكان البيت مرتفعاً من الأرض كالرابية تأتيه السيول فتأخذ عن يمينه وعن شماله ، وكذلك حتى مرّت بهم رُفقة من جرهم قافلين من طريق كذا ، فزلوا بأسفل مكة ، فرأوا طائراً عاثفاً فقالوا : إن هذا الطائر ليُدور على ماء ! لعهْدُنَا بهذا الوادي وما فيه ماء ، فأرسلوا جرياً^(١) أو جريين فإذا هم بالماء ، فأخبروهم بالماء فأقبلوا . قال : وأتم إسماعيل عند الماء ؛ فقالوا أتأذنين لنا أن نزل عندك؟ قالت : نعم ولكن لا حق لكم في الماء . قالوا : نعم . قال ابن عباس قال النبي صلى الله عليه وسلم : " [فألقى]^(٢) ذلك أم إسماعيل وهي تحب الأنس " فزلوا وأرسلوا إلى أهلهم فزلوا معهم حتى إذا كان بها أهل أبيات منهم ، شب الغلام ، وماتت أم إسماعيل ، فجاء إبراهيم بعد ما تزوج إسماعيل يطالع تركته ؛ الحديث .

قوله تعالى : رَبَّنَا إِنَّكَ تَعْلَمُ مَا نُخْفِي وَمَا نُعْلِنُ وَمَا يَخْفَى عَلَى اللَّهِ مِنْ شَيْءٍ فِي الْأَرْضِ وَلَا فِي السَّمَاءِ ﴿٣٨﴾ الْحَمْدُ لِلَّهِ الَّذِي وَهَبَ لِي عَلَى الْكِبَرِ إِسْمَاعِيلَ وَإِسْحَاقَ إِنَّ رَبِّي لَسَمِيعُ الدُّعَاءِ ﴿٣٩﴾ رَبِّ اجْعَلْنِي مُقِيمَ الصَّلَاةِ وَمِنْ ذُرِّيَّتِي رَبَّنَا وَتَقَبَّلْ دُعَاءِ ﴿٤٠﴾ رَبَّنَا اغْفِرْ لِي وَلِوَالِدَيَّ وَلِلْمُؤْمِنِينَ يَوْمَ يَقُومُ الْحِسَابُ ﴿٤١﴾

(٢) الجري : الرسول .

(١) العائف هنا هو الذي يتردد على الماء ولا يمتص .

(٣) ألقى أى وجد ذلك الحى الجرهمى أم إسماعيل ، أو ألقى استئذان جرهم بالنزول أم إسماعيل والحال أنها تحب

الأنس ؛ ففعل ألقى (ذلك) و(ذلك) إشارة إلى الاستئذان .

قوله تعالى : « رَبَّنَا إِنَّكَ تَعْلَمُ مَا نُخْفِي وَمَا نَعْلَمُ » أى ليس يخفى عليك شئ من أحوالنا .
وقال ابن عباس ومقاتل : تعلم جميع ما أخفيه وما أعلنه من الوجد بإسماعيل وأمه حيث
أُسْكِنَا بَوَادِ غَيْرِ ذِي زَرْعٍ . « وَمَا يُخْفِي عَلَى اللَّهِ مِنْ شَيْءٍ فِي الْأَرْضِ وَلَا فِي السَّمَاءِ » قيل :
هو من قول إبراهيم . وقيل : هو من قول الله تعالى لما قال إبراهيم : « رَبَّنَا إِنَّكَ تَعْلَمُ
مَا نَخْفِي وَمَا نَعْلَمُ » قال الله : « وَمَا يُخْفِي عَلَى اللَّهِ مِنْ شَيْءٍ فِي الْأَرْضِ وَلَا فِي السَّمَاءِ » .
« الْحَمْدُ لِلَّهِ الَّذِي وَهَبَ لِي عَلَى الْكِبَرِ » أى على كبر سننى وسنَّ امرأتى ؛ قال ابن عباس :
ولد له إسماعيل وهو ابن تسع وتسعين سنة ، وإسحق وهو ابن مائة وأثنتى عشرة سنة . وقال
سعيد بن جبیر : بُشِّرَ إِبْرَاهِيمُ بِإِسْحَاقَ بَعْدَ عَشْرٍ وَمِائَةٍ سَنَةٍ . « إِنَّ رَبِّي لَسَمِيعُ الدُّعَاءِ » .
قوله تعالى : « رَبِّ اجْعَلْنِي مُقِيمَ الصَّلَاةِ » أى من الثابتين على الإسلام والتزام أحكامه .
« وَمِنْ ذُرِّيَّتِي » أى وأجعل من ذريتي من يقيمها . « رَبَّنَا وَتَقَبَّلْ دُعَاءِ » أى عبادتى كما
قال : « وَقَالَ رَبُّكُمْ ادْعُونِي أَسْتَجِبْ لَكُمْ » . وقال عليه السلام : « الدُّعَاءُ مُخُّ الْعِبَادَةِ » وقد
تقدم فى « البقرة » . « رَبَّنَا آغْفِرْ لِي وَلِوَالِدَيَّ وَلِلْمُؤْمِنِينَ » قيل : استغفر إبراهيمُ لوالديه قبل
أن يثبت عنده أنهما عدوان لله قال القشيري : ولا يبعد أن تكون أمه مسلمة لأن الله ذكر
عذره فى استغفاره لأبيه دون أمه .

قلت : وعلى هذا قراءة سعيد بن جبیر « رَبِّ آغْفِرْ لِي وَلِوَالِدَيَّ » يعنى أباه . وقيل :
استغفر لهما طمعا فى إيمانهما . وقيل : استغفر لهما بشرط أن يُسلما . وقيل : أراد آدم
وحواء . وقد روى أن العبد إذا قال : اللهم آغفر لى ولوالدى وكان أبواه قد ماتا كافرين
أنصرفت المغفرة إلى آدم وحواء لأنهما والدا الخلق أجمع . وقيل : إنه أراد ولديه إسماعيل
وإسحق . وكان إبراهيم التَّخَى يقرأ « وَلِوَالِدَيَّ » يعنى أبنيه ، وكذلك قرأ يحيى بن يعمر ، ذكره
المساوردى والنحاس . « وَلِلْمُؤْمِنِينَ » قال ابن عباس : من أمة محمد صلى الله عليه وسلم .
وقيل : « لِلْمُؤْمِنِينَ » كلهم وهو أظهر . « يَوْمَ يَقُومُ الْحِسَابُ » أى يوم يقوم الناس للحساب .

قوله تعالى : وَلَا تَحْسَبَنَّ اللَّهَ غَافِلًا عَمَّا يَعْمَلُ الظَّالِمُونَ إِنَّمَا يُؤَخِّرُهُمْ
لِيَوْمٍ تَشْخَصُ فِيهِ الْأَبْصَارُ ﴿٤٢﴾ مُهْطِعِينَ مُقْنِعِي رُءُوسِهِمْ لَا يَرْتَدُّ
إِلَيْهِمْ طَرْفُهُمْ وَأَفْئِدَتُهُمْ هَوَاتٌ ﴿٤٣﴾

قوله تعالى : ﴿ وَلَا تَحْسَبَنَّ اللَّهَ غَافِلًا عَمَّا يَعْمَلُ الظَّالِمُونَ ﴾ وهذا تسلية للنبي صلى الله عليه وسلم بعد أن أعجبه من أفعال المشركين ومخالفتهم دين إبراهيم ؛ أى أصبر كما صبر إبراهيم ، وأعلم المشركين أن تأخير العذاب ليس للرضا بأفعالهم ، بل سنة الله إمهال العصاة مدة . قال ميمون بن مهران : هذا وعيد للظالم ، وتعزية للظالم . ﴿ إِنَّمَا يُؤَخِّرُهُمْ ﴾ يعنى مشركى مكة يمهلهم ويؤخر عذابهم . وقراءة العامة « يؤخرهم » بالياء واختاره أبو عبيد وأبو حاتم لقوله : « وَلَا تَحْسَبَنَّ اللَّهَ » . وقرأ الحسن والسلمى ورؤى عن أبي عمرو أيضا « تؤخرهم » بالنون للتعظيم . ﴿ لِيَوْمٍ تَشْخَصُ فِيهِ الْأَبْصَارُ ﴾ أى لا تغمض من هول ما تراه فى ذلك اليوم ، قاله الفراء . يقال : شَخَصَ الرجلُ بَصَرَهُ وشَخَصَ البَصْرُ نَفْسَهُ أى سَمَا وطَمَحَ من هول ما يرى . قال ابن عباس : تَشَخَّصَ أَبْصَارُ الْخَلَائِقِ يَوْمَئِذٍ إِلَى الْهَوَاءِ لَشِدَّةِ الْحَيْرَةِ فَلَا يَرْمَضُونَ . ﴿ مُهْطِعِينَ ﴾ أى مسرعين ؛ قاله الحسن وقتادة وسعيد بن جبيرة ؛ مأخوذ من أَهْطَعَ يَهْطَعُ إِهْطَاعًا إِذَا أَسْرَعَ . ومنه قوله تعالى : « مُهْطِعِينَ إِلَى الدَّاعِ » أى مسرعين . قال الشاعر :

بِدَجَلَةٍ دَارَهُمْ وَلَقَدْ أَرَاهُمْ * بِدَجَلَةٍ مُهْطِعِينَ إِلَى السَّمَاعِ

وقيل : المهطع الذى ينظر فى ذلّ وخشوع ؛ أى ناظرين من غير أن يَطْرَفُوا ؛ قاله ابن عباس ، وقال مجاهد والضحاك : « مهطعين » أى مديى النظر . وقال النحاس : والمعروف فى اللغة أن يقال : أَهْطَعَ إِذَا أَسْرَعَ ؛ قال أبو عبيد : وقد يكون الوجهان جميعا يعنى الإسراع مع أدامة النظر . وقال ابن زيد : المهطع الذى لا يرفع رأسه . ﴿ مُقْنِعِي رُءُوسِهِمْ ﴾ أى رافعى رؤوسهم ينظرون فى ذلّ . وإقناع الرأس رفعه ؛ قاله ابن عباس ومجاهد . قال ابن عرفة والقُتَيْبِيُّ وغيرهما : المقنع الذى يرفع رأسه ويقبل ببصره على ما بين يديه ؛ ومنه الإقناع فى الصلاة ^(١)

(١) الإقناع فى الصلاة أن يرفع المصل رأسه حتى يكون أعلى من ظهره .

وأقنع صوته إذا رفعه . وقال الحسن : وجوه الناس يومئذ إلى السماء لا ينظر أحد إلى أحد .
وقيل : ناكسى رؤوسهم ؛ قال المهدوي : ويقال أقنع إذا رفع رأسه ، وأقنع إذا طأطأ رأسه ذلة
وخضوعاً ، والآية محتملة الوجهين ، وقاله المبرد ، والقول الأول أعرف في اللغة ؛ قال الزجاج :
أَنْفَضَ نَحْوِي رَأْسَهُ وَأَقْنَعَا * كَأَنَّمَا أَبْصَرَ شَيْئًا أَطْمَعَا

وقال الشماخ يصف إبلا :

يُبَاكِرَنَّ الْعِضَاهُ بِمُقْنَعَاتٍ (٢) نَوَاجِذُهُنَّ كَالْحَدِيدِ الْوَقِيعِ

يعنى : برعوس مرفوعات إليها لتتناولهن . ومنه قيل : مُقْنَعَةٌ لارتفاعها . ومنه قنع
الرجل إذا رضى ؛ أى رفع رأسه عن السؤال . وقنع إذا سأل أى أتى ما يتقنع منه ؛ عن
النحاس . وفم مُقْنَعٌ أى معطوفة أسنانه إلى داخل . ورجل مُقْنَعٌ بالتشديد ؛ أى عليه بيضة ؛
قاله الجوهري . (لَا يَرْتَدُّ إِلَيْهِمْ طَرْفُهُمْ) أى لا ترجع إليهم أبصارهم من شدة النظر فهي
شاخصة النظر . يقال : طَرفَ الرجلُ يَطْرِفُ طَرْفًا إذا أطبق جفنه على الآخر ، فسَمَى النظر
طَرْفًا لأنه به يكون . والطَّرفُ العين . قال عنترة :

وَأَغْضُ طَرْفِي مَا بَدَتْ لِي جَارَتِي * حَقِّي يُوَارِي جَارَتِي مَا وَاها

وقال جميل :

وَأَقْصِرُ طَرْفِي دُونَ جُمْلٍ كَرَامَةٍ * لِحُمْلٍ وَلِلطَّرْفِ الَّذِي أَنَا قَاصِرُهُ

(وَأَفْنَيْتَهُمْ هَوَاءً) أى لا تغنى شيئاً من شدة الخوف . ابن عباس : خالية من كل خير .
السدي : خرجت قلوبهم من صدورهم فنشبت في حلوقهم ؛ وقال مجاهد ومرة وابن زيد :
خاوية خربة متخرقة ليس فيها خير ولا عقل ؛ كقولك في البيت الذي ليس فيه شيء :
إنما هو هواء ؛ وقاله ابن عباس . والهواء في اللغة المجوف الخالي ؛ ومنه قول حسان :

أَلَا أَرِيعُ أَبَا سُفْيَانَ عَنِّي * فَأَنْتَ جُجُوفٌ تَنْجُبُ هَوَاءً (٣)

(١) أنفض رأسه : حركة . (٢) العضاه : كل شجر يعظم وله شوك . والحدأ (يفتح الحاء) وقيل (بكسرهما)
جمع حدأة ، وهى الفأس ذات الرأسين ؛ والوقيع : المحدد . شبه الشاعر أسنان الإبل بالقوس في الحدة .
(٣) المجوف والمجوف : الجبان الذى لا قلب له . والنخب : من النخب بمعنى النزع . يقال : رجل نخب
أى جبان ؛ كأنه منزع الفؤاد .

وقال زهير يصف ناقة صغيرة الرأس :

كَانَ الرَّحْلَ مِنْهَا فَوْقَ صَعْلٍ ^(١) * مِنَ الظَّالِمَانِ جُؤْجُؤُهُ هَوَاءٌ

فارغ أى خال ؛ وفى التنزيل : « وَأَصْبَحَ فُؤَادُ أُمِّ مُوسَى فَارِغًا » أى من كل شئ إلا من هم موسى . وقيل : فى الكلام إضمار ؛ أى ذات هواء وخلاء .

قوله تعالى : **وَأَنذِرِ النَّاسَ يَوْمَ يَأْتِيهِمُ الْعَذَابُ فَيَقُولُ الَّذِينَ ظَلَمُوا رَبَّنَا أَخْرِنَا إِلَى أَجَلٍ قَرِيبٍ نُّجِبْ دَعْوَتَكَ وَتَتَّبِعِ الرَّسُولَ أَوَلَمْ تَكُونُوا أَقْسَمْتُمْ مِّنْ قَبْلُ مَا لَكُم مِّن زَوَالٍ** ﴿٤٤﴾

قوله تعالى : **(وَأَنذِرِ النَّاسَ)** قال ابن عباس : أراد أهل مكة . **(يَوْمَ يَأْتِيهِمُ الْعَذَابُ)** وهو يوم القيامة ؛ أى خوفهم ذلك اليوم . وإنما خصهم بيوم العذاب وإن كان يوم الثواب لأن الكلام خرج مخرج التهديد للعاصي . **(فَيَقُولُ الَّذِينَ ظَلَمُوا)** أى فى ذلك اليوم **(رَبَّنَا أَخْرِنَا إِلَى أَجَلٍ قَرِيبٍ)** . **(إِلَى أَجَلٍ قَرِيبٍ)** سألوه الرجوع إلى الدنيا حين ظهر الحق فى الآخرة . **(نُّجِبْ دَعْوَتَكَ)** أى إلى الإسلام **(وَتَتَّبِعِ الرَّسُولَ)** . فيجابوا : **(أَوَلَمْ تَكُونُوا أَقْسَمْتُمْ مِّنْ قَبْلُ)** . يعنى فى دار الدنيا . **(مَا لَكُم مِّن زَوَالٍ)** قال مجاهد : هو قسم قريش أنهم لا يبعثون . ابن جريج : هو ما حكاه عنهم فى قوله : « وأقسموا بالله جهد أيمانهم لا يبعث الله من يموت » . **(مَا لَكُم مِّن زَوَالٍ)** فيه تأويلان : أحدهما - ما لكم من انتقال عن الدنيا إلى الآخرة ؛ أى لا تبعثون ولا تحشرون ؛ وهذا قول مجاهد . الثانى - « ما لكم من زوال » أى من العذاب . وذكر البيهقي عن محمد بن كعب القرظي قال : لأهل النار خمس دعوات يحجبهم الله فى أربعة ، فإذا كان فى الخامسة لم يتكلموا بعدها أبدا ، يقولون : **« رَبَّنَا آمَنَّا أَثْنَتَيْنِ وَأَحْيَيْنَا أَثْنَتَيْنِ فَاعْتَرَفْنَا بِذُنُوبِنَا فَهَلْ إِلَى خُرُوجٍ مِن سَبِيلٍ »** فيجيبهم الله **« ذَلِكُمْ بِأَنَّهُ إِذَا دُعِيَ اللَّهُ وَحْدَهُ كَفَرْتُمْ وَإِنْ يُشْرَكَ بِهِ تُؤْمِنُوا فَالْحُكْمُ لِلَّهِ الْعَلِيِّ الْكَبِيرِ »** .

(١) "فوق صعل" : شبه الناقة فى سرعتها بالظلم ، فكان رحلها فوقه . والصعل : الصنير الرأس ، وبذلك يوصف الظالم .

ثم يقولون : « رَبَّنَا أَبْصَرْنَا وَسَمِعْنَا فَارْجِعْنَا نَعْمَلْ صَالِحًا إِنَّا مُوقِنُونَ » فيجيهم الله تعالى « فَذُوقُوا بِمَا نَسِيتُمْ لِقَاءَ يَوْمِكُمْ هَـذَا إِنَّا نَسِينَاكُمْ وَذُوقُوا عَذَابَ الْخُلْدِ بِمَا كُنتُمْ تَعْمَلُونَ » ثم يقولون : « رَبَّنَا أَخِّرْنَا إِلَى أَجَلٍ قَرِيبٍ نُجِبْ دَعْوَتَكَ وَتَتَّبِعِ الرَّسْلَ » فيجيهم الله تعالى « أَوَلَمْ تَكُونُوا أَقْسَمْتُمْ مِنْ قَبْلِ مَا لَكُم مِّنْ زَوَالٍ » فيقولون : « رَبَّنَا أَخْرِجْنَا نَعْمَلْ صَالِحًا غَيْرَ الَّذِي كُنَّا نَعْمَلُ » فيجيهم الله تعالى : « أَوَلَمْ نُعَمِّرْكُم مَّا يَتَذَكَّرُ فِيهِ مَن تَذَكَّرَ وَجَاءَكُمُ النَّذِيرُ فَذُوقُوا مَأْ لِلظَّالِمِينَ مِنْ نَصِيرٍ » . ويقولون : « رَبَّنَا غَلَبَتْ عَلَيْنَا شِقْوَتُنَا وَكُنَّا قَوْمًا ضَالِّينَ » فيجيهم الله تعالى : « آخِسُوا فِيهَا وَلَا تُكَلِّمُونِ » فلا يتكلمون بعدها أبداً؛ نرحله ابن المبارك في « دقائقه » بأطول من هذا — وقد كتبناه في كتاب « التذكرة » — وزاد في الحديث « وَسَكَنْتُمْ فِي مَسَاكِينِ الَّذِينَ ظَلَمُوا أَنْفُسَهُمْ وَتَبَيَّنَ لَكُم كَيْفَ فَعَلْنَا بِهِمْ وَضَرَبْنَا لَكُمُ الْأَمْثَالَ » . وَقَدْ مَكَرُوا مَكَرَهُمْ وَعِنْدَ اللَّهِ مَكَرُهُمْ وَإِنْ كَانَ مَكَرُهُمْ لِتَزُولَ مِنْهُ الْجِبَالُ » قال هذه الثالثة، وذكر الحديث وزاد بعد قوله : « آخِسُوا فِيهَا وَلَا تُكَلِّمُونِ » فانقطع عند ذلك الدعاء والرجاء، وأقبل بعضهم على بعض ينبج بعضهم في وجه بعض، وأطبقت عليهم؛ قال : فخذني الأزهر ابن أبي الأزهر أنه ذكر له أن ذلك قوله : « هَـذَا يَوْمٌ لَا يَنْطِقُونَ . وَلَا يُؤْذَنُ لَهُمْ فَيَعْتَذِرُونَ » .

قوله تعالى : « وَسَكَنْتُمْ فِي مَسَاكِينِ الَّذِينَ ظَلَمُوا أَنْفُسَهُمْ وَتَبَيَّنَ لَكُم كَيْفَ فَعَلْنَا بِهِمْ وَضَرَبْنَا لَكُمُ الْأَمْثَالَ » ﴿٤٥﴾ وَقَدْ مَكَرُوا مَكَرَهُمْ وَعِنْدَ اللَّهِ مَكَرُهُمْ وَإِنْ كَانَ مَكَرُهُمْ لِتَزُولَ مِنْهُ الْجِبَالُ ﴿٤٦﴾

قوله تعالى : « وَسَكَنْتُمْ فِي مَسَاكِينِ الَّذِينَ ظَلَمُوا أَنْفُسَهُمْ وَتَبَيَّنَ لَكُم كَيْفَ فَعَلْنَا بِهِمْ وَضَرَبْنَا لَكُمُ الْأَمْثَالَ » أي في بلاد عمود ونحوها فهلا اعتبرتم بمساكنهم، بعد ما تبين لكم ما فعلنا بهم، وبعد أن ضربنا لكم الأمثال في القرآن . وقرأ أبو عبد الرحمن السلمي « وَتَبَيَّنَ لَكُم » بنون والجزم على أنه مستقبل ومعناه الماضي، وليناسب قوله : « كَيْفَ فَعَلْنَا بِهِمْ » . وقراءة الجماعة « وَتَبَيَّنَ » وهي مثلها في المعنى؛ لأن ذلك لا يتبين لهم إلا بتبيين الله إياهم .

قوله تعالى : ﴿ وَقَدْ مَكَرُوا مَكْرَهُمْ ﴾ أى بالشرك بالله وتكذيب الرسل والمعاندة ؛ عن ابن عباس وغيره . ﴿ وَعِنْدَ اللَّهِ مَكْرُهُمْ وَإِنْ كَانَ مَكْرُهُمْ لَيَتَزَوَّلُ مِنْهُ الْجِبَالُ ﴾ « إن » بمعنى « ما » أى ما كان مكرهم لتزول منه الجبال لضعفه ووهنه ؛ « وإن » بمعنى « ما » فى القرآن فى مواضع خمسة : أحدها هذا . الثانى — « فَإِنْ كُنْتَ فِي شَكٍّ مِمَّا أَنْزَلْنَا إِلَيْكَ » . الثالث — « لَوْ أَرَدْنَا أَنْ نَتَّخِذَ لَهَوًا لَآتَيْنَاهُ مِنْ لَدُنَّا إِنْ كُنَّا إِذٍ مَا كُنَّا » أى ما كنا . الرابع — « قُلْ إِنْ كَانَ لِلرَّحْمَنِ وَلَدٌ » . الخامس — « وَلَقَدْ مَكَّنَاهُمْ فِيمَا إِنْ مَكَّنَّاكُمْ فِيهِ » . وقرأ الجماعة « وإن كان » بالنون . وقرأ عمرو بن على وابن مسعود وأبى « وإن كاد » بالدال . والعاملة على كسر اللام فى « لتزول » على أنها لام الجحود وفتح اللام الثانية نصبا . وقرأ بن محيصن وابن جريج والكسائى « لتزول » بفتح اللام الأولى على أنها لام الابتداء ورفع الثانية « وإن » مخففة من الثقيلة ، ومعنى هذه القراءة استعظام مكرهم ، أى ولقد عظم مكرهم حتى كادت الجبال تزول منه ؛ قال الطبرى : الاختيار القراءة الأولى ؛ لأنها لو كانت زالت لم تكن ثابتة ؛ قال أبو بكر الأنبارى : ولا حجة على مصحف المسلمين فى الحديث الذى حدثناه أحمد بن الحسين : حدثنا عثمان بن أبى شيبة حدثنا وكيع بن الجراح عن إسرائيل عن أبى إسحق عن عبد الرحمن بن دانييل قال سمعت على بن أبى طالب رضى الله عنه يقول : إن جبّارا من الجبابرة قال لا أتهى حتى أعلم من فى السموات ، فعمد إلى فراخ نُسور ، فأمر أن تطعم اللحم ، حتى أشتدت وعَصَتْ وأستعلجت أمر بأن يُتخذ تابوتٌ يسع فيه رجلين ، وأن يجعل فيه عصا فى رأسها لحم شديد حرته ، وأن يُستوثق من أرجل النُسر بالأوتاد ، وتُشد إلى قوائم التابوت ، ثم جلس هو وصاحب له فى التابوت وأثَارَ النُسر ، فلما رأت اللحم طلبته ، فجعلت ترفع التابوت حتى بلغت به ما شاء الله ؛ فقال الجبّار لصاحبه : أفتح الباب فانظر ما ترى ؟ فقال : أرى الجبال كأنها ذباب ، فقال : أغلق الباب ؛ ثم صعدت بالتابوت ما شاء الله أن تصعد ، فقال الجبّار لصاحبه : أفتح الباب فانظر ما ترى ؟ فقال : ما أرى إلا السماء وما تزداد منا إلا بُعدا ، فقال : نكس العصا فنكسها ، فانقضت النُسر . فلما وقع التابوت على الأرض سمعت له هدة كادت الجبال تزول عن

مراتبها منها، قال : فسمعت علياً رضي الله عنه يقرأ « وَإِنْ كَانَ مَكْرَهُمْ لِلتَّرْوُلِ » بفتح اللام الأولى من « لتزول » وضم الثانية ^(١) . وقد ذكر الثعلبي هذا الخبر بمعناه، وأن الجبار هو التمرود الذي حاج إبراهيم في ربه، وقال عكرمة : كان معه في التابوت غلام أمرد، وقد حمل القوس والنبل فرمى بهما فعاد إليه ملطخا بالدماء وقال : كُفَيْتُ نَفْسَكَ إِلَهَ السَّمَاءِ ^(٢) . قال عكرمة : تَلَطَّخَ بَدَمِ سَمَكَةٍ مِنَ السَّمَاءِ، قَذَفَتْ نَفْسَهَا إِلَيْهِ مِنْ بَحْرِ فِي الْهَوَاءِ مَعْلَقٌ . وقيل : طائر من الطير أصابه السم ثم أمر تمرود صاحبه أن يضرب العصا وأن يُنْكَسَ اللحم، فهبطت النسور بالتابوت، فسمعت الجبال حفيف التابوت والنسور ففرغت، وظنت أنه قد حدث بها حدث من السماء، وأن الساعة قد قامت، فذلك قوله : « وَإِنْ كَانَ مَكْرَهُمْ لِلتَّرْوُلِ مِنْهُ الْجِبَالُ » . قال القشيري : وهذا جائز بتقدير خلق الحياة في الجبال . وذكر الماوردي عن ابن عباس : أن التمرود بن كنعان بن الصرح في قرية الرس من سواد الكوفة، وجعل طوله خمسة آلاف ذراع وخمسين ذراعاً، وعرضه ثلاثة آلاف ذراع وخمسة وعشرين ذراعاً، وصعد منه مع النسور، فلما علم أنه لا سبيل له إلى السماء آتخذه حصناً، وجمع فيه أهله وولده ليتحصن فيه، فأتى الله بنيانه من القواعد، فتداعى الصرح عليهم فهلكوا جميعاً، فهذا معنى « وَقَدْ مَكَّرُوا مَكْرَهُمْ » وفي الجبال التي عني زوالها بمكرهم وجهان : أحدهما — جبال الأرض . الثاني — الإسلام والقرآن؛ لأنه لشبوته ورسوخه كالجبال . وقال القشيري : « وَعِنْدَ اللَّهِ مَكْرُهُمْ » أي هو عالم بذلك فيجازيهم، أو عند الله جزاء مكرهم فحذف المضاف . « وَإِنْ كَانَ مَكْرَهُمْ لِلتَّرْوُلِ مِنْهُ الْجِبَالُ » بكسر اللام، أي ما كان مكرهم مكرًا يكون له أثر وخطر عند الله تعالى، فالجبال مثل لأمر النبي صلى الله عليه وسلم . وقيل : « وَإِنْ كَانَ مَكْرَهُمْ » في تقديرهم « لِلتَّرْوُلِ مِنْهُ الْجِبَالُ » وتؤثر في إبطال الإسلام . وقرئ « لِلتَّرْوُلِ مِنْهُ الْجِبَالُ » بفتح اللام الأولى وضم الثانية، أي كان مكرًا عظيمًا تزول منه الجبال، ولكن الله حفظ رسول الله صلى الله

(١) تعقب هذه القصة ابن عطية في تفسيره بعد أن حكاه عن الطبري بقوله : « وذلك عندي لا يصح عن علي بن أبي طالب رضي الله عنه، وفي هذه القصة ضعف من طريق المعنى، وذلك أنه غير ممكن أن تصعد الأنسر كما وصف، وبعيد أن يغرد أحد بنفسه في مثل هذا » . (٢) عبارة الثعلبي في « قصص الأنبياء » : (كُفَيْتُ شَيْئًا إِلَهَ السَّمَاءِ) .

عليه وسلم ، وهو كقوله تعالى : « وَقَدْ مَكَرُوا مَكْرًا كَبِيرًا » والجبال لا تزول ولكن العبارة عن تعظيم الشيء هكذا تكون .

قوله تعالى : فَلَا تَحْسِبَنَّ اللَّهَ مُخْلِفَ وَعْدِهِ رُسُلَهُ ^{قِيَمُ} إِنَّ اللَّهَ عَزِيزٌ

ذُو أَنْتِقَامٍ ﴿٤٧﴾

قوله تعالى : (فَلَا تَحْسِبَنَّ اللَّهَ مُخْلِفَ وَعْدِهِ رُسُلَهُ) اسم الله تعالى و « مخلف » مفعولا تحسب ؛ و « رُسُلُهُ » مفعول « وَعْدِهِ » وهو على الاتساع ، والمعنى : مخلف وعده رسله ؛ قال الشاعر :

تَرَى الثَّوْرَ فِيهَا مُدْخِلَ الظِّلِّ رَأْسَهُ * وَسَائِرُهُ بَادٍ إِلَى الشَّمْسِ أَجْمَعِ ^(١)

قال القُتَيْبِيُّ : هو من المقدم الذي يوضحه التأخير ، والمؤخر الذي يوضحه التقديم ، وسواء في قولك : مخلف وعده رسله ، ومخلف رسله وعده . (إِنَّ اللَّهَ عَزِيزٌ ذُو أَنْتِقَامٍ) أى من أعدائه . ومن أسمائه المنتقم وقد بيناه في الكتاب الأسنى فى شرح أسماء الله الحسنى .

قوله تعالى : يَوْمَ تَبْدُلُ الْأَرْضَ غَيْرَ الْأَرْضِ وَالسَّمَوَاتِ وَبَرَزُوا لِلَّهِ

الْوَاحِدِ الْقَهَّارِ ﴿٤٨﴾ وَتَرَى الْمُجْرِمِينَ يَوْمَئِذٍ مُّقَرَّنِينَ فِي الْأَصْفَادِ ﴿٤٩﴾ سَرَابِيلُهُمْ مِنْ قَطَرَانٍ وَتَغْشَى وُجُوهَهُمُ النَّارُ ﴿٥٠﴾ لِيَجْزِيَ اللَّهُ كُلَّ نَفْسٍ مَا كَسَبَتْ إِنَّ اللَّهَ سَرِيعُ الْحِسَابِ ﴿٥١﴾ هَذَا بَلَاغٌ لِلنَّاسِ وَلِيُنذَرُوا بِهِ وَلِيَعْلَمُوا أَنَّمَا هُوَ إِلَهٌُ وَاحِدٌ وَلِيَذَّكَّرَ أُولُوا الْأَلْبَابِ ﴿٥٢﴾

قوله تعالى : (يَوْمَ تَبْدُلُ الْأَرْضَ غَيْرَ الْأَرْضِ) أى آذ كر يوم تبدل الأرض ، فتكون

متعلقة بما قبله . وقيل : هو صفة لقوله : « يَوْمَ يَقُومُ الْحِسَابُ » . واختلف فى كيفية تبدل

(١) يصف الشاعر هاجرة قد أبلأت الثيران إلى كنسها ، فترى الثور مدخلا لرأسه فى ظل كناسه لما يجسده من الحرارة ، وسائر بارز للشمس .

الأرض، فقال كثير من الناس : إن تبدل الأرض عبارة عن تغير صفاتها، وتسوية آكامها، ونسف جبالها، ومد أرضها؛ ورواه ابن مسعود رضى الله عنه؛ أخرجه ابن ماجه في سننه وذكره ابن المبارك من حديث شهر بن حوشب، قال حدثني ابن عباس قال : إذا كان يوم القيامة مدت الأرض مد الأديم وزيد في سعتها كذا وكذا؛ وذكر الحديث . وروى مرفوعا من حديث أبي هريرة أن النبي صلى الله عليه وسلم قال : "تبدل الأرض غير الأرض فيسطها ويمدها مد الأديم العكاظي" لا ترى فيها عوجا ولا أمثا ثم يزجر الله الخلق زجرة فإذا هم في الثانية في مثل مواضعهم من الأولى [من كان في بطنها ففى بطنها ومن كان على ظهرها كان على ظهرها] ذكره الغزنوي . وتبديل السماء تكوير شمسها وقمرها، وتناثر نجومها؛ قاله ابن عباس . وقيل : اختلاف أحوالها، فمرة كالمنهل ومرة كالذهان؛ حكاه ابن الأنباري؛ وقد ذكرنا هذا الباب مبينا في كتاب «التذكرة» وذكرنا ما للعلماء في ذلك، وأن الصحيح إزالة هذه الأرض حسب ما ثبت عن النبي صلى الله عليه وسلم . روى مسلم عن ثوبان مولى رسول الله صلى الله عليه وسلم قال : كنت قائما عند رسول الله صلى الله عليه وسلم بفناء حبر من أحبار اليهود فقال : السلام عليك؛ وذكر الحديث، وفيه : فقال اليهودي : أين يكون الناس يوم تبدل الأرض غير الأرض والسموات؟ فقال رسول الله صلى الله عليه وسلم : "في الظلمة دون الجسر" وذكر الحديث . وخرج عن عائشة قالت : سئل رسول الله صلى الله عليه وسلم عن قوله : «يوم تبدل الأرض غير الأرض والسموات» فأين يكون الناس يومئذ؟ قال : "على الصراط" أخرجه ابن ماجه بإسناد مسلم سواء . وخرجه الترمذي عن عائشة وأنها هي السائلة، قال : هذا حديث حسن صحيح؛ فهذه الأحاديث تنص على أن السموات والأرض تبدل وتزال، ويخاف الله أرضا أخرى يكون الناس عليها بعد كونهم على الجسر . وفي صحيح مسلم عن سهل بن سعد قال قال رسول الله صلى الله عليه

(١) أديم عكاظي : منسوب إلى عكاظ وهو مما حل إليها فيبيع بها . وعكاظ : اسم سوق من أسواق الجاهلية مشهورة كانت بقرب مكة . (٢) عبارة الأصل هنا ناقصة ومحرفة ، والزيادة والنصويب من تفسير الطبري وكتاب «التذكرة» للأولف . (٣) الجسر : الصراط .

وسلم: «يُحْشَرُ النَّاسُ يَوْمَ الْقِيَامَةِ عَلَى أَرْضٍ بَيْضَاءَ عَفْرَاءَ كَقُرْصَةِ النَّقْيِ^(١) لَيْسَ فِيهَا عِلْمٌ لِأَحَدٍ». وقال جابر: سألت أبا جعفر محمد بن علي عن قول الله عز وجل: «يَوْمَ تَبْدُلُ الْأَرْضَ غَيْرَ الْأَرْضِ» قال: تَبْدُلُ خُبْزَةً يَأْكُلُ مِنْهَا الْخَلْقُ يَوْمَ الْقِيَامَةِ، ثُمَّ قَرَأَ «وَمَا جَعَلْنَاهُمْ جَسَداً لَّا يَأْكُلُونَ الطَّعَامَ». وقال ابن مسعود: إنها تبدل بأرض غيرها بيضاء كالفضة لم يُعْمَلْ عليها خطيئة. وقال ابن عباس: بأرض من فضة بيضاء. وقال علي رضي الله عنه: تبدل الأرض يومئذ من فضة والسماء من ذهب وهذا تبديل العين، وحسبك. (وَبَرَزُوا لِلَّهِ الْوَاحِدِ الْقَهَّارِ) أَي مِنْ قُبُورِهِمْ، وَقَدْ تَقَدَّمَ.

قوله تعالى: (وَتَرَى الْمُجْرِمِينَ) وهم المشركون. (يَوْمَئِذٍ) أَي يَوْمَ الْقِيَامَةِ. (مُقَرَّنِينَ) أَي مَشْدُودِينَ (فِي الْأَصْفَادِ) وهى الأغلال والقيود، واحدها صَفْدٌ وَصَفْدٌ. ويقال: صَفَدْتُهُ صَفْداً أَي قَيْدَتُهُ وَالْأَسْمُ الصَّفْدُ، فإِذَا أُرِدَتِ التَّكْثِيرُ قُلْتُ: صَفَدْتُهُ تَصْفِيداً؛ قَالَ عَمْرُو بْنُ كَثُومٍ:

فَأَبُوا بِالنَّهَابِ وَبِالسَّبَايَا * وَأَبْنَا بِالْمُلُوكِ مُصَفَّدِينَ

أَي مَقِيدِينَ. وقال حسان:

مِنْ كُلِّ مَأْسُورٍ يُشَدُّ صَفَادُهُ * صَقِيرٌ إِذَا لَاقَى الْكَرِيمَةَ حَامٍ

أَي قُلَّةٍ. وَأَصْفَدْتُهُ إِصْفَاداً أَعْطَيْتُهُ. وقيل: صَفَدْتُهُ وَأَصْفَدْتُهُ جَارِيَانٍ فِي الْقَيْدِ وَالْإِعْطَاءُ جَمِيعاً؛ قَالَ النَّابِغَةُ:

* فَلَمْ أَعْرِضْ أَبَيْتَ اللَّعْنِ^(٢) بِالصَّفْدِ *

فَالصَّفْدُ الْعَطَاءُ لِأَنَّهُ يُقَيَّدُ وَيُعِيدُ؛ قَالَ أَبُو الطَّيِّبِ:

وَقَيَّدْتُ نَفْسِي فِي ذَرَاكَ^(٣) حَبَّةً * وَمَنْ وَجَدَ الْإِحْسَانَ قَيْداً تَقِيداً

(١) النقي: الدقيق الحواري. والحواري: ما حوّر أي يبيض. والعلم الأثر.

(٢) معنى أبیت اللعن: أي أبیت أن تأتي شيئاً تلعن عليه، وصد البيت:

* هَذَا الشَّيْءُ فَإِنْ تَسَمَّعَ لِقَائِهِ *

(٣) الذرا (بالفتح): الدار ونواحيها، وكل ما استترت به؛ تقول: أنا في ذرا فلان أي في كنفه وستره.

قيل : يقرن كل كافر مع شيطان في غُل . بيانه قوله : « أَحْشُرُوا الَّذِينَ ظَلَمُوا وَأَزْوَاجَهُمْ »
يعنى قرناءهم من الشياطين . وقيل : إنهم الكفار يجمعون في الأصفاد كما اجتمعوا في الدنيا
على المعاصي . (سَرَايِلُهُمْ مِنْ قِطْرَانٍ) أى قصصهم ، عن ابن دُرَيْد وغيره ، واحدها سِرْبَال ،
والفعل تَسْرَبَلْتُ وَتَسْرَبَلْتُ غَيْرِي ؛ قال كعب بن مالك :

تَلَقَّاكُمْ عُصْبٌ حَوْلَ النَّبِيِّ لَهُمْ * مِنْ نَسَجِ دَاوُدَ فِي الْهَيْجَا سَرَايِلُ

« مِنْ قِطْرَانٍ » يعنى قطران الإبل الذى تُهْنَأُ به ؛ قاله الحسن . وذلك أبلغ لاشتعال النار فيهم .
وفى الصحيح أن النائحة إذا لم تلب قبل موتها تقام يوم القيامة وعليها سِرْبَال من قطران
وَدِرْع من جَرَب . وروى عن حماد أنهم قالوا هو النحاس . وقرأ عيسى بن عمر : « قَطْرَانٍ »
بفتح القاف وتسكين الطاء . وفيه قراءة ثالثة : كسر القاف وجزم الطاء ؛ ومنه قول أبي النجم :

جَوْنٌ كَانَ الْعَرَقُ الْمَسْهُوحَا * لَبَسَهُ الْقِطْرَانُ وَالْمُسُوحَا

وقراءة رابعة : « مِنْ قِطْرَيْنِ »^(٢) رويت عن ابن عباس وأبي هريرة وعكرمة وسعيد بن جبير
ويعقوب ؛ والقِطْرُ النحاس والصففر المذاب ؛ ومنه قوله تعالى : « أَتَوْنِي أَفْرِغُ عَلَيْهِ قِطْرًا » .
والآن : الذى قد انتهى إلى حره ؛ ومنه قوله تعالى : « وَبَيْنَ حَمِيمَيْنِ » . (وَنَفْسِي)
أى تضرب (وَجُوهَهُمُ النَّارُ) فَتَغْشِيهَا . (لِيَجْزِيَ اللَّهُ كُلَّ نَفْسٍ مَا كَسَبَتْ) أى بما كسبت .
(إِنَّ اللَّهَ سَرِيعُ الْحِسَابِ) تقدم .

قوله تعالى : (هَذَا بَلَاغٌ لِلنَّاسِ) أى هذا الذى أنزلنا إليك بلاغ ؛ أى تبليغ وعظة .
(وَلِيُنذِرُوا بِهِ) أى ليخوفوا عقاب الله عز وجل . وقرئ . « وَلِيُنذِرُوا » بفتح الياء والذال ،
يقال : نَذَرْتُ بالشيء أنذرت إذا علمت به فاستعددت له ، ولم يستعملوا منه مصدرا كما لم يستعملوا
من عسى وليس ، وكأنهم استغنوا بأن والفعل كقولك : سَرَنِي أَنْ نَذَرْتُ بالشيء . (وَلِيَعْلَمُوا
أَنَّمَا هُوَ إِلَهُ وَاحِدٌ) أى وليعلموا وحدانية الله بما أقام من الحجج والبراهين . (وَلِيَذَّكَّرَ أُولُو

(١) نزع العرق خرج من الجلد . (٢) « قطر » : ضبطه فى « روح المعاني » بفتح القاف وكسر الطاء وتنوين

الراء ، ومثله فى « البحر المحيط » ، وضبط بفتح القاف وكسرها مع سكون الطاء ، ففيه ثلاث لغات .

الْأَلْبَابِ) أى وليتّعظ أصحاب العقول . وهذه اللامات فى و « لينذروا » و « ليعلموا »
و « ليذكر » متعلقة بمحذوف ؛ التقدير : ولذلك أنزلناه . وروى يمان بن رثاب أن هذه
الآية نزلت فى أبى بكر الصديق رضى الله عنه . وسئل بعضهم هل لكتاب الله عنوان ؟
فقال : نعم ؛ قيل : وأين هو ؟ قال قوله تعالى : « هذا بلاغ للناس ولينذروا به »
إلى آخرها . تم تفسير سورة إبراهيم عليه السلام والحمد لله .



تم الجزء التاسع من تفسير القرطبي

يتلوه إن شاء الله تعالى الجزء العاشر، وأوله :

سورة « الحجر »



كَمَّلَ طبع الجزء التاسع من كتاب - الجامع لأحكام القرآن القرطبي -

بمطبعة دار الكتب المصرية في يوم الثلاثاء ٨ ذو القعدة سنة ١٣٥٨

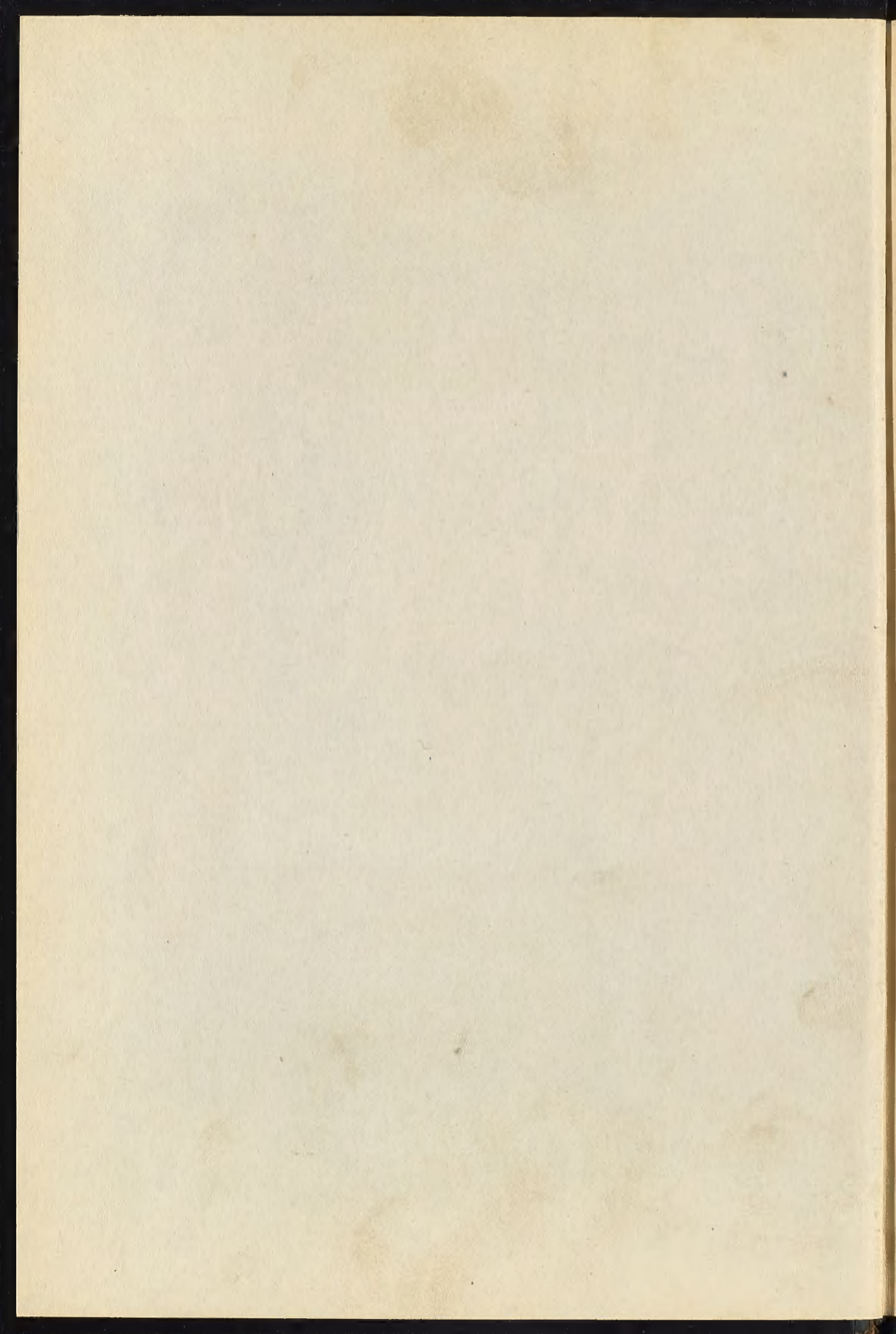
محمد نديم

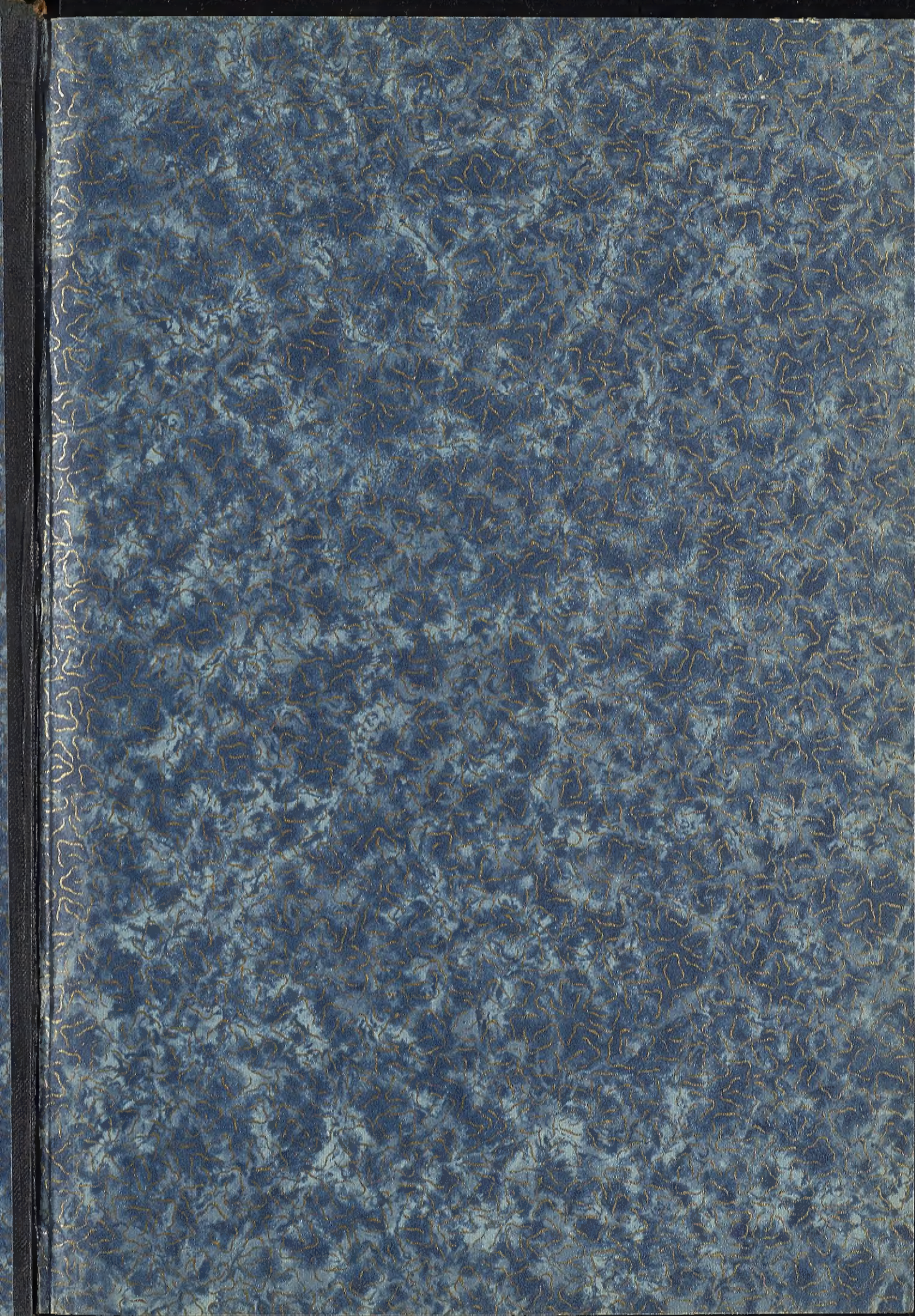
(١٩ ديسمبر سنة ١٩٣٩) م

ملاحظ المطبعة بدار الكتب

المصرية

(مطبعة دار الكتب المصرية ١٩٣٨/٧٢/٥٠٠٠)





COLUMBIA UNIVERSITY



0026815001

893.7K84

DK5

v. 9

JAN 15 1962

